

السلسلة الجديدة من مطبوعات دائرة المعارف العثمانية ٥/٤/١



نظم الدرر

في تناسب الآيات و السور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ١٢٨٥/١٤٨٠ م)

الجزء الخامس

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

مطبوعات دار المعارف الهندية



نظم الدرر

في تناسب الآيات و السور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ١٢٨٥ / ١٤٨٠ م)

الجزء الخامس

طبع



باعامة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

مُطْبَعَةُ مَكْتَبَةِ دَائِرَةِ الْمَعَارِفِ الْعُثْمَانِيَّةِ بِإِذْنِ دَائِرَةِ الْمَعَارِفِ الْعُثْمَانِيَّةِ

ولما كان التقدير: فان أنفقت منه عليه^١ الله سبحانه و تعالى
فأنالك^٢ به البر، وإن تيممت الخبيث الذي تكرهونه فأفقتموه لم تبروا،
و كان كل من المحبة و الكراهة أمرا خفيا، قال سبحانه و تعالى مرغبا
مرهبا: ﴿وما تفقوا من شيء﴾ أي من المحبوب^٣ و غيره ﴿فان الله﴾
ه أي الذي له الإحاطة الكاملة . و قدم^٤ الجار اهتماما به إظهارا لأنه يعلمه
من جميع وجوهه كما تقول^٥ لمن [سألك -^٦] هل^٧ تعلم كذا: لا أعلم
إلا هو، فقال: ﴿به عليم ه﴾ فهذا كما ترى احتباك .

/٣٩٨

ولما أخرج بذلك بين أنه كان ديدن أهل الكمال على وجه يقرر
به ما مضى من الإخبار بعظيم اجترأ أهل الكتاب على الكذب بأمر
١٠ حسي فقال تعالى: ﴿كل الطعام﴾ أي من الشحوم مطلقا^٨ و غيرها
﴿كان حلالا لبي إسرائيل﴾ [أي -^٩] أكله - كما كان حلالا لمن قبلهم
على أصل^{١٠} الإباحة ﴿الاما حرم إسرائيل﴾ تبررا و تطوعا
﴿على نفسه﴾ و خصه بالذكر استجلابا لبنيه [١١ - إلى^{١٢}] ما يرفعهم بعد
اجتذابهم للؤمنين إلى ما يضرهم و لا ينفعهم . ولما كانوا^{١٣} بما أغرقوا^{١٤}
١٥ فيه^{١٥} من الكذب ربما قالوا: إنما حرم ذلك اتباعا لحكم التوراة قال: [١٦]
(١) في ظ: علم (٢) في ظ: فأنالك (٣) في ظ: الحبوب (٤) في ظ: قد تم .
(٥) في ظ: يقول (٦) زيد من ظ، وريد في مد موضعه: قال (٧) من ظ
و مد، و في الأصل: هو (٨) سقط من مد (٩) زيد من ط و مد (١٠) في ظ:
أهل (١١) العبارة المحجوزة زيدت من ظ و مد (١٢) في مد: إلا (١٣ - ١٤) في
ظ: ما عروا (١٤) ليس في ظ .

{ 'من قبل' } [٢] - وأثبت الجار لأن تحريره كان في بعض ذلك الزمان، لا مستغفرا له . . . عبر بالمضارع لأنه أدل على التجدد فقال: [٣] ان تنزل التوراة ط [٢] - و كان قد ترك لحوم الإبل وألبانها وكانت أحب الأطعمة إليه الله وإثارا لعباده - كما تقدم ذلك في البقرة عند " فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به " [٤] .

- ولما كانت هذه الآية إلزاما لليهود باعتقاد النسخ الذي طعنوا به في هذا الدين في أمر القبلية، وكانوا ينكرونه ليصير عدرا لهم في التخلف عن اتباع النبي الامي الذي يحدونه مكتوبا عندهم، فكانوا يقولون: لم نزل الشحوم وما ذكر معها حراما على من قبلنا كما كانت حراما علينا، فأمر بجواهم بأن قال: { و قل } أي لليهود { فاتوا بالتوراة فأتوها } ١٠ أي لتدل لكم { ان كنتم صدقين } فيما ادعيتموه، فلم يأتوا بها فبان كذبهم فافتضحوا فضيحة لا مثل لها في الدنيا { فمن } أي قسب عن ذلك أنه [من - ٥] { اقترى } أي تعمده { على الله } أي الملك الأعظم { الكذب } أي في أمر المطاعم أو غيرها . . . ولما كان المراد الهى عن إيقاع الكذب في أي زمن كان، لا عن إيقاعه في جميع الزمان ١٥ الذي بعد نزول الآية أثبت الجار فقال: { من بعد ذلك } أي اليان العظيم الظاهر جدا { فاولئك } أي الاباعد لا باغض { هم } خاصة (١-١) تأخر في لأصل عن « بأن قال » (٢) زيد ما بين الحازرين من ظ و مد . (٣-٣) تأخر في الأصل عن قوله تعالى " من قبل " (٤) سورة ٢ آية ٨٩ . (٥) زيد من ظ (٦) في مد « و » (٧) في ظ: الاباعز - كذا .

لنعمد الكذب على من هو محيط بهم ولا تخفى^١ عليه غافية
(الظلمون^٢) أى المتأهون^٣ الظلم بالمشى على خلاف الدليل فمل من
يمشى^٤ فى الظلام، فهو لا يضع شيئاً فى موضعه، وذلك بتعرضهم إلى
أن يهتكهم التام العلم ويعذبهم الشامل القدرة.

ولما اتضح كذبهم واقتضح تدليسهم^٥ - لأنه لما استدل عليهم
بكتائبهم فلم يأتوا به صار ظاهراً كالشمس، لا شك فيه ولا لبس،
ولم يزددهم ذلك إلا تمادياً فى الكذب - أمر سبحانه وتعالى نبيه^٦ صلى الله
عليه وسلم بقوله: ﴿قل﴾ أى لأهل الكتاب الذين أنكروا النسخ
فاقت عليهم الحجة من كتابهم ﴿صدق الله^٧﴾ أى الملك الأعظم الذى
له الكمال كله فى جميع ما أخبر، وتجبر^٨ به عن ملة إبراهيم وغيره من بنيه
أسلافكم، وتبين أنه ليس على دينكم هو ولا أحد من^٩ قبل موسى عليه
الصلاة والسلام، لأنكم لو كنتم صادقين لآتيتم بالثبوت، نافياً بذلك أن
يكون تأخرهم عن الإتيان بها لعله يعتلون^{١٠} بها غير ذلك، وإذا قد تبين
صدقه تعالى فى جميع ما قال وجب اتباعه فى كل ما يأمر به، وأعظمه
١٥ ملة إبراهيم فانها الجامعة للخاص.

ولما ثبت ذلك بهذا الدليل المحكم لزم قطعاً أنه ما كان يهودياً
(١) فى ظ: لا يخفى، وفى مد: لا تخفى - كذا (٢) من مد، وفى الأصل:
المتأهون، وفى ظ: المتأهون (٣) فى ظ: تمشى، وفى مد: تمشى - كذا (٤) فى
ظ: تدليسهم (٥) فى ظ: بنبيه (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: يخبر (٧) فى
ظ: من (٨) فى ظ: يقبلون.

ولا نصرانيا ولا مشركا، وقد أقرروا بأن ملته هي الحق وأنهم أتباعه،
فتسبب عن ذلك وجوب اتباعه فيما أخبر الله سبحانه وتعالى به فإن
كالشمس صدقه، [لا - ١] فيما أقرروه هم من الكذب، فقال سبحانه
وتعالى: ﴿ فاتبعوا ملة إبراهيم ﴾ وهي الإسلام أى الاتقياد للدليل^٢،
وهو معنى قوله: ﴿ حنيفا ﴾ أى تابعا للحجة إذا تحررت، غير متقيد
بألوف. ولما كان صلى الله عليه وسلم مفطورا على الإسلام فلم يكن
فى جبلته شيء من العوج^٣ فلم يكن له دين غير الإسلام نفي الكون فقال:
﴿ وما كان من المشركين ﴾ أى بعزير^٤ ولا غيره من الأكابر كالآجبار
الذين تقلدوهم^٥ مع علمكم بأنهم يدعون إلى ضد ما دعا إليه
سبحانه وتعالى .

١٠

ولما ألزمهم سبحانه وتعالى بالدليل الذى دل على النسخ أنهم على
غير ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وأوجب عليهم اتباعها بعد بيان
أنها هى ما عليه محمد صلى الله عليه وسلم وأتباعه، أخبر عن بيت
الذى يحول^٦ إليه التوجه^٧ فى الصلاة. فعابوه على [أهل - ١] الإسلام
أنه أعظم^٨ شعائر إبراهيم عليه الصلاة والسلام التى^٩ كفروا بتركها، ١٥
ولذلك أبلغ فى تأكيده^{١٠} فقال سبحانه وتعالى. ﴿ ان ادل بيت ﴾

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفى الأصل. الى الدليل (٣) من
مد. وفى الأصل: الفرج، وفى ظ: القدح (٤) فى ظ: بعزير (٥) فى ظ:
تقلدوهم (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ: التوبة (٨) من ظ ومد. وفى الأصل:
اعلم (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الذى (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل:
تأكيده.

أى من البيوت الجامعة / للعبادة (وضع للناس) أى على العموم متعبدا
واجبا عليهم قصده ووجهه بما أمرهم به على لسان موسى عليه الصلاة
والسلام، واستقباله فى الصلاة بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم
فى ذلك، ولعل [بناء - '] 'وضع' للفعل إشارة إلى أن وضعه كان
٥ قبل إبراهيم عليه الصلاة والسلام (الذى يسكن) أى البلدة التى تدق
أعناق الجبابرة، ويزدحم^٢ الناس فيها ازدحاما^٣ لا يكون فى غيرها
مثله ولا قريب منه، فلا بد أن يدق هذا النبي الذى أظهرته منها
الاعتناق من كل من فاءه، ويزدحم الناس على الدخول فى دينه
ازدحاما لم يعهد مثله، فان فاتكم ذلك ختم* فى الدارين غاية الحية
١٠ ودام ذلكم وصغاركم؛ حال كونه (مباركا) أى عظيم الثبات كثير
الخيرات فى الدين والدنيا (وهدى للعالمين ج) أى من بنى إسرائيل
ومن قبلهم ومن بعدهم، فتاب^٤ عليهم سبحانه وتعالى فى هذه الآية
فعلهم^٥ من النسخ^٦ ما أنكروه على مولاىهم. وذلك نسخهم لما شرعه
من حجه^٧ من عند أنفسهم تحريفا^٨ منهم مثالا لما قدم من^٩ الإخبار به
١٥ عن كذبهم، وهذا أمر شهير يسجل^{١٠} عليهم بالمخالفة ويثبت^{١١} للمؤمنين

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : من زحم (٣) فى ظ : ازواج (٤) زيد بعده
فى الأصل : يكون، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٥) من ظ و مد، وفى
الأصل : خفيم (٦) من ظ و مد، وفى الأصل : قتاب (٧-٧) سقط من ظ .
(٨) من مد، وفى الأصل و ظ : حجة (٩) فى ظ : تخويفا (١٠) سقط من ظ
و مد (١١) من مد، وفى الأصل و ظ : يسجل (١٢) فى ظ : ثبت .

المؤلفة، فإن حج البيت الحرام وتعظيمه من أعظم ما شرعه إبراهيم عليه الصلاة والسلام - كما هو مبين [في - '] السير وغيرها وهم عالمون بذلك، وقد حجه أنباؤهم عليهم الصلاة والسلام وأسلافهم إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وغيرهم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم - كما روى من غير طريق عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى أن في بعض الطرق [أنه كان - '] مع موسى عليه الصلاة في حجة إليه سبعون ألفاً من بني إسرائيل، ومن المحال عادة أن يخفى ذلك عليهم، ومن الأمر الواضح أنهم قد تركوا هذه الشريعة العظيمة أصلاً ورأساً، فكيف يصح لهم دعوى أنهم^٢ على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع انسلاخهم^٣ من معظم شرائعه^٤ ثم فرس^٥ الهدى بقوله: (فيه أيت بينت) وقوله: (مقام إبراهيم^٦) - أي أثر قدمه عليه الصلاة والسلام في الحجر حيث قام لغسل^٧ كتفه^٨ رأسه الشريف - أعربه^٩ أبو حيان بدلاً أو عطف بيان من الموصول الذي هو خبر 'ان' في قوله "الذي بيك" فكأنه قيل: إن أول بيت وضع للناس لمقام^{١٠} إبراهيم، وأعربه غيره^{١١} بدل بعض من قوله "أيت" ١٥ وهو وحده آيات لعظمه^{١٢} ولتعدد ما فيه من تأثير القدم، وحفظه

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : لأنهم (٤) في ظ : اسلامهم (٥) من مد، وفي الأصل : يغسل، وفي ظ : ليغسل (٦) في مد : كتفه - كذا (٧) في ظ : أعزبه (٨) في ظ : كقام (٩) من ظ و مد، وفي الأصل : قوله (١٠) في ظ : لعظمه .

إلى هذا الزمان مع كونه منقولاً ، و تذكيره ' بجميع قضايا إبراهيم
[وإسماعيل - '] عليهما الصلاة والسلام .

ولما كان أمن أهله في بلاد النهب والغارات التي ليس بها حاكم
يفزع إليه ولا رئيس يعول^٢ في ذلك عليه من أدل الآيات قال سبحانه
٥ و تعالى : ﴿ ومن دخله ﴾ أي^٣ فضلاً عن^٤ أهله ﴿ كان آمناً ﴾
أي عريقاً^٥ في الأمن ،^٦ أو فأمنوه^٧ بأمان الله ، وتحويل العبارة عن
« وأمن داخله^٨ » لأن هذا أدل على المراد^٩ من تمكن الأمن ، وفه
بشارة بدخول الجنة .

ولما أوضح سبحانه وتعالى براعتهم من^{١٠} إبراهيم عليه الصلاة
والسلام لمخالفتهم إياه بعد دعواهم^{١١} بهتاناً أنه على دينهم ، وكانت^{١٢}
المخالفة في الواجب أدل قال سبحانه : تعالى : ﴿ والله ﴾ أي الملك
الذي له الأمر كله ﴿ على الناس ﴾ أي عامة ، فأظهر في موضع الإضمار
دلالة على الإحاطة والشمول - كما سيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى
عن الأستاذ أني الحسن الحرالي في " استطعنا^{١٣} أهلها^{١٤} " في الكهف^{١٥} .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : تدييره (٢) زيد من ظ و مد (٣) تأخر في
الأصل عن « في ذلك » (٤) زيد بعده في ظ : على (٥) في ظ : عى (٦) في ظ :
غريقاً (٧-٨) من مد ، وفي الأصل : اذ يامنوا ، وفي ظ : ان يامنوه (٩) في
ظ : دخله (١٠) زيدت الواو بعده في ظ (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : في .
(١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : دعواهم (١٣) في ظ : فكانت (١٤) في ظ :
استطعنا ، وفي مد : استطعنا (١٥) آية ٧٧ (١٥) سورة ١٨ .

وذلك كـلا يدعى خصوصاً بالعرب أو غيرهم (حج البيت) أى زيارته
 زيارة^١ عظيمة، وأظهر أيضاً تنصيحا عليه وتوبها بذكره تقنياً لقدره،
 وعبر هنا بالبيت لأنه فى الزيارة، وعادة العرب زيارة معاهد الاحباب
 وأطلالهم^٢ وأماكنهم^٣ وحلالهم^٤، وأعظم ما يعبر به عن الزيارة
 عندهم الحج، ثم من بالتخفيف بقوله مبدلاً من 'الناس' تأكيداً
 بالإيضاح / بعد الإيهام وحلا على الشكر بالتخفيف بعد التشديد وغير
 ٤٠٠ / ذلك من البلاغة: (من استطاع) أى منهم (إليه سبيلاً^٥) فمن
 حجه كان مؤمناً.

ولما كان من الواضح أن التقدير: ومن لم يحجه مع الاستطاعة
 كفر بالنعمة إن كان معتزلاً بالوجوب، وبالمرق من الدين إن جحد، ١٠
 عطف عليه قوله: (ومن كفر) أى بالنعمة أو بالدين (فإن الله^٦)
 أى الملك الأعلى (غى) ولما كان غناه مطلقاً دل عليه^٧ بقوله
 موضع^٨ عنه: (عن العالين^٩) أى طائفتهم وعاصيتهم، صامتهم وناطقهم،
 رطبهم ويابسهم، فوضع بهذه الآية وما شاكلها أنهم ليسوا على دينه
 كما وضع بما تقدم أنه ليس على دينهم. فثبت بذلك برأيه منهم، ١٥

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: بزيارة (٢) من مد، وفى الأصل و ظ:
 اطلالهم (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: و أماكنهم - مكرراً (٤) من مد، وفى
 الأصل و ظ: خلاصهم - كذا بانتهاء المعجمة (٥) من ظ و مد، وفى الأصل:
 بالتخفيف - كذا (٦) من مد، وفى الأصل و ظ: على (٧-٧) سقط من ظ.

والآية^١ من الاحتباك لأن إثبات فرضه أولا يدل على كفر من^٢ أباه،
وإثبات^٣ "ومن كفر" ثانيا يدل على^٤ إيمان من حجه^٥.

ولما أتم سبحانه وعز شأنه البراهين وأحكم الدلائل عقلا وسمعا،
ولم يبق لمنعت^٦ شبهة، ولم يبادروا الإذعان^٧، بل زادوا في الطغيان،
وكانوا أن يوقعوا^٨ الضراب والطعان بين أهل الإيمان؛ أعرض
سبحانه وتعالى عن خطابهم لئلا ينادوا بشديد الغضب ورايع الانتقام
فقال سبحانه وتعالى مخاطبا لرسوله الذي يكون قتلهم على يده: (قل)
وأثبت أداة دالة على بدم عن الحضرة القدسية فقال: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)
أى من الفريقين (لم تكفرون) أى توقعون الكفر (بأنيت الله في)
١٠ أى وهى^٩ - لكونه الحائز^{١٠} لجميع الكمال - البينات نقلا وعقلا الدالة
على أنكم على الباطل لما وضع من أنكم على غير ملة إبراهيم عليه الصلاة
والسلام.

ولما كان كفرهم ظاهرا ذكر شهادته تعالى فقال مهددا^{١١}: (وا لله)
أى والحال أن الله الذى هو محيط بكل شيء قدرة وعلما فلا إله غيره
١٥ وقد أشركتم به (شاهد على) كل (ما تعملون) أى لكونه يعلم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: بل آية (٢-٢) في ظ: اتاه أو انبات - كذا.
(٢-٣) في ظ: إيمانه ومن حجه - كذا (٤) في الأصل و مد: لمنعت، وفي ظ:
منعت (٥) في مد: للإذعان (٦) في ظ: يرفعوا (٧) في ظ: وهو (٨) من مد،
وفي الأصل: إيجاز، وفي ظ: الخائر (٩) من ظ و مد، وفي الأصل:
موكدا.

سبحانه السر و أخفى^١ وإن حرقتم وأسروتم . ثم استأنف^٢ إذا
بالاستقلال^٣ تقريرا^٤ آخر لزيادتهم على الكفر التكفير^٥ فقال : (قل
يأهل الكُتُب) أى المدعين^٦ العلم و اتباع الوحي ، كرر هذا الوصف
لأنه مع أنه أبعد فى التفریع^٧ أقرب إلى التلطف فى صرفهم عن ضلالهم
(لم تصدون) أى بعد كفركم (عن سبيل الله) أى الملك الذى له
القهر و المزم و العظمة و الاختصاص بجميع صفات الكمال ، وسيله
ديته الذى جاء به نبيه محمد صلى الله عليه و سلم ، و قدمه احتياما به^٨ .
ثم ذكر المفعول فقال : (من آمن) حال كونكم (تبغونها) أى
السبيل (عوجا) أى بليكم^٩ ألسنتكم و افترائكم على الله ، و لم يفعل
سبحانه و تعالى إذ أعرض عنهم فى هذه الآية ما فعل [من قبل -]^{١٠} إذ
أقبل عليهم بلذيد خطابته تعالى جده و تعاظم مجده^{١١} إذ قال^{١٢} ” يأهل
الكُتُب لم تحاجون فى إبراهيم “ ، ” يأهل الكُتُب لم تكفرون “ و ” الآية التى
بعدها بغیر واسطة . و قال أبو البقاء فى إعرابه : إن ’ تبغون ’ يجوز^{١٣} أن
يكون مستأنفا و أن يكون حالا من الضمير فى ’ تصدون ’ أو من ’ السبيل ’ ،
(١) فى مد : الأخفى (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : استأنف (٣) من ظ
و مد ، و فى الأصل : للاشتغال (٤) فى ظ : تقريرا ، و فى مد : تقريرا - كذا .
(٥) فى ظ : للذعنين (٦) فى الأصل : الوصف لتفريع ، و فى ظ : التفريع ،
و فى مد : لتفريع - كذا (٧) فى ظ : له (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل :
بنيكم (٩) زيد من ظ و مد (١٠-١٠) فى ظ : إذا قالوا (١١) سقطت الواو
من ظ و مد (١٢) فى الأصل : بجواز ، و فى ظ و مد : يجوز - كذا .

لأن فيها ضميرين راجعين إليهما، فذلك يصح^١ أن يجعل حالا من كل واحد منهما، و 'عوجا' حال - انتهى . وقال صاحب القاموس في بنات^٢ الواو: بنا الشيء بغوا: نظر إليه كيف هو، وقال في بنات^٣ الياء: بغيته أبغيه^٤: طلبته، فالظاهر أن جعل 'عوجا' حالا - كما قال أبو البقاء - أصوب^٥ من جعله مفعولا - كما قال في الكشف . ويكون 'بغون'^٦ إما يائيا^٧ فيكون معناه: تريدونها موجة أو ذات عوج، فإن 'طلب' بمعنى: أراد؛ وإما أن يكون واويا بمعنى: ترونها ذات عوج، أي^٨ تجعلونها في نظركم بمعنى: تكلفون^٩ وصفها^{١٠} بالعوج مع علمكم باستقامتها، لكن قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح «ابنى أحجارا أستغنى^{١١} بهن» يؤيد قول صاحب الكشف .

ولما ذكر صدم وإرادتهم العوج الذى لا يرضاه ذو عقل قال مويضا: (و اتم شهداء^{١٢}) أى باستقامتها بشهادتكم^{١٣} باستقامة^{١٤} دين إبراهيم مع قيام أدلة السمع والعقل أنها دينه وأن النبي والمؤمنين أولى الناس به

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: لم يصح (٢) من ظ، وفي الأصل: ثبات، ولا يتضح في مد (٣) في ظ: ثبات (٤-٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بغية أبغيته (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: اضرب (٦) في الأصول: يغون .

(٧) في الأصل: يائنا، وفي ظ: يانا، وفي مد: يائنا (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: ان (٩) في الأصول: يكلفون (١٠) في ظ: وعيها - كذا (١١) من صحيح البخارى - باب الاستنجاء بالحجارة، وفي الأصل: استغنى، وفي ظ: استغنى، وفي مد: استغنى - كذا (١٢) سقط من ظ (١٣) في ظ: باستقامتكم .

لا تقيدهم للأفلة . ولما كان الشهيد قد يغفل ، وكانوا يخفون مكرهم
 في صدم ، هددهم^١ / باحاطة عليه فقال : (وما الله) أى الذى تقدم
 ٤٠١/ أنه شهيد عليكم وله صفات الكمال كلها (بخافل) أى أصلا^٢
 (عما تعملون) .

ولما تم إيذائه بالسخط على أعدائه و أبلغ في إنذارهم عظيم انتقامه ه
 إن داموا على إضلالهم^٣ ، أقبل بالبشر على أحبائه ، مواجهها لهم بلذيد
 خطابه وصنى غائه ، محذرا لهم الاغترار^٤ بالمضلين ، ومنها ومرشدا
 ومذكرا ودالا على ما ختم به ما قبلها من إحاطة عليه بدقيق مكر اليهود ،
 فقال سبحانه وتعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى بنينا محمد صلى الله عليه
 وسلم (ان تطيعوا فريقا) أى * بهذا اللفظ لما كان المحذر منه ١٠
 الافتراق والمقاطعة الذى^٥ يأتي عيب^٦ أهل الكتاب به (من الذين
 ارتوتوا الكتب) أى القاطعين بين الاحباب مثل شأس^٧ بن قيس الذى
 مكر بكم إلى أن أوقع^٨ الحرب بينكم ، فلو لا النبي الذى رحمكم^٩ به ربكم
 لعدتم إلى شر ما كنتم فيه (يردوكم) وزاد في تقييد هذا الحال بقوله
 مشيرا باسقاط الجار إلى الاستغراق زمان البعد : (بعد ايمانكم كفرين) ١٥
 (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : يمددهم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 اضلا (٣) فى ظ : ضلالهم (٤) فى ظ : الاعتذار (٥) فى ظ : اى (٦) فى ظ :
 التى (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : غيب (٨) فى ظ : ساس (٩) فى ظ :
 وقع بكم (١٠) العبارة من « إلى أن » إلى هنا تكررت في الأصل .

أى غريقين فى صفة^١ الكفر،^٢ فإلها^٣ من صفة^٤ ما أخسرهما وطريقة
ما أجزرها^٥

ولما حذرهم منهم عظم^٦ عليهم طاعتهم بالإنكار والتعجب^٧ من
ذلك^٨ [مع -^٩] ما هم عليه بعد اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم
من الأحوال الشريفة فقال - عاطفا على ما تقديره: فكيف تطيعونهم
وأنتم تعلمون عداوتهم -: ﴿ وكيف تكفرون ﴾ أى يقع منكم ذلك
فى وقت من الأوقات على حال من الأحوال ﴿ وأنتم تتلى ﴾ أى تواصل
بالقراءة ﴿ عليكم أئنت الله ﴾ أى علامات الملك الأعظم البينات ﴿ وفيكم
رسوله^{١٠} ﴾ الهادى من الضلالة المنقذ من الجهالة، فتكونون^{١١} قد جمعتم^{١٢}
١٠ إلى مواهة العدو^{١٣} مخالفة الولى^{١٤} وأنتم بينه وفيكم أمينه^{١٥} ﴿ ومن ﴾ أى
والحال أنه من^{١٦} ﴿ يعتصم ﴾ أى^{١٧} يجهد نفسه^{١٨} فى ربط أموره ﴿ بالله ﴾
الحيط بكل شىء علما وقدره فى جميع^{١٩} أحواله كائنا من كان^{٢٠} . ولما

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: صفة (٢-٣) فى ظ: فإلها (٣) زيد بعده فى ظ:
خاسرتها (٤) سقط من ظ (٥) فى مد: التعجب (٦) زيد من مد (٧) فى ظ:
فتكون (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: جمعتم (٩) زیدت الواو بعده فى
الأصل، ولم تكن فى ظ ومد فحذفنا (١٠) العبارة من هنا إلى « كائنا من كان »
تأخرت فى الأصل عن « السبب فقال »، والترتيب من ظ ومد (١١) العبارة من
« وأنتم بينه » إلى هنا تأخرت فى الأصل عن « كائنا من كان »، والترتيب
من ظ ومد (١٢) سقط من ظ ومد (١٣-١٤) فى ظ: يجهد بنفسه، و
مد: يجهد بنفسه (١٤-١٥) سقط من ظ .

كان من قصر نفسه على من له الكمال كله متوقفا للفلاح عبر بأداة التوقع مقرونة بغاء السبب فقال : (قد هدى) و عبر بالجهول على طريقة كلام القادرين (الى صراط مستقيم .)

ولما انقضى هذا التحذير من أهل الكتاب والتجيب والترغيب،

أمر بما يشعر ذلك من رضاه فقال^١ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى ادعوا ه ذلك بألسنتهم (اتقوا الله) أى صدقوا دعواكم بتقوى ذى الجلال والإكرام (حق تقته) فأدعوا الاقبياد له بدوام مراقبته ولا تقطعوا أمرا دونه (ولا تموتن) على حالة من الحالات (الا و اتم مسليون :) أى منقادون أتم الاقبياد^٢ ، و قل عن العارف أبى الحسن الشاذلى أن هذه الآية فى أصل الدين وهو التوحيد ، و قوله سبحانه وتعالى " فاتقوا الله ١٠ ما استطعتم " فى فروعه .

ولما كان عزم الإنسان فائرا وعقله^٣ قاصرا ، دلهم^٤ - بعد أن أوقنتهم^٥ التقوى - على الأصل لجميع الخيرات المتكفل بالحفظ من جميع الزلات فقال : (واعتصموا) أى كلفوا أنفسكم الارتباط الشديد والانضباط العظيم (بحبل الله) أى [طريق دين -^٦] الملك الذى ١٥ لا كفوء له التى نهجها^٧ لكم ومهدا^٨ ، و أصل الحبل السبب الذى يوصل به

(١) سقط من ظ (٧) فى ظ و مد : اتقياد (٢) زيد بعده فى الأصل : هو ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٤) فى ظ : بما (٥) سورة ٢٤ آية ١٦ . (٦) فى ظ : فله (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : ولهم (٨) فى ظ : اوقتم . (٩) زيد من ظ و مد (١٠) فى ظ : منحها (١١) العبارة من « الملك الذى » إلى هنا تأخرت فى الأصل عن « أكده بقوله » ، والترتيب من ظ و مد .

إلى البغية والحاجة، و [كل - ١] من يمشى على طريق دقيق يخاف^٢
 أن تزلتي^٣ رجله عنه^٤ إذا تمسك بجبل مشدود الطرفين بهاني ذلك
 الطريق أمن الخوف، ولا يخفى دقة الصراط بما ورد به النقل الصحيح،
 وهذا الدين^٥ مثله، فصعوبته وشدته على النفوس بما لها من النوازع
 ٥ والخطوط مثال دقته، فن قهر نفسه وحفظها على التمسك به حفظ عن
 السقوط عما هو مثاله.

ولما أفهم كل من الضمير والجل والاسم^٦ الجامع إحاطة الأمر
 بالكل أكده بقوله: (جميعا) لا تدعوا أحدا منكم يشذ^٧ عنها، بل
 كلما عرستم^٨ على أحد فارقها ولو قيد شبر فردوه إليها ولا تناظروه
 ١٠ ولا تهملوا أمره، ولا تغفلوا عنه فيختل^٩ النظام، وتعبوا^{١١} على الدوام،
 بل لا تزالوا^{١٢} كالرابط ربطا^{١٣} شديدا حزمة^{١٤} نبل^{١٥} بجبل، لا يدع
 واحدة منها تنفرد^{١٦} عن الأخرى، ثم أكد ذلك^{١٧} بقوله: (ولا تفرقوا من)
 ٤٠٢ ثم ذكرهم^{١٨} نعمة الاجتماع، لأن^{١٩} ذلك باعث على شكرها، وهو باعث

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من مد (٣) في ظ : يزلف (٤) من ظ و مد،
 وفي الأصل : عليه (٥) في ظ : الذي (٦) زيدت الواو بعده في الأصل،
 ولم تكن في ظ و مد فحذفناها (٧) في الأصل و مد : يشذ، وفي ظ : يسند .
 (٨) من مد، وفي الأصل : اغترتم، وفي ظ : عرتم - كذا (٩) من ظ و مد،
 وفي الأصل : مثل - كذا (١٠) في ظ : متعبوا - كذا (١١) في ظ : لا يزالوا .
 (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد . وفي الأصل : خزمه (١٤) من مد،
 وفي الأصل : نبل، وفي ظ : بقل - كذا (١٥) في ظ : منفرد (١٦) في ظ :
 ذكر (١٧) من ظ و مد، وفي الأصل : كان .

على إدامة الاعتصام والتقوى، وبدأ منها بالدنيوية لأنها أسس الآخروية
 فقال: ﴿واذكروا نعمت الله﴾ الذى له الكمال كله ﴿عليكم﴾ يامن
 اعتصم^١ بصمام الدين! ﴿إذ كنستم أعداء﴾ متنافرين أشد تنافر
 ﴿قالف بين قلوبكم﴾ فاجتمع على هذا الصراط القويم والمنهج العظيم
 ﴿فأصبحتم بنعمة إخواناً﴾ قد نزع ما فى قلوبكم من الإحن^٢، وأزال^٣ هـ
 تلك^٤ الفتن والمحن .

ولما ذكر النعمة التى اعتقدتهم من هلاك الدنيا^٥ ففى بما تبع^٦ ذلك
 من نعمة الدين التى عصمت من هلاك الأبدى فقال: ﴿وكنتم على
 شفا﴾ أى حرف و طرف بـ حفرة من النار^٧ بما كنتم فيه من الجاهلية
 ﴿فأنقذكم منها﴾ .

١٠

ولما تم هذا البيان على هذا الأسلوب الغريب به على ذلك بقوله -
 حوايا لمن يقول: لله در^٨ هذا البيان! ما أغربه من بيان! - : ﴿كذلك﴾
 أى مثل هذا بيان البعيد المثال^٩ البديع^{١٠} المثال ﴿بين الله﴾ المحيط
 عليه الشاملة^{١١} قدرته [بعضته - ١١] ﴿لكم إيتيه﴾ وعظم الأمر

- (١) من ظ ومد، وفى الأصل: اعتقم (٢) من مد، وفى الأصل: الاجل،
 وفى ظ: الآخر (٣) فى ظ: ارالة، وفى مد: زال (٤) من ظ ومد، وفى
 الأصل: ذلك (٥) زيد بعده فى ظ: تم (٦) فى مد: يتبع (٧) فى ظ: رد .
 (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: المثال (٩) فى ظ: البعيد (١٠) من مد، وفى
 الأصل و ظ: الشامل (١١) زيد من ط ومد .

بتخصيصهم به^١ وإضافة الآي إليه^٢ . ولما كان السياق لبيان دقائق الكفار في إرادة إضلالهم ختم الآية بقوله^٣ : (لعلكم تهتدون) أي ليكون^٤ حالكم عند من ينظركم حال من ترجى^٥ ، وتوقع هدايته ، هذا الترجى حالكم فيما بينكم ، وأما هو سبحانه وتعالى فقد أحاط عليه بالسعيد والشقي ، ثم الأمر إليه ، فمن شاء هداه ، ومن أراد أرداه^٦ .

ولما عاب^٧ سبحانه وتعالى الكفار بالضلال^٨ ثم بالإضلال أمر المؤمنين بالهدى في أنفسهم ، وأتبعه الأمر بهداية الغير بالاجتماع^٩ . كان الأمر بالاجتماع المؤكد بالنهي عن التفرق ربما أفهم الوجوب لتفرد^{١٠} الجميع في كل جزئية من جزئيات العبادة في كل وقت على سبيل الاجتماع مع الإعراض عن كل عائق عن ذلك سواء كان وسيلة أو لا بالنسبة إلى كل فرد فرد^{١١} أتبعه قوله - منها على الرضى بإيقاع ذلك في الجملة سواء كانت بالبعض أو الكل كما هو شأن فروض الكفايات - : (ولتكن منكم أمة يحببهم الله) أي جماعة تصلح لأن يقصدها غيرها ، ويكون بعضها قاصدا بعضا^{١٢} ، حتى تكون^{١٣} أشد شئ^{١٤} ، تلاقا^{١٥} . اجتماعا في

(١) سقط من ظ (٢-٣) سقطت من ظ (٤) في مد ، لتكون (٥) من مد . وفي الأصل : أراد (٦) في ظ : غاب (٧) في ظ : بالضلالة (٨) من ظ و مد . وفي الأصل : بالاجتماع . (٩) من مد . وفي الأصل : ظ : لتجرد (١٠) في ظ : بعضها (١١) في ظ : يكون (١٢) من ظ و مد . وفي الأصل : تلاقا - كد .

كل وقت من الأوقات على البدل (يدعون) مجددين لذلك في كل وقت
 (إلى الخير) أي بالجهاد والتعليم [والوعظ والتذكير - '] .
 ولما عم كل خير خص ليكون المخصوص مأمورا به مرتين^١ دلالة
 على جليل أمره . على قدره فقال : (يدعون) يأمرون بالمعروف (أي من
 الدين)^٢ (يدعون عن المنكر)^٣ فيه بحيث لا يخلو وقت من الأوقات ه
 عن قوم قائمين بذلك ، وهو تنبيه لهم على أن يلازموا ما فعله الرسول
 صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه رضي الله تعالى عنهم من أمرهم
 بالمعروف ونهيهم عن المنكر [حين - *] استفهم الشيطان بمكر شأس
 ابن قيس في التذكير^٤ بالأحقاد والأضغان والآنكاد^٥ ، وإعلام بأن
 الذكري تنفع المؤمنين .

١٠

ولما كان هذا السياق مفهما لأن لتقدير : فاتهم ينالون بذلك خيرا
 كثيرا ، ولهم نعيم مقيم ؛ عطف عليه مرغا : (ويؤثرك) أي العالو الرتبة
 العظيمو النعم (هم المفلحون) حق الإفلاح . فبين سبحانه وتعالى
 أن الاجتماع المأمور به إنما هو بالقلوب^٦ الخاملة لهم كالجسد الواحد ،
 ولا يضر فيه صرف بعض الأوقات إلى المعاش^٧ وتعيم البدن ببعض ١٥
 المباحات ، وإن كان الأكل صرف الكل بالنية إلى العبادة .

- (١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : بين (٣) في ظ : الذين .
 (٤) في ظ : لا يلازموا (٥) زيد من مد ، وفي ظ موضعه : حيرا - كذا .
 (٦) في ظ : بالأضغان والأضغان ، وفي مد : بالأحقاد والأضغان
 والآنكاد - كذا (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : القلوب (٨) في مد : للمعاش .

ولما أمر بذلك أكد به بالنهي عما يضاده معرضاً بمن نزلت هذه الآيات فيهم من أهل الكتاب مبكناً لهم [بصلاحهم - ١] واختلافهم في دينهم على أنبيائهم فقال: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا﴾ بما ابتدئوه في أصول دينهم وبما ارتكبوه من المعاصي، فقادهم ذلك ولا بد إلى التخاذل والتواكل والمداينة^٢ التي قصدوا بها المسألة فجرتهم إلى المصارمة^٣. ولما كان التفرق ربما كان بالأبدان فقط مع الاتفاق في الآراء^٤ بين أن الأمر ليس كذلك فقال: ﴿واختلفوا﴾ بما أُمِر لهم الحقد الحامل على الاتصاف بحالة^٥ من^٦ يظن أنهم / جميع وقلوبهم شتى. / ٤٠٣

ولما ذمهم بالاختلاف الذي دل العقل على ذمه^٧ زاد في تقييده

١. بأنهم خالفوا فيه بعد نهى العقل ووضح النقل فقال: ﴿من﴾ أي وابتدأ اختلافهم من الزمان الذي هو من^٨ ﴿بعد ما جاءهم﴾ وعظمه بأعرائه عن التأنيث^٩ البيئت^{١٠} أي بما يجمعهم ويعظمهم ويوجب اتفاقهم^{١١} وينفعهم، فأرداهم ذلك الاقتراق وأهلكهم.

ولما كان التقدير: فأولئك قد تعجلوا الهلاك في الدنيا فهم الخائبون^{١٢}.

(١) ريد من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: فقادهم (٣) من مد، وفي الأصل: لمداينة، وفي ظ: للباسه - كد (٤) في ظ: لجرتهم (٥) في ظ: المضارمة (٦) في ظ: الاتفاق (٧) في ظ: كذا (٨) في ظ: بحاه (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: منه (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل: ذمة (١١) سقط من ظ (١٢) من مد، وفي الأصل: اتفاقهم، وفي ظ: نقاههم (١٣) من مد، وفي الأصل: الخايضون. وفي ظ: مضعه: يهيم على وجه لرومها لهم في الدنيا والآخرة، وسيأتي قبل قوله تعالى "هم فيها خلدون".

عطف عليه^١ قوله : ﴿ ٢ ٠ وَاُولَٰئِكَ ﴾ [أى - ٢] البعداء البغضاء^٢
 ﴿ لهم عذاب عظيم ٣ ﴾ أى فى الدار الآخرة بعد عذاب الدنيا
 " باختلافهم منابذين^٤ لما من^٥ شأنه الجمع ، والآية من الاحتباك : إثبات
 " المفلحون^٦ ، أولا يدل على " النحسرون " ثانيا ، والعذاب^٧ العظيم ثانيا
 يدل على النعيم المقيم أولا .

وما قدم [ما - ٣] لاهل الكتاب المقدمين على الكفر^٨ على علم
 يوم القيامة فى قوله " ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم^٩ " وختم^{١٠} تلك
 الآية^{١١} بأنهم^{١٢} لهم عذاب أليم^{١٣} واستمر حتى ختم هذه الآية^{١٤} بأنه مع^{١٥}
 ذلك عظيم^{١٦} بين ذلك اليوم بقوله - بادئا بما هو أنكى لهم من نعيم أعدائهم - :
 ﴿ يوم تبيض وجوه^{١٧} ﴾ أى بما^{١٨} لها من^{١٩} المآثر^{٢٠} الحسنة ﴿ وتسود^{٢١}
 وجوه^{٢٢} ﴾ مما عليها من الجرائر^{٢٣} السيئة ﴿ فاما الذين اسودت وجوههم^{٢٤} ﴾

(١) زيدت الواو بعده فى الأصل . ولم تكن فى ظ و مد لحذفناها .
 (٢) العبارة من ها الى « عذاب الدنيا » تقدمت فى الأصل على
 « ولما كان » (٣) زيد من ظ و مد (٤ - ٤) فى ظ و مد : البغضاء البعداء .
 (٥) لعبارة من هنا الى « النعيم المقيم أولا » وقعت فى الأصل بعد « الاقتراق
 وأهلكهم » (٦ - ٦) فى ظ : لمن (٧) فى ظ : قالعذاب (٨) فى ظ : الكفرة .
 (٩) سورة ٣ آية ٧٧ (١٠ - ١٠) فى ظ : ذلك الامة ، وفى مد : تلك الامة .
 (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بأن (١٢) سقط من مد ١٣١ من مد ،
 وفى الاصل و ظ : من (١٤ - ١٤) فى ظ : لنا من اثر (١٥) من مد ، وفى
 الأصل : يلحير ، وفى ظ : الجور - كذا .

بدأ بهم لأن 'النسر المشوش أفصح' ، ولأن المقام للترهيب وريادة
 السكينة لأهله ، فيقال 'لهم توبخا وتقرىما' : (اكفرتم) يا سود
 لوحوه وعيد الشهوات ! (بعد إيمانكم) بما جبلتم عليه من اعطرا'
 السليمة ومكتهم* به من العقول المسقيمة من النظر في الدلائل ،
 ثم بما أخذ عليكم أنياؤكم من العهود (فقدو تعذاب) أي الأليم
 العظيم (بما كنتم تكفرون) ، وأنتم تعلمون ، فانكم في لعنة الله ما كنون*
 (وأما الذين ابيضت وجوههم) إشراقا وبهاء لأنهم آمنوا فأمنوا من
 العذاب (ففسى رحمة الله) أي ثمرة 'فعل ذى' الجلال والإكرام
 الذى هو فعل الرحمة ، لا فى غير رحمة . ثم أجاب عن سؤال من
 ١٠ كأنه قال : هل يزول عنهم كما هو حال النعم في الدنيا ؟ بقوله - على
 وجه يفهم لزومها لهم فى الدنيا والآخرة - : (هم) أي خاصة (فيها
 يخلدون) فلد'' كانوا يؤمنون ، فالآية من الاحتباك : إثبات الكفر
 أولا دل على إرادة الإيمان ثانيا ، وإثبات الرحمة ثانيا دل على حذف
 اللعنة أولا .

(١-١) من مد ، وفي الأصل : النسر المسوس افصح ، وفي ظ : السو المسوس
 فصح - كذا (٢) فى ظ : فقال (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : تقرىما (٤) من
 ظ ومد ، وفي الأصل : الفطرة (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : ومكمه .
 (٦) فى ظ : بها (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : ما كنون (٨-٩) من ظ
 ومد ، وفي الأصل : ذى فعل (٩) سقط من ظ (١٠) فى مد . اعلم (١١) فى
 ظ : فكدا .

ولما حازت هذه الآيات^١ من التهذيب وإحكام الترتيب وحسن
 السياق قصَّبَ السياق أشار^٢ إليها مع قرنها بأداة البدل^٣ وأضافها إلى
 أعظم^٤ أسمائه فقال: ﴿تلك أئبت الله﴾ أى هذه دلائل الملك الأعظم
 العالية^٥ الربب البعده المتساو^٦، ثم استأنف الخبر عنها^٧ فى مظهر
 العظمة^٨ قائلا: ﴿تلوها﴾ أى^٩ نلازم قصها^{١٠}، وزاد فى تعظيمها
 بعد المبتدأ بالمتهمى فقال: ﴿عليك﴾ ثم أكد ذلك بقوله: ﴿بالحق﴾
 أى ثابته المعانى راحته المقاصد صادقة الأقوال فى^{١١} كل ما أخبرت به
 من فوزكم وهلاكهم^{١٢} من غير أن يظلم^{١٣} أحدا منهم ﴿وما الله﴾ أى
 الحازز^{١٤} بجميع الكمال ﴿يريد ظلما﴾ قل أو جل ﴿للعالمين﴾ أى
 ما ظلهم ولا يريد ظلم أحد منهم، لأنه سبحانه وتعالى متعال عن ذلك،^{١٥}
 لا يتصور منه: هو غى عنه، لأن له كل شيء.

ولما كان أمرهم^{١٦} بالإقبال عليه ونهيمهم عن الإعراض عنه ربما
 أوقع فى وهم أنه غير قاد على ضبطهم أو محتاج إلى ربطهم^{١٧} أزال ذلك
 دالا على أنه عى عن الظلم بقوله: ﴿والله﴾ الملك الأعلى ﴿ما﴾ أى
 (١) من ظ و مد . وفى الأصل: الآية (٢) من ظ و مد، وفى الأصل:
 فاشار (٣) فى ظ: وضاحتها إلى عظم (٤) فى ظ: الغالبة (٥) من ظ و مد،
 وفى الأصل: المنذولة (٦-٧) سقط من مد (٧-٧) فى ظ: اللازم قصتها .
 (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: فيها (٩) من مد، وفى الأصل و ظ .
 هلاككم (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل: يظلم (١١-١١) فى ظ: إلخاثر .
 (١٢) فى ظ: إبراهيم (١٣) فى ظ: زيظهم - كذا .

كل شيء (في السموات و) كل (ما في الارض) من جوهر
وعرض ملكا وملكاً . ولما كان المقصود سعة الملك لم يضم^٢
ثلاثا يظن تخصيص الثاني بما في حيز الاول فقال : (والى الله) الذى
لا أمر^٣ لاحد معه (ترجع الامور) أى كلها، التى فيها والتى
ه فى غيرهما، فلا داعى له إلى الظلم، لأنه غنى عن كل شيء وقادر على
كل شيء .

ولما كان من رجوع^٤ الامور إليه هدايته من يشاء وإضلاله
من يشاء قال - مادحا لهذه الأمة ليعتوا^٥ فى رضاه^٦ حدا وشكرا
و^٧ مؤيدا لأهل الكتاب عن إضلالهم^٨ ليزدادوا حيرة^٩ / وسكرا^{١٠} :
١٠ (كنتم خیر امة) أى وجدتم على هذا الوصف الثابت لكم جبلة وطبعا .
ثم وصف الأمة بما يدل على عموم الرسالة وأنهم سيقهرون أهل الكتاب
فقال : (اخرجت للناس) ثم بين وجه الخيرية^{١٢} بما لم يحصل مجموعه
لغيرهم على ما هم^{١٣} عليه من المكنة بقوله : (تأمرون) أى على سبيل
التجدد والاستمرار (بالمعروف) أى كل ما عرفه الشرع وأجازه

(١) تقدم فى الأصل على «السموات» (٢) من ظ و مد، وفى الأصل :
لم يظهر (٣-٤) فى ظ : لاسر (٤) من ظ و مد، وفى الأصل : انه (٥) فى ظ :
يجوع (٦) من ظ و مد، وفى الأصل : ليعتونا (٧) فى ظ : رضاها (٨) سقطت
الواو من ظ (٩) زيد بعده فى الأصل «من يشاء قال مادحا لهذه الأمة»
ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفنا (١٠) فى ظ : حية (١١) فى ظ : شكرا .
(١٢) من ظ و مد . وفى الأصل : الخيرية (١٣) فى ظ و مد : هو .

(وتنهون عن المنكر) وهو ما خالف ذلك، ولو وصل الأمر إلى القتال، مبشرا لهم بأنه قضى في الأزل أنهم يمتثلون^١ ما أمرهم به من الأمر بالمعروف^٢ والنهي عن المنكر في قوله "ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير" لإراحة لهم من كلمة النظر في^٣ أنهم هل يمتثلون^٤ فيفلحوا، وإزاحة^٥ لخلهم^٦ أعباء الخطر بكونهم يعانون عليه ليفوزوا^٧ ويربحوا، هـ فصارت فائدة الأمر كثيرة الثواب بقصد امتثال الواجب، وللترمذى - وقال: حسن - عن يهزبن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي^٨ صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية «أتم تمون^٩ سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله سبحانه وتعالى»، وللبخارى في التفسير عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال «أتم حير الناس للناس^{١٠}، يأتون^{١١} بهم في^{١٢} السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا^{١٣} في الإسلام» .

ولما أخبر عنهم بهذا الوصف الشريف في نفسه أتبعه ما زاده شرفا، وهو أنهم فعلوه في حال إيمانهم فهو معتبر به لوجود شرطه (١) من ظ ومد، وفي الأصل: سيعلبون - كذا (٢-٢) في ظ: المعروف . (٣) في ظ «و» (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: يمتثلون (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: إراحة (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: كلهم (٧) في ظ: ليفوا - كذا (٨) في ظ: رسول الله (٩) في ظ: سمون - كذا (١٠) سقط من ظ ومد (١١) في ظ: يأتون (١٢) في ظ: يدخلون (١٣) ولفظ البخارى في صحيحه ٦٥٤/٢ قال: خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام .

الذى هو أساس كل خير [قال - ١]: ﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾ أى تفعلون ذلك
والحال أنكم تؤمنون^١ ﴿بِالله ط﴾ أى الملك الأعلى الذى تاهت الأفكار
فى معرفة كنه ذاته، وارتدت^٢ نوافذ أبصار^٣ البصائر خاسته^٤ عن حصر
صفاته، أى تصدقون أنبياءه ورسله بسببه فى كل ما أخبروا به قولاً
و فعلاً ظاهراً و باطناً، و تفعلون جميع أوامره و تهون عن جميع مناهيه؛
و هذا يفهم أن من لم يؤمن كإيمانهم فليس من هذه الأمة أصلاً، لأن
الكون المذكور^٥ لا يحصل إلا بجميع^٦ ما ذكر. و كرر الاسم الأعظم
زيادة فى تعظيمهم؛ و قد صدق^٧ الله و من أصدق من الله حديثاً

قال الإمام أبو عمر يوسف [بن - ١] عبد البر النعمى^٨ فى خطبة
١٠ كتاب الاستيعاب: روى ابن القاسم عن مالك أنه سمعه يقول: لما دخل^٩
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الشام نظر إليهم رجل من أهل
الكتاب فقال: ما كان أصحاب عيسى بن مريم الذين قطعوا بالمناشير^{١٠}
و صلبوا على الخشب بأشد اجتهاداً^{١١} من هؤلاء - انتهى .

و لما كان من المعلوم أن التقدير: و ذلك خير لكم، عطف عليه

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من ظ (هم) فى ظ: بوافر الابصار (٤) فى
ظ: خاسه (٥) فى ظ: بالمذكور (٦) من ظ و مد، و فى الأصل: بمجموع و .
(٧) من ظ و مد، و فى الأصل: اصدق (٨) من ظ و مد، و فى الأصل:
التموى - راجع المشتبه ص ١١٧ (٩) زيد بعده فى الأصل: على، و لم تكن
الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (١٠) فى الأصل: بالباشير، و فى ظ: المناشير، و فى
مد: بالياشير (١١) فى ظ: اجتهاد .

قوله : ﴿ ولو آمن اهل الكتب ﴾ أى أوقفوا^١ الإيمان كما أتمم بجميع
الرسول وجميع ما أنزل عليهم فى كتابهم وغيره ، ولم يفرقوا^٢ بين شىء
من ذلك ﴿ لكان ﴾ أى الإيمان ﴿ خيرا لهم ﴾ إشارة إلى تسفيه^٣
أحلامهم^٤ فى وقوفهم مع ما منعهم عن الإيمان من العرض^٥ القليل الفانى
والرئاسة النافذة ، وتركهم^٦ الغنى الدائم والعز الباهر الثابت .

ولما كان هذا ربما أوهم أنه لم يؤمن منهم أحد قال مستأنفا :
﴿ منهم المؤمنون ﴾ أى الثابتون فى الإيمان ، ولكنهم قليل ﴿ واكثرهم
الفسقون ﴾ أى الخارجون من رتبة الأوامر والنواهي خروجا يضمنحل
معه خروج غيرهم . ولما كانت مخالفة الأكثر قاصمة خفف عن أوليائه

بقوله : ﴿ لن يضروكم ﴾ ولما كان الضر - كما تقدم عن الحرالى - إيلا^{١٠}
الجسم وما يتبعه من الحواس ، والأذى لإسلام النفس وما يتبعها من
الأحوال ، أطلق الضر هنا على جزء معناه^٤ وهو مطلق الإيلا^{١٠} ،
ثم استثنى منه فقال : ﴿ إلا الأذى ﴾ أى بالسنهم ، وعبر بذلك لتصوير^١ مفهوم
الأذى والضر^١ ليستحضر^{١١} فى الذهن ، فيكون الاستثناء^{١٢} أدل على نفي

وصولهم إلى المواجهة ﴿ وان يقاتلوك ﴾ أى يوما من الايام ﴿ يولوك ﴾

(١) فى ظ : أوقفوا (٢) فى ظ : لم يفرقوا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
شقية (٤) فى ظ : اخلافتهم (٥) فى ظ : العوض (٦) فى ظ : وتركتم (٧) سقط
من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : فعتاه (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل :
الاسلام (١٠ - ١١) فى ظ و مد : مفهوم الضر والأذى (١١) من ظ و مد ،
وفى الأصل : لتستحضروا (١٢) فى مد : استثناء .

صرح بضمير مخاطبين نصا في المطلوب (الادبار هـ) أى انهزاما ذلا وجنا .

ولما كان المولى قد تعود له 'كرة بعد فرة' قال - عادلا عن -

حكم / الجزاء لثلاثا بهم التقيد بالشرط مشيرا بحرف التراخي إلى عظيم / ٤٠٥

ه رتبة خذلانهم - : (ثم لا يتصرون ه) أى لا يكون لهم ناصر من

غيرهم أبدا وإن طال المدى، فلا تهتموا بهم ولا بأحد^٢ يمالئهم من

المنافقين، وقد صدق^٣ الله ومن أصدق من الله قيلا لم يقاتلوا في

موطن إلا كانوا كذلك * .

ولما أخبر عنهم سبحانه وتعالى بهذا الذل أتبعه^٤ الإخبار بأنه^٥

١٠ في كل زمان وكل مكان معاملة^٦ منه لهم بضد ما أرادوا، فموضعهم عن

الحرص على الرئاسة إلزامهم الذلة، وعن الإخلاد إلى المال إسكانهم

المسكنة، وأخبر أن ذلك لهم طوق^٧ الحماة غير مزائلهم^٨ إلى آخر

الدهر باق في أعقابهم بأفعالهم هذه التي لم يتأيد^٩ فيها الاعتقاد فقال

سبحانه وتعالى مستاقفا: (ضربت عليهم الذلة) وهى الانقياد كرها،

١٥ وأحاطت بهم كما يحيط البيت المضروب بساكنه (إن ما ثقفوا) أى

(١-١) في ظ: كره بعد فرة (٢) من ظ ومد والقول الجيد، وفي الأصل:

لا يتصرون (٣-٣) في ظ: لهم ولا لاحد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل:

اصدق (٥) في ظ: لذلك (٦-٦) في ظ: الاحار انه - كذا (٧) في ظ: معاملة .

(٨) من ظ ومد، وفي الأصل: طول (٩) في ظ: مزائلة (١٠) من مد،

وفي الأصل: لم يتأيدهم، وفي ظ: لم تأيدهم - كذا .

وجدتم من هو حاذق خفيف فطن في كل مكان وعلى كل حال (١) (الا)
 حال كونهم معتمدين (بجمل) أى عهد وثيق 'مسبب للأمان'، وهو
 عهد الجزية وما شاكله (٢) (من الله) أى الحائز^٣ لجميع العظمة^٤
 (وحبل من الناس) أى قاطبة: الذين آمنوا وغيرهم، موافق لذلك^٥
 الحبل الذى من الله سبحانه وتعالى .

ولما كان الذل ربما كان مع الرضى ولو من وجه قال: (وبأمو)
 أى رجعوا عما كانوا فيه من الحال الصالح (بغضب من الله) الملك
 الأعظم، ملازم لهم، ولما كان الوصفان^٦ قد صحبهما اليسار قال:
 (وضربت) أى مع ذلك (عليهم^٧) أى كما يضرب البيت^٨
 (المسكنة^٩) أى الفقر ليكونوا بهذه الأوصاف أعرق^{١٠} شيء فى الدل، ١٠
 فكأنه قيل: لم^{١١} استحقوا ذلك؟ قليل: (ذلك) أى الإلزام لهم بما
 ذكر (بانهم) أى أسلافهم الذين رضوا هم^{١٢} فعلهم (كانوا^{١٣} يكفرون)
 أى يحددون^{١٤} الكفر [مع الاستمرار - ^{١٥}] (بأنيت الله^{١٦}) [أى
 (١-١) من ظ ومد، وفى الأصل: مسبباً لأمان، وزيد بعده فى ظ: وثيق
 مسبب للإيمان - كذا (٢) فى ظ: شاكلها (٣) من ظ ومد، وفى الأصل:
 الجائز (٤) فى ظ: الصفة (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: كذلك (٦) من ظ
 ومد، وفى الأصل: الوجهان (٧) زيد بعده فى ظ: الذلة (٨) زيدت الواو
 بعده فى ظ (٩) فى ظ: اغرق (١٠) فى الأصول: ثم (١١) سقط من ظ (١٢) قدم
 فى الأصل على «أى أسلافهم» (١٣) فى ظ ومد: يحددون (١٤) زيد من ظ
 ومد (١٥-١٥) تأخر فى الأصل عن «بالاسم الأعظم» .

المملك الأعظم الذي له الكمال كله ، وذلك أعظم الكفر -^١ [لمشاهدتهم لها مع اشتغالها من العظم^٢ على ما يليق بالاسم الأعظم^٣]^٤ ويقتلون الانبياء^٥) أى الاتين من عند الله سبحانه و تعالى حقا^٦ على كثرتهم بما دل عليه جمع^٧ التكسير ، فهو أبلغ مما فى أولها الأبلغ بما^٨ فى البقرة ليكون ذمهم على سبيل الترقى كما هى قاعدة الحكمة .

ولما كانوا معصومين دينا و دينا قال : (بغير حق^٩) أى يبيع قتلهم ؛ ثم علل إقدامهم^{١٠} على هذا الكفر بقوله : (ذلك) أى الكفر و 'اقتل العظيمان' (بما عصوا و كانوا) أى جبلة و طبعا (يعتدون^{١١}) أى يحددون تكليف أنفسهم الاعتداء . فان الإقدام على المعاصي^{١٢} والاستهانة بمجاوزة الحدود يهون الكفر . قال الأصفهاني : قال أرباب المعاملات : من ابتلى بترك الآداب وقع فى ترك السنن ، ومن ابتلى بترك^{١٣} السنن وقع فى ترك^{١٤} الفرائض ، و من ابتلى بترك الفرائض وقع فى استحراق الشريعة ، و من ابتلى بذلك وقع فى الكفر . و الآية دليل على مؤاخذة الابن الراضى بذنوب الأب و إن علا ، و ذلك طبق ما رأيته فى ترجمة التوراة التى بين أيديهم^{١٥} الآن^{١٦} ، قال فى السمر الثانى : و قال الله سبحانه

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٢) فى ظ : العظيم (٣-٤) زيد من ظ و مد . (٤) العبارة من ها إلى « قاعدة الحكمة » سقطت من ظ (٥) من مد ، و فى الأصل : جميع (٦) من مد . و فى الأصل : ما (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : قدامهم (٨) فى ظ : العاص (٩) فى مد : يترقى (١٠-١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ابتلى بترك (١١) فى مد : جميعهم (١٢) فى ظ : لأنه .

و تعالى جميع هذه الآيات كلها: أنا^١ الرب إلهك الذى أصعدتك من
أرض مصر من العبودية و الرق، لا تكون^٢ لك آلهة أخرى^٣، لا تعملن
شيئا من الأصنام و التماثيل التى بما فى السماء فوق و فى الأرض من تحت،
و بما فى الماء أسفل الأرض، لا تسجدن لها و لا تعبدنها، لأنى أنا الرب
إلهك إله^٤ غيور،^٥ أجازى الأبناء^٦ بذنوب الآباء إلى ثلاثة أحقاب^٧
و أربعة خلوف، و أثبت النعمة إلى ألف حقب لأجائى
و حافظى^٨ و صابى^٩.

و لما كان السياق ربما أفهم أنهم كلهم^{١٠} كذلك^{١١} قال مستأنفا نافيا
لذلك: (ليسوا سوا^{١٢}) أى فى هذه الأفعال، يثى سبحانه و تعالى
على من أقبل على الحق منهم و حلع الباطل و لم يراع سلفا و لا خلفا^{١٣}
بعيدا و لا قريبا . ثم استأنف قوله بيانا لعدم استوائهم: (من اهل
الكتب) فأظهر ثلثا يتوهم عود الضمير على خصوص من حكم بتكفيرهم
(أمة) أى جماعة يحق لها أن تؤم^{١٤} (قائمة) أى مستقيمة على
/ ما أتاها به نبيها^{١٥} فى الثلاث على ما شرعه . متهيئة بالقيام للانتقال عنه

٤٠٦ /

عند مجيء الناسخ الذى بشر به و وصفه . غير زائفة بالإيمان ببعضه^{١٦}
و الكفر ببعضه^{١٧} . ثم ذكر الحامل على الاستقامة فقال: (يتلون) أى
(١) من مد، و فى الأصل و ظ: ان (٢) فى ظ: لا يكون (٣) سقط من ظ .
(٤-٤) فى ظ: احاد الابا الابا - كذا (ه) من ظ و مد، و فى الأصل: حافظن -
كذا (٦) من مد، و فى الأصل و ظ: لذلك (٧) فى الأصول: قوم (٨) من
مد، و فى الأصل: فغيرها، و فى ظ: تنبها (٩-٩) سقط من ظ .

يتابعون مستمرين (أيست الله) أي علامات ذى الجلال والإكرام^١
 المعلقة الباهرة^٢ التي لا لبس^٣ فيها (أنباء آليل) أي ساعاته (وهم
 يسجدون^٤) أي يصلون في غاية الخضوع. ثم ذكر ما أتم لهم التهجيد
 فقال: (يؤمنون^٥) وكرر الاسم الأعظم إشارة إلى استحضارهم^٦
 لعظمته فقال: (باقه^٧) أي^٨ الذى له من الجلال وتناهى الكمال ما حير
 العقول. وأتبعه^٩ اليوم^{١٠} الذى تظه^{١١} فيه عظمته كلها، لأنه الحامل
 على كل خير فقال: (و اليوم الآخر^{١٢}) أي إيماننا يعرف^{١٣} أنه حق
 بتصديقهم له بالعمل الصالح بما يرد عليهم من المعارف التي ما لها من نقاد،
 فيتجدد تهجدهم^{١٤} فتثبت^{١٥} استقامتهم.

- ١٠ ولما وصفهم^{١٦} بالاستقامة في أنفسهم وصفهم^{١٧} بأنهم يقيمون غيرهم
 فقال: (ويامرون بالمعروف^{١٨}) أي مجددين^{١٩} ذلك مستمرين عليه^{٢٠}
 [١٠-] (وينهون عن المنكر^{٢١}) لذلك، ولما ذكر فضلهم للخير ذكر نشاطهم
 (١) زيد بعده في الأصل: الذى له الجلال وتناهى الكمال ما حير العقول،
 ولم تكن الزيادة في ظ و مد - وستأتى بعد قوله تعالى "يؤمنون بالله" - فحذفنا.
 (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: القاهرة (٣-٢) في ظ: ليس (٤) في ظ:
 تؤمنون (٥) في ظ: استحضاره (٦) سقط من ظ و مد (٧) في ظ: وأتبعه.
 (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: باليوم (٩) في ظ: يظهر (١٠) في ظ: يعرف.
 (١١) من ظ و مد، وفي الأصل: بهجدهم (١٢) من مد، وفي الأصل:
 فثبت - كذا، وفي ظ: فثبت (١٣-١٢) سقطت من ظ (١٤-١٤) تكرر
 في ظ (١٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد.

في جميع أنواعه فقال [: (ويسارعون في الخيرات)] ولما كان التقدير : فأولئك من المستقيمين ، عطف عليه : (واولئك) أى العالو الرتبة (من الصالحين) إشارة إلى أن^١ من لم يستقم لم يصلح لشيء ، وأرشد السياق إلى أن التقدير : وأكثرهم ليسوا بهذه الصفات^٢ .

ولما كان التقدير : فما^٣ فعلوا^٤ من خير^٥ فهو بعين^٦ الله سبحانه ٥
و تعالى ، يشكره لهم ، عطف عليه قوله : (وما تفعلوا^٧) أى أذتم (من خير) من إتيان أو غيره (فلن تكفروه^٨) بل^٩ هو^{١٠}
مشكور لكم بسبب فعلكم ، ونبي للجهول تأدبا معه سبحانه و تعالى ،
و ليكون على طريق التذكير . وعطف على ما تقديره : فان الله عليم
بكل^١ ما يفعله^٢ الفاعلون ، [قوله - ١٠ -] : (والله) أى المحيط بكل ١٠
شيء (عليم بالمتقين) من الفاعلين الذين كانت التقوى حاملة لهم

(١) سقط من ظ (٢) في مد : الصفة (٣) في ظ : ما (٤-٥) سقطت من ظ .
(٥) وقع في ظ : يعن - كذا مصحفا (٦) كذا بالخطاب في جميع النسخ (٧) من ظ
ومد ، وفي الأصل : فلن يكفروه ؛ وقرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر بالياء في الفعلين
و الباقر بالتاء فيها غير أبي عمرو فإنه روى عنه أنه كان يخبر بها ، وعلى قراءة
الغنية (وهي الشائعة في بلادنا) يجوز أن يراد من الضمير ما أريد من نظائره
فيما قبل ويكون الكلام حينئذ على وتيرة واحدة ، ويحتمل أن يعود للأمة ويكون
العدول إلى الغنية مراعاة للأمة ، كما روعيت أولا في التعبير بأخرجت دون
أخرجتم ، وهذه طريقة مشهورة للعرب في مثل ذلك - راجع روح المعاني
٦٥٣/١ (٨) في ظ : فهو (٩) من ظ ومد . وفي الأصل : يفعلون (١٠) زيد
من ظ .

على كل خير، فهو يثيبهم^١ أعظم الثواب، و يبرمهم فهو يعاقبهم^٢ بما يريد من العقاب، هذا على قراءة^٣ الخطاب، و أما على^٤ قراءة النبية فأمرها واضح في نظمها بما قلته^٥.

و لما رغبهم في الإتيان بما يشمل كل خير و أخبرهم بأنه عالم بده
 ٥ و جلّه، و أخبر أن ذلك كان دأب إسرائيل عليه الصلاة و السلام على وجه أنتج أن بينه^٦ كاذبون في ادعائهم أنهم على ملة جده إبراهيم عليه الصلاة و السلام، ثم حذر منهم و ختم ما^٧ ختمه بالمتقين بالترغيب في الخير بما اندرج فيه الإتيان الذي قدم أول السورة أنه من صفة المتقين المستغفرين بالأسحار^٨ التي هي^٩ أشرف آلاء الليل، و كان مما يمنع منه خوف الفقر و الزوال عن حال الموسرين من الكفار^{١٠} المفاخرين^{١١} بالإكثار المعبرين^{١٢} بالإقلال من المال . الولد و قوما مع الحال الدنيوى، و كان قد أخبر أنه لا يقبل من أحد^{١٣} منهم^{١٤} في الآخرة^{١٥} ملء الأرض ذهباً؛ أعقب هذا بمثل ذلك على وجه أعم فقال - واصفا أصداد^{١٦} من تقدم، نافيا ما يعتقدون من أن أعمالهم الصورية تنفعهم^{١٧} - : (ان الذين
 (١) من ظ و مد، و في الأصل: يسيبهم (٢) في ظ و مد: يعاقبهم (٣) سقط من ظ (٤) سقط من مد (٥) في ظ: بينته (٦) من ظ و مد، و في الأصل: نيته.
 (٧) في ظ: بما (٨ - ٨) في ظ: الذي هو (٩) في ظ: الكافرين (١٠) من مد، و في الأصل و ظ: المفاخرين (١١ - ١١) في ظ: بالأكابر العبر - كذا (١٢) في ظ: الجدة.
 (١٣ - ١٣) سقط من مد (١٤) من ظ و مد، و في الأصل: صداد (١٥) من ظ، و في الأصل: تنعمهم، و في مد: ينفعهم.

كفروا ﴿ أى باقته ^١ بالميل عن المنهج القويم و إن ادعوا الإيمان به ثقافاً
أو غيره ﴾ (لن تغنى عنهم أموالهم) أى ^١ و إن كثرت ﴿ و لا أولادهم ﴾
و إن عظمت ﴿ من الله ﴾ [أى - ^٢] الملك الذى لا كفوء له ﴿ شيئاً ^٣ ﴾
أى من الإغناء ^٢ تأكيداً لما قررء من عدم نصرة أهل الكتاب الذين
حملهم على إثارة الكفر على الإيمان * استجلاب الأموال و الرئاسة على
الاتباع على وجه يعم جميع الكفار - كما قال فى أول السورة ^٤ - سواء .
ولما كان التقدير : فأولئك هم الجاسرون ، عطف عليه قوله :
﴿ و أولئك أصحاب النار ﴾ أى هم محضون بها ، ثم استأنف ما يفيد
ملازمتها فقال : ﴿ هم فيها يخلدون ﴾ و لما كان ربما قيل : فما حال
ما يدلونه فى المكارم و يواسون به فى المخارم ؟ ضرب لذلك مثلاً جعله ١٠
ههـ مشورا ، ضائعا و إن كثر بورا ^٥ ، كأن لم يكن شيئا مذكورا ، بقوله
سبحانه و تعالى جوابا لهذا السؤال : ﴿ مثل ما ينفقون ﴾ أى من المال ،
و حقا / قصدتم بتحقيق محطه فقال ^١ : ﴿ فى هذه الحياة الدنيا ﴾ أى على
٤٠٧ / وجه القرية أو غيرها ، لكونهم ^٤ ضيعوا الوجه الذى به ^١ يقبل ^٥ ، و هو
الإخلاص و مثل إنفاقهم له و ^١ مثل حرث أصيب بالريح ﴿ كمثل ١٥
ريح فيها صر ﴾ أى رد شديد . أصابت حرث قوم موصوفين بأنهم
(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ ومد (٣) فى ظ : الاعتاق (٤) فى ظ : تقرر .
(٥) من ظ ومد ، و فى الأصل : الأموال (-) راجع آية ١٠ (٧) فى ظ :
بوارا (٨) العبارة من هنا إلى « وهو الاخلاص » ساقطة من مد (٩) فى ظ :
قبله .

(ظلموا أنفسهم) أى بالبناء على غير أساس الإيمان (فاهلكته) فتل
 ما ينفقون في كونه لم ينفعهم في الدنيا باتساج^١ ما أرادوا^٢ في الدنيا^٣
 و ضرهم في الدارين، أما في الدنيا فبضياعه في غير شيء، و أما في الآخرة
 فالمعاقبة عليه لتضييع أساسه و قصدم الفاسد به، مثل الزرع الموصوف
 ٥ فانه لم ينفع أهله الموصوفين. بل ضرهم^٤ في الدنيا بضياعه، و في الآخرة
 بما قصدوا به من المقصود الفاسد، و مثل إيقاعهم له في كونه ضرهم
 و لم ينفعهم مثل الربح في كونها صرت الزرع و لم تنفعه، قلنا كانت
 الربح الموصوفة أمرا مشاهدا^٥ جليا جعلت في إهلاكها مثلا لضياع
 إيقاعهم الذى هو أمر معنوى خفى؛ و لما كان الزرع المحترق أمرا محسوسا
 ١٠ جعل فيما حصل له بعد^٦ التعب من^٧ العطب مثلا لأمر^٨ معقول،
 و هو أموالهم في كون إيقاعهم إياها لم يضرهم شيئا غير الخسارة و التعب^٩.
 فالمثلان ضياع الزرع^{١٠} الإيقاع، و ضياع الزرع أظهر فهو مثل لضياع^{١١}
 الإيقاع لأنه أخفى، و قد بان أن الآية من الاحتباك: حذف أولا مثل
 الإيقاع لدلالة الربح عليه، و ثانيا الحث لدلالة ما ينفق عليه.

١٥ و لما كان سبحانه و تعالى موصوفا بأنه الحكم العدل القائم بالقسط

و أنه لا ينسى خيرا فعل قال دفعا لتوهم أن ذلك يخص^{١٢}: (و ما ظلمهم)

أى الممثل لهم و الممثل لهم لم الله كالممثل للاعظم^{١٣} الغنى^{١٤} المطلق

(١١) فى ظ: ماتبايع (٢-٢) سقط من مد (٣) فى ظ: غيرهم (٤) فى الأصول:

انفاضة (٥) فى ظ: شاهدا (٦) فى ظ: هذا (٧) فى ظ: عن (٨) فى ظ: لا امره.

(٩) فى ظ: البعت (١٠) فى ظ: الضياع ١٠١ من ظ و مد، و فى الأصل:

يخص - كد (١٢-١٣) من مد. فى الأصل: لغنى^{١٥} التنى، و فى ظ: المغنى.

لأنه المالك المطلق، وقد كفروا، أما المثل لهم فبكونهم ألقوا على
غير الوجه الذى شرعه، وأما المثل بهم^١ فبكونهم لم يحرسوا ذرعهم
بالطاعات، وفى الآية دليل على أن أهل الطاعات تحرس ضواتهم
من الآفات وتخرق فيها العادات، ثم قال: (ولكن) ولما كانت
المثل لأجلهم الذين كفروا أعم^٢ من أن يموتوا عليه أو يسلبوا لم يعبر^٣
فى الظلم بما تقتضيه^٤ الجلبة من فعل الكون وقال: (انقسمهم) أى
خاصة (بظلمهم) فأفاد أنهم هم الذين ظلموا أنفسهم بتضييعهم^٥
الأساس بكفرهم، وأن ظلمهم مقصور على أنفسهم، لا يتعداها إلى
غيرها وإن ظهر^٦ لإفراقهم نكابة فى عدوم، فإن العاقبة لما^٧ كانت للؤمنين
كانت نكابتهم كالعدم، بل هى زيادة فى وبالهم، فهى^٨ من ظلمهم لأنفسهم. ١٠
ولما كان الجمال بالمال لا سيما مع الإتيان من أعظم المرغبات
فى الموالاة، وكانت هذه الآية قد^٩ صيرت جملة^{١٠} قبيحا وبذوله
شحيحا؛ قال سبحانه وتعالى - مكررا التنية على مكر ذوى الأموال والجمال
الذين يريدون إيقاع الفتنة بينهم من اليهود والمناقين ليضمحل أمرهم
وتزول شوكتهم^{١١}: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى إيمانا صحيحا مصدقا ١٥
ادعائهم بالعمل الصالح الذى من أعظمه الحب فى الله والبغض فى الله
(لا تتخذوا طاعة) أى من تباطنهم بأسراركم وتحتصنهم^{١٢} بالمودة
١ (١) فى ظ: لهم (٢) فى ظ: عم (٣) فى ظ: يقتضيه (٤) فى ظ: بتضييعهم (٥) فى
ظ: اطهر (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: ما (٧) فى ظ: وهى (٨-٨) فى ظ:
جبرت حيلة - كذا (٩) فى ظ: شكوتهم (١٠) فى ظ: تحصنهم.

والصفاء ومبادلة المال والوفاء (من دونكم) أي ليسوا منكم أيها المؤمنون، وعبر بذلك إعلاماً بأنهم يهضمون أنفسهم وينزلونها [عن^١] على درجتها^٢ بموادتهم . ثم وصفهم تعليلاً للنهي بقوله: (لا يالونكم خبالاً^٣) أي يقصرون بكم [من^٤] جهة الفساد، ثم بين ذلك بقوله ٥ على سبيل التعليل أيضاً: (ودوا ما عنكم^٥) أي تمنوا^٦ مشقتكم .

ولما كان هذا قد يخفى بينه بقوله معللاً: (قد بدت البغضاء من اخواهم^٧) أي هي بينة في حد ذاتها مع اجتهدهم في إخفائها، لأن الإنسان إذا امتلأ من شيء غلبه بغيضه، ولكنكم لحسن ظنكم و صفاء نياتكم لا تأملونها^٨ فتأملوا . ثم أخرج عن غلبه سبحانه قطعا وعلم القطع ١٠ من عباده بالقياس ظنا بقوله: (وما تخفى صدورهم^٩ اكره^{١٠}) مما ظهر على سبيل الغلبة . ثم استأنف على طريق الإلهاب والتهييج قوله:

(قد بينا^{١١}) أي بما لنا من / العظمة (لكم^{١٢}) أي بهذه الجبل (الآيت^{١٣}) / ٤٠٨
أي الدالات^{١٤} على سعادة الدارين ومعرفة الشقي والسعيد والمخالف والمؤلف . وزادهم إلهاباً^{١٥} بقوله: (ان كنتم^{١٦}) أي جبلة وطبعا ١٥ (تعقلون^{١٧}) ثم استأنف الإيجار [عن^{١٨}] ملخصاً^{١٩} حالهم معهم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: عرضون - كذا (٢) زيد من مد (٣) في ظ: درحاتها (٤) في ظ: في (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفي لأصل: يمنوا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يتأملونها (٨) زيد من ظ و مد والقرآن المجيد (٩) في ظ: الدالة (١٠) في ظ: اتفاقا (١١) من مد، وفي الأصل: تحصى، وفي ظ: تخلص

قال منها أ^١ مبدا الهاء من همزة^٢ الإنكار : (هَاتِمَ اَوْلَاء) أى
 المؤمنون المسلمون المستسلمون (تحبونهم) أى لا غتراركم باقرارهم
 بالإيمان لصفاء بواطنكم^٣ (ولا) أى و الحال أنهم [لا -^٤]
 (يحبونكم) لخالفتم لكم فى الدين ، فانهم كاذبون فى إقرارهم بالإيمان
 (و تؤمنون) أى أتم (بالكُتْب كله ج) أى و يكفرون هم به كله ، ه
 إما بالتصد الاول و إما بالإيمان بالبعض و الكفر بالبعض (و اذا لقوكم
 قالوا) أى لكم (انا على) لتقتروا بهم (و اذا خلوا) أى منكم ،
 و صور شدة خفيهم بقوله : (عضوا عليكم) لما يرون من ائتلافكم^٥
 و حسن أحوالكم (الا نامل من الغيظ^٦) أى المفرط منكم ، و من جعل
 الهاء فى " هَاتِمَ " بدلا عن همزة الاستفهام^٧ فالمراد عنده^٨ : أأتم يا هؤلاء ١٠
 القرباء مى^٩ تحبونهم و الحال أنهم على ما هم عليه من منابذتكم و أنتم
 على ما أتم عليه من الفطنة بصفاء الافكار و على^{١٠} الآراء بقبولكم الحق
 كله ، لأن المؤمن كيس^{١١} فطن ؛ فهو استفهام - وإن^{١٢} كان من وادى
 التوبيخ المراد به التنبيه و التهيج^{١٣} المنقل من سافل الدرجات إلى^{١٤} على
 الدرجات - و الله الموفق .

١٥

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : « و » (٢) فى ظ : الهمزة (٣) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : بوطهم (٤) زيد من مد (٥) فى ظ : انقلابكم (٦) فى مد :
 استفهام (٧) من مد ، و فى لاصل و ظ : عند (٨ - ٨) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : نغرامتى - كذا (٩) من مد ، و فى لأصل و ظ : ليس (١٠) من ظ
 و مد ، و فى الأصل : واته (١١) فى ظ : التهيج (١٢) فى مد : اليه .

ولما كانوا كأنهم قالوا: فافعل؟ قال مخاطبا للرأس المسموع
الامر الجواب الدعاء: ﴿ قل ﴾ أى لهم^١ ﴿ موتوا بغيظكم^٢ ﴾ أى^٣ ازدراء
بهم^٤ ودعاء عليهم بدوام الغيظ من القهر وزيادته حتى يميتهم^٥. ولما
كانوا يحلقون^٦ على نفي هذا ليرضوهم قال تعالى مؤكدا لما أخبر به لثلا
• يظن أنه أريد به غير الحقيقة: ﴿ ان الله ﴾ أى الجامع لصفات الكمال
﴿ عليم بذات الصدور ﴾ أى فلا تظنوا أنه أراد بعض ما يتجوز^٧
بالغيظ عنه.

ولما كان ما أخبرت به هذه الجمل من بغضهم و شدة عداوتهم
محتاجا ليصل إلى المشاهدة إلى بيان دل عليه بقوله: ﴿ ان تمسك ﴾ أى
١٠ مجرد مس ﴿ حسة تؤمرد ﴾ ولما كان هذا دليلا شهوديا ولكنه
ليس صريحا أتبعه الصريح بقوله: ﴿ وان تصبكم ﴾ أى بقوة مرها^٨
و شدة^٩ وقعها وضرها ﴿ سيئة يفرحوا بها^{١٠} ﴾ ولما كان هذا أمرا^{١١}
مبكئا^{١٢} غائظا مؤلما داوام^{١٣} بالإشارة إلى النصر [مشروطا - ١١] بشرط
التقوى و الصبر فقال: ﴿ وان تصبروا و تقوا ﴾ أى تكونوا من أهل
١٥ الصبر و التقوى ﴿ لا يضركم كيدهم شيئا^{١٤} ﴾ ثم علل ذلك بقوله:

(١) زيد بعده في ظ: قل (٢-٣) في مد: ارداد (٣) في ظ: يمينهم (٤) في ظ:
يحلقون، وفي مد: يحلقون (٥) من مد، وفي الأصل: ينجوز، وفي ظ:
محجور (٦) في ظ: برها (٧) في ظ و مد: و شديد (٨) من ظ و مد، وفي
الأصل: الامر (٩) في الأصل: مكما. وفي مد و ظ: منكيا (١٠) من مد.
وفي الأصل و ظ: دواهم (١١) زيد من مد.

{ ان الله } أى ذا الجلال والإكرام { عما يعملون^٢ يحيط^٣ } أى فهو يعد لكل كيد ما يطله ، والمعنى على قراءة الخطاب : بعملكم^٢ كله ، فمن صبر واتقى ظفرتة ، ومن عمل على^٤ غير ذلك انتفعت منه .

ولما كان ما تضمنته هذه الآية من الإخبار ومن الوعد [ومن

الوعيد -^٥] منظوقا ومفهوما محتاجا إلى الاجتلاء^٦ فى صور^٧ الجزئيات ٥

ذكرهم سبحانه وتعالى بالوقائع التى شوهدت^٨ فيها أحوالهم^٩ من النصر^{١٠} عند العمل بمنطوق الوعد من الصبر والتقوى وعدمه عند العمل بالمفهوم ، وشوهدت [فيها -^{١١}] أحوال عدوهم من المساءة عند السرور و السرور^{١٢} عند المساءة^{١٣} ، وذلك^{١٤} غنى عن^{١٥} دليل لكونه من

المشاهدات ، مشيرا إلى ذلك بواو العطف على غير مذكور ، مخاطبا لأعظم^{١٥} عباد^{١٦} فطنة وأقربهم إليه رتبة ، تهيجا لغيره إلى تدقيق النظر و اتباع الدليل من غير أدنى وقوف^{١٧} مع المألوف فقال تعالى : { واذا } أى اذكر^{١٨} ما يصدق ذلك من أحوالكم^{١٩} الماضية حين صبرتم و اتقيتم^{٢٠}

(١) فى ظ : ذى (٢) فى ظ : تعملون - كما قرأ الحسن وأبو حاتم بإثاء العوقافية .
(٣) مس ظ ، وفى الأصل : يعملكم ، وفى مد : يعملكم (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : الاختلا (٧) فى ظ : صورة (٨) من مد ، وفى الأصل و ط : شهدت (٩) فى ظ : اقوالهم (١٠) من مد ، وفى الأصل : الصبر ، وفى ظ : النصر (١١) زيد من ظ و مد (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : السرور (١٣) فى ظ : المسا (١٤) سقط من ظ (١٥) فى ظ : عبادة (١٦) فى ظ : وقد (١٧) من ط و مد ، وفى الأصل : ذكر (١٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : احوالهم (١٩) فى ظ : واتقيتم .

فصرتم، وحين ساءم نصركم^١ في كل ذلك: في سرية عبد الله بن حش
إلى بخلة، [ثم -^٢] في بدر، ثم في غزوة بني قينقاع ونحو^٣ ذلك، واذكر
إذ لم يصبر أصحابك فأصيوا، وإذ سرتهم^٤ مصيبتكم في وقعة أحد
[إذ -^٥] (غدوت) أي يا خاتم الأنبياء وأكرم المرسلين! (من
اهلك) أي بالمدينة الشريفة صيحة يوم الجمعة إلى أصحابك في مسجدك
لتستشيرهم^٦ في أمر المشركين. وقد نزلوا^٧ أحده^٨ في أواخر يوم
الأربعاء، أو في يوم الخميس لقتالكم^٩. وبني من "غدوت" حالا إعلاما
بأن الشروع في السبب شروع في مسببه فقال: (توئى) أي تنزل
(الْمُؤْمِنِينَ) أي صيحة يوم السبت. وعبر بقوله: (مقاعد) إشارة
٤٠٩ / إلى أنه صلى الله عليه وسلم تقدم^{١٠} إلى كل^{١١} أحد بالثبات^{١٢} في مركزه،
وأوعز^{١٣} إليه في أن لا يعمل شئاً إلا بأمره لا سيما الرماة. ثم ذكر علة
ذلك فقال: (لِلْقِتَالِ) .

ولما كان التقدير: . تتقدم^{١٤} إليهم أبلغ مقل في تشديد الأهل
والأهال، أشار تعالى إلى أنه رفع في غضون^{١٥} ذات منه، منهم كلام
(١) في ظ - يصركم (٢) ردم من ط و مد (٣) في مد: عير (٤) في ظ: لم يصيبوا.
(٥) ظ و مد، و و ص سرهم (٦) - د من - د (٧) من ظ و مد.
و في لأص يستشيرهم ١٨ في ظ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١٠٢١ - ١٠٢٢ - ١٠٢٣ - ١٠٢٤ - ١٠٢٥ - ١٠٢٦ - ١٠٢٧ - ١٠٢٨ - ١٠٢٩ - ١٠٣٠ - ١٠٣١ - ١٠٣٢ - ١٠٣٣ - ١٠٣٤ - ١٠٣٥ - ١٠٣٦ - ١٠٣٧ - ١٠٣٨ - ١٠٣٩ - ١٠٤٠ - ١٠٤١ - ١٠٤٢ - ١٠٤٣ - ١٠٤٤ - ١٠٤٥ - ١٠٤٦ - ١٠٤٧ - ١٠٤٨ - ١٠٤٩ - ١٠٥٠ - ١٠٥١ - ١٠٥٢ - ١٠٥٣ - ١٠٥٤ - ١٠٥٥ - ١٠٥٦ - ١٠٥٧ - ١٠٥٨ - ١٠٥٩ - ١٠٦٠ - ١٠٦١ - ١٠٦٢ - ١٠٦٣ - ١٠٦٤ - ١٠٦٥ - ١٠٦٦ - ١٠٦٧ - ١٠٦٨ - ١٠٦٩ - ١٠٧٠ - ١٠٧١ - ١٠٧٢ - ١٠٧٣ - ١٠٧٤ - ١٠٧٥ - ١٠٧٦ - ١٠٧٧ - ١٠٧٨ - ١٠٧٩ - ١٠٨٠ - ١٠٨١ - ١٠٨٢ - ١٠٨٣ - ١٠٨٤ - ١٠٨٥ - ١٠٨٦ - ١٠٨٧ - ١٠٨٨ - ١٠٨٩ - ١٠٩٠ - ١٠٩١ - ١٠٩٢ - ١٠٩٣ - ١٠٩٤ - ١٠٩٥ - ١٠٩٦ - ١٠٩٧ - ١٠٩٨ - ١٠٩٩ - ١١٠٠ - ١١٠١ - ١١٠٢ - ١١٠٣ - ١١٠٤ - ١١٠٥ - ١١٠٦ - ١١٠٧ - ١١٠٨ - ١١٠٩ - ١١١٠ - ١١١١ - ١١١٢ - ١١١٣ - ١١١٤ - ١١١٥ - ١١١٦ - ١١١٧ - ١١١٨ - ١١١٩ - ١١٢٠ - ١١٢١ - ١١٢٢ - ١١٢٣ - ١١٢٤ - ١١٢٥ - ١١٢٦ - ١١٢٧ - ١١٢٨ - ١١٢٩ - ١١٣٠ - ١١٣١ - ١١٣٢ - ١١٣٣ - ١١٣٤ - ١١٣٥ - ١١٣٦ - ١١٣٧ - ١١٣٨ - ١١٣٩ - ١١٤٠ - ١١٤١ - ١١٤٢ - ١١٤٣ - ١١٤٤ - ١١٤٥ - ١١٤٦ - ١١٤٧ - ١١٤٨ - ١١٤٩ - ١١٥٠ - ١١٥١ - ١١٥٢ - ١١٥٣ - ١١٥٤ - ١١٥٥ - ١١٥٦ - ١١٥٧ - ١١٥٨ - ١١٥٩ - ١١٦٠ - ١١٦١ - ١١٦٢ - ١١٦٣ - ١١٦٤ - ١١٦٥ - ١١٦٦ - ١١٦٧ - ١١٦٨ - ١١٦٩ - ١١٧٠ - ١١٧١ - ١١٧٢ - ١١٧٣ - ١١٧٤ - ١١٧٥ - ١١٧٦ - ١١٧٧ - ١١٧٨ - ١١٧٩ - ١١٨٠ - ١١٨١ - ١١٨٢ - ١١٨٣ - ١١٨٤ - ١١٨٥ - ١١٨٦ - ١١٨٧ - ١١٨٨ - ١١٨٩ - ١١٩٠ - ١١٩١ - ١١٩٢ - ١١٩٣ - ١١٩٤ - ١١٩٥ - ١١٩٦ - ١١٩٧ - ١١٩٨ - ١١٩٩ - ١٢٠٠ - ١٢٠١ - ١٢٠٢ - ١٢٠٣ - ١٢٠٤ - ١٢٠٥ - ١٢٠٦ - ١٢٠٧ - ١٢٠٨ - ١٢٠٩ - ١٢١٠ - ١٢١١ - ١٢١٢ - ١٢١٣ - ١٢١٤ - ١٢١٥ - ١٢١٦ - ١٢١٧ - ١٢١٨ - ١٢١٩ - ١٢٢٠ - ١٢٢١ - ١٢٢٢ - ١٢٢٣ - ١٢٢٤ - ١٢٢٥ - ١٢٢٦ - ١٢٢٧ - ١٢٢٨ - ١٢٢٩ - ١٢٣٠ - ١٢٣١ - ١٢٣٢ - ١٢٣٣ - ١٢٣٤ - ١٢٣٥ - ١٢٣٦ - ١٢٣٧ - ١٢٣٨ - ١٢٣٩ - ١٢٤٠ - ١٢٤١ - ١٢٤٢ - ١٢٤٣ - ١٢٤٤ - ١٢٤٥ - ١٢٤٦ - ١٢٤٧ - ١٢٤٨ - ١٢٤٩ - ١٢٥٠ - ١٢٥١ - ١٢٥٢ - ١٢٥٣ - ١٢٥٤ - ١٢٥٥ - ١٢٥٦ - ١٢٥٧ - ١٢٥٨ - ١٢٥٩ - ١٢٦٠ - ١٢٦١ - ١٢٦٢ - ١٢٦٣ - ١٢٦٤ - ١٢٦٥ - ١٢٦٦ - ١٢٦٧ - ١٢٦٨ - ١٢٦٩ - ١٢٧٠ - ١٢٧١ - ١٢٧٢ - ١٢٧٣ - ١٢٧٤ - ١٢٧٥ - ١٢٧٦ - ١٢٧٧ - ١٢٧٨ - ١٢٧٩ - ١٢٨٠ - ١٢٨١ - ١٢٨٢ - ١٢٨٣ - ١٢٨٤ - ١٢٨٥ - ١٢٨٦ - ١٢٨٧ - ١٢٨٨ - ١٢٨٩ - ١٢٩٠ - ١٢٩١ - ١٢٩٢ - ١٢٩٣ - ١٢٩٤ - ١٢٩٥ - ١٢٩٦ - ١٢٩٧ - ١٢٩٨ - ١٢٩٩ - ١٣٠٠ - ١٣٠١ - ١٣٠٢ - ١٣٠٣ - ١٣٠٤ - ١٣٠٥ - ١٣٠٦ - ١٣٠٧ - ١٣٠٨ - ١٣٠٩ - ١٣١٠ - ١٣١١ - ١٣١٢ - ١٣١٣ - ١٣١٤ - ١٣١٥ - ١٣١٦ - ١٣١٧ - ١٣١٨ - ١٣١٩ - ١٣٢٠ - ١٣٢١ - ١٣٢٢ - ١٣٢٣ - ١٣٢٤ - ١٣٢٥ - ١٣٢٦ - ١٣٢٧ - ١٣٢٨ - ١٣٢٩ - ١٣٣٠ - ١٣٣١ - ١٣٣٢ - ١٣٣٣ - ١٣٣٤ - ١٣٣٥ - ١٣٣٦ - ١٣٣٧ - ١٣٣٨ - ١٣٣٩ - ١٣٤٠ - ١٣٤١ - ١٣٤٢ - ١٣٤٣ - ١٣٤٤ - ١٣٤٥ - ١٣٤٦ - ١٣٤٧ - ١٣٤٨ - ١٣٤٩ - ١٣٥٠ - ١٣٥١ - ١٣٥٢ - ١٣٥٣ - ١٣٥٤ - ١٣٥٥ - ١٣٥٦ - ١٣٥٧ - ١٣٥٨ - ١٣٥٩ - ١٣٦٠ - ١٣٦١ - ١٣٦٢ - ١٣٦٣ - ١٣٦٤ - ١٣٦٥ - ١٣٦٦ - ١٣٦٧ - ١٣٦٨ - ١٣٦٩ - ١٣٧٠ - ١٣٧١ - ١٣٧٢ - ١٣٧٣ - ١٣٧٤ - ١٣٧٥ - ١٣٧٦ - ١٣٧٧ - ١٣٧٨ - ١٣٧٩ - ١٣٨٠ - ١٣٨١ - ١٣٨٢ - ١٣٨٣ - ١٣٨٤ - ١٣٨٥ - ١٣٨٦ - ١٣٨٧ - ١٣٨٨ -

كثير [غنى - ١] و جلى بقوله : (والله) أى والحال أن الملك
 الأعظم الذى أتم فى طاعته (سميع) أى لأقوالكم^٢ (عليم^٣) أى
 بياتكم فى ذلك وغيره فاحذروه ، ولعله خص النى صلى الله عليه
 وسلم بلذيد الخطاب فى تذكير^٢ تحريضا [لهم - ٤] مع ما تقدمت
 الإشارة إليه^٥ على المراقبة تعريضا لهم^٦ بأنهم خفوا^٧ مع الذين ذكرهم^٨
 أمر بعث^٩ حتى تواتروا^{١٠} حين تقاضوا إلى السلاح - كما ذكر فى سبب نزول
 قوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب^{١١} " -
 الآية ، فوقعوا عن نافذ الفهم و صافى الفكر حقة إلى ما أراد بهم عدوهم
 فاقضى هذا تحذير كله ، ويؤيد ذلك إفساله فى الخطاب عليهم عند
 نسيه الفتن إليهم - كما يأتى قريبا ، ولعله إنما حص هذه العزوة بالذكر^{١٠}
 [دون - ٤] ما ذكرت^{١١} أن وار عطفها دلت عليه مما^{١٢} أيدوا فيه بالنصر
 لأن الشبهة بالمصيبة^{١٣} أدل على الغضاء و مداوة من الحزن مما يسر ،
 ودل ذكرها على المحذوف لأن المدعى فيها قلها شتان^{١٤} : المساء بالحسنة^{١٥} ،

(١) ريد من مد (٢) فى ظ : لا افرلکم - کذا (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 التذكر (٤) ريد من ظ ومد (٥) سقط من ظ (٦) سقط من مد (٧) من مد ،
 وفى الأصل و ظ : حصوا (٨) فى ظ : بات (٩) من مد ، وفى الأصل :
 تواتشوا ، وفى ظ : تواتوا - کذا (١٠) سورة مآية ١٠٠ (١١) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : دار (١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : ما (١٣) فى ظ : بالمصيبة -
 کذا البرن (١٤) من ط ومد ، وفى الأصل : بين - کذا (١٥) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : بالحسنة .

[و الفرج - ١] : المرة بالمصيبة ، فإذا برهن المتكلم على الثاني علم ولا بد أنه حذف برهان الأول ، وأنه إنما حذفه - وهو حكيم - لتكته ، وهي هنا عدم الاحتياج إلى ذكره لوضوحه بدلالة السياق مع واد العطف عليه ، وما تقدم من كونه غير^٢ صريح الدلالة في أمر البغض ٥ على أنه تعالى قد ذكر بدرًا - كما ترى - بعد محكمة^٤ ستذكر ، وأطلق سبحانه وتعالى - كما عن الطبري وغيره - التوبة على ابتداء القتال بالاستشارة ، فإن الكفار لما زلوا^٦ يوم الأربعاء ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة في سفح أحد مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظر^٧ فيهم ما يأتيه من الوحي بقية يوم^٨ الأربعاء و يوم الخميس و ليلة الجمعة [و باتت وجوه الأنصار في المسجد يباب النبي صلى الله عليه وسلم يحرسونه صلى الله عليه وسلم - ٩] و حرس^{١٠} المدينة الشريفة ، ثم دعا الناس صبيحة يوم الجمعة فاستشارهم في أمرهم و أخبرهم بروياه تلك الليلة : البقر^{١١} المذبوحة ، و التلم في سيفه ، و إدخال يده في الدرع الحصينة^{١٢} ، و كان رأيهم مع رأى كثير من الصحابة المكث في المدينة ، فإن قاتلوهم ١٥ فيها قاتلوهم^{١٣} الرجال مواجهة و^{١٤} النساء و الصبيان من فوق الأسطحة ، و كان عبد الله بن أبي المنافق على هذا الرأي . فلم يزل ناس من^{١٥} أكرمه الله

(١) زيد من مد (٢) في ظ : و هو (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : محكه (٥) في ظ : و الحى - كذا (٦) في ظ : نزل (٧) في ظ : ينظر (٨) سقط من مد (٩) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (١٠) من مد . وفي الأصل : حرسه ، وفي ظ : حرسه (١١) في ظ : البقرة (١٢) في مد : الحصبة - كذا (١٣) من مد . وفي الأصل و ظ : قاتلوهم (١٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : من .

بالشهادة - منهم أسد الله وأسود رسوله ^١ حمزة بن عبد المطلب
 رضى الله عنه - يلحون عليه صلى الله عليه وسلم في الخروج إليهم حتى
 أجاب فدخل بيته ولبس لأمته بعد أن صلى الجمعة فقدموا ^٢ على استكراهم
 له صلى الله عليه وسلم وهو يأتيه الوحى ، فلما خرج إليهم أخبروه
 وسألوه في الإقامة إن شاء فقال « ما كان ينبغي لى إذا لبس لأمته أن
 يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ، » وفى رواية : حتى يلاقى ، فأتى
 الشيخين - وهما أطمان - فعرض ^٣ بهما « عسكره قعرغ » مع غياب الشمس ،
 و رآه المشركون حين نزل بهما ، واستعمل تلك الليلة على حرسه محمد
 ابن مسلمة ، واستعمل المشركون على حرسهم ^٤ عكرمة بن أبى جهل ، ثم أديج
 من سحر ليلة السبت ، و نذب الأدلاء ^٥ ليسيروا أمامه ، و حانت ^٦ صلاة الصبح ١٠
 فى الشوط ^٧ و هم بحيث يرون المشركين ، فأمر بلالا رضى الله عنه فأذن
 و أقام ^٨ ، و صلى بأصحابه صلى الله عليه وسلم الصبح صفوفا ، فأنجز ^٩
 عبد الله بن أبى بلث العسكر فرجع و قال : أطاع الولدان و من لا رأى
 له و عصانى ، و ما ندرى علام قتل أنفسنا ^{١٠} و تعهم عبد الله بن عمرو
 (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : قدموا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 استكراهم (٤) فى ظ - عرض (٥-٥) من مد ، وفى الأصل : صكرة فرح ،
 وفى ظ : فرح (٦) فى الأصل و مد : حرسهم ، وفى ظ : حرسهم (٧) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : الاول - كذا (٨) فى ظ : وكانت (٩) اسم بستان فى المدينة -
 راجع معجم البلدان (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : و قام (١١) فى ظ :
 فأنجز لى - كذا (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : الضعفا .

ابن حرام^١ أبو جابر بن عبد الله - أحد بنى سلة و أحد من استشهد في ذلك اليوم و كله الله قبلا - ينادهم^٢ الله في الرجوع ، فلم يرجعوا فقال : أبعدكم الله^٣ ! سيغنى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عنكم ، ورجع فوافق النبي صلى الله عليه وسلم^٤ يصف^٥ أصحابه ، و كادت طائفتان من الباقيين -
٤١٠ / ٥ وهما^٦ بنو سلة عشيرة^٧ عبد الله بن عمرو و بنو حارثة^٨ - / أن تفشلا^٩

لرجوع المنافقين^{١٠} ، ثم ثبتهم الله تعالى ؛ و نزل صلى الله عليه وسلم الشعب من أحد ، فجعل ظهره^{١١} و عسكره إلى أحد و عبأ أصحابه و قال : لا يقاتلن أحد حتى تأمره^{١٢} و عين طائفة من الرماة و أنزلهم عينين - جيل^{١٣} [هناك -^{١٤}] من ورائهم^{١٥} - و أوعز إليهم في أن^{١٦}
١٠ لا يتغيروا منه^{١٧} حتى يأمرهم إن كانت له أو عليه ، حتى قال لهم : إن رأيتمونا نخطفنا^{١٨} الضير فلا تعينونا ، و إن رأيتمونا هزمنام فلا تشركونا في الغنيمة ، و فضحو^{١٩} الخيل^{٢٠} عنا إذا أتت من ورائنا ؛ و رز

(١) من الإصابة ، و في الأصول : حزام (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : يياشدهم .
(٣) سقط من ظ (٤١ - ٤) سقط من ظ (٥) في ظ : لصيف (٦) في ظ : وهم .
(٧) من مد ، و في الأصل : عيرة ، و في ظ : عسيرة (٨) من ظ و مد ، و في الأصل : بوحارسة - كذا بالسين (٩) من مد ، و في الأصل و ظ : يعشلا .
(١٠) زيد بعده في الأصل : وهما بنو سلة عشيرة ، و لم تكن الرائدة في ظ و مد .
لقد فتاها (١١) في ظ : طهر (١٢) من مد ، و في الأصل : حين ، و في ظ : حين -
كذا (١٣) أريد من مد (١٤) في ظ : و هدايهم - كذا (١٥ - ١٥) من ظ و مد ،
و في الأصل : لا يتغيروا عنه (١٦) في مد : تخطفنا (١٧) في الأصول : اصبحوا -
كذا بالصاد المهملة (١٨) من مد ، و في الأصل و ظ : الجبل .

صاحب لواء المشركين و طلب المبارزة ، فبرز إليه رجل من المسلمين
قتله المسلم فحملة آخر و برز قاتل ، و فعلوا ذلك واحدا بعد واحد
حتى تموا عشرة كلهم يقتل^١ ، فلما انكسرت قلوب المشركين بتوالى
القتل فى أصحاب اللواء أمر الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فشدوا^٢
فهزموا المشركين و خلوا عسكرهم و نساءهم ، و كانت الخيل كلها أتت^٣
من وراء^٤ المسلمين فضحهم^٥ الرماة بالنبل فرجوا ، فلما وقع الصحابة
رضى الله عنهم فى نهب العسكر حتى الرماة فغرم^٦ ، فهاجم أميرهم و حذرهم
مخاله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يطلعهم منه إلا نحو العشرة ،
فأى أصحاب الخيل قتلوا من بقى من الرماة ، ثم أتوا الصحابة رضى الله
عنهم من ورائهم و هم ينتهبون ، فأسرعوا فيهم القتل و زدى إبليس : إن^٧
محمدا قد قتل ، فانهزم^٨ الصحابة رضوان الله عليهم ، و لم يثبت مع النبي
صلى الله عليه وسلم منهم إلا قليل ما بين العشرة إلى الثلاثين - على
اختلاف الأقوال ، فاستمر يحاول بهم العدو ، و الله تعالى يحفظه و يدافع
عنه حتى دمت الشمس للغرب . و صرف الله العدو ، و دفن الله صلى الله
عليه - سلم الشهداء و صف أصحابه رضى الله عنهم فأثنى على الله عز و جل^٩
ثناء عظيما . ذكر فيه فضله سبحانه و عدله . و أن الملك ملكه يتصرف
فيه كيف يشاء . و رجع إلى^{١٠} المدينة الشريفة و قد أصابته الجراحة فى

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : تقتل (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : تسدوا .
(٣) فى ظ . و (٤) فى الأصل و مد : نصحبهم ، و فى ظ : نصحبهم - كذا .
(٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : يرغم - كذا (٦) سقط من ظ .

مواضع من وجهه بنفسى^١ هو [و-] أبى و أمى و وجهى و عيى .
 و لما كان رجوع عبد الله بن أبى المنافق - كما يأتى فى صريح الذكر
 آخر القصة - من الأدلة على أن المنافقين فضلا عن المصارحين بالمصارمة
 متصفون^٢ بما أخبر^٣ الله تعالى عنهم من العداوة و البغضاء مع أنه
 كان - [١] - سىا فى هم الطائفتين من الأنصار بالفشل^٤ كان إيلاء هذه
 القصة للنهى عن اتخاذ بطانة السوء الذين لا يقصرون عن فساد فى غاية
 المناسبة، و لذلك اقتضاه سبحانه و تعالى بقوله - مبدلا من "اذ غدرت"
 دليلا على ما قبله من أن بطانة السوء لا تألوه^٥ خبالا و غير ذلك - :
 (اذ همت طائفتان) و^٦ كانا جناحى المسكر (منكم) أى بنو سيلة
 ١٠ من الخزرج و بنو حارثة^٧ من الأوس (ان تعشلا) أى تكسلا
 و تراخيا و تضعفا و مجبنا^٨ لرجوع المنافقين عن نصرهم و ولايتهم
 فترجما^٩ كما رجع المنافقون (و الله) أى و الحال أن ذا الجلال
 و الإكرام (وليها ط) و ناصرهما [لأنها -] مؤمتان^{١٠} فلا يتأتى
 وقوع "فشل" . تحقته منها لذلك^{١١} ، فليتوكلا عليه وحده لإيمانها ،
 (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : نفس (٢) ريدت الوار من مد (٣) من
 مد ، و فى ظ : باخبار (٤) زيد ما بين للاحزين من ظ و مد (٥) من مد ،
 و فى الأصل : بالفشل ، و فى ظ : العشى (٦) فى ظ : لا يبالوه (٧) سة طت
 او او من مد (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : بنوا حارسة - كذا نالسين .
 (٩) فى ظ : نجب (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : فرحنا ١١١ فى ط :
 مؤمان (١٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : العمل (١٣) فى ط : كذلك .

أو يكون التقدير : فالعجب منهما كيف يعتمدان^١ على غيره سبحانه وتعالى
لتضعفًا بخذلانه^٢ (و) الحال أنه (على الله) أى الذى له الكمال
كله وحده (فليتوكل المؤمنون) أى الذين^٣ صار الإيمان صفة
[لهم -^٤] ثالثة^٥ ،^٦ أجمعون لينصرهم^٧ ، لا على كثرة عدد ولا قوة
جلد ، والأحسن تنزيل الآية على الاحتباك ويكون^٨ أصل نظمها : هـ
والله وليهما لتوكلهما^٩ وإيمانهما^{١٠} فلم يمكن الفشل^{١١} منهما ، قولوا الله
و توكلوا عليه ليصونكم^{١٢} من الوهن ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون كلهم
ليعمل^{١٣} بهم ذلك ، فالأمر بالتوكل ثانيا دال^{١٤} على وجوده أولا ، وإثبات
الولاية أولا دال^{١٥} على الأمر بها^{١٦} ثانيا ، وفى البخارى فى التفسير عن
جابر رضى الله عنه قال : فىنا نزلت " اذممت طائفتين منكم ان تفشلا " ١٠
قال : نحن الطائفتان : بنو حارثة و بنو سلة ، وما نحى أنها لم تنزل
لقول الله عز وجل " والله وليهما " .

(١) من مد ، وفى الأصل : يعتمدان ، وفى ظ : يعتمدان (٢) فى الأصل :
يحتلانه ، وفى ظ و مد : يخذلانه (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : الذى .
(٤) زيد من مد (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : ثانية ، وزيد بعده فى
الأصل : ما لهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذلانا (٦-٧) فى ظ : اجمعوا
لينصروهم (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : لتكون (٨) سقط من ظ .
(٩-١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : لم يكن الفشل (١٠) من ظ و مد ، وفى
الأصل : لنصرتكم (١١) من مد ، وفى الأصل : ليتفضل ، وفى ظ : ليفعلوا .
(١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : دالا (١٣) فى ظ : دالا (١٤) من ظ و مد ،
وفى الأصل : هـ .

ولما كان ظاهر الحال فيما أصاب الكفار من المسلمين في هذه
الغزة ربما كان سببا^١ في شك^٢ من لم يحقق بواطن الأمور ولا له
أهلية النفوذ^٣ في الدقائق من عجائب المقدور في قوله تعالى "ان الذين
كفروا / لن تقى عنهم اموالهم ولا اولادهم [من الله شيئا - ٣]" ،
٥ "قل للذين كفروا ستغفلون"^٤ ذكرهم الله تعالى نصره [لهم - ٥]
في غزوة بدر ، وهم في القلة دون ما هم الآن بكثير ، مشيرا لهم^٥ إلى
ما أثمره توكلهم من النصر ، وحالهم إذ ذاك حال الآس منه ، ولذلك
كانوا في غاية الكراهة للقاء بخلاف ما كانوا عليه في هذه الكرة^٦ ،
حشا على ملازمة توكل ، منبها على أنه لا يزال يريهم مثل ذلك النصر
١٠ و يذيق الكفار أضعاف ذلك الهوان حتى يحق الحق و يطل الباطل
و يظهر دينه^٧ الإسلام على الدين كله فقال - عاطفا على ما تقديره : فمن
توكل عليه نصره و كفاه وإن كان قليلا ، فلقد نصركم الله أول^٨ النهار^٩
في هذه الغزوة حيث^{١٠} صرتم و اتقيتم بطاعتكم للرسول صلى الله عليه
وسلم [في ملازمة تعب^{١١} و الإقبال على الحرب وغير ذلك بما أمركم
١٥ به صلى الله عليه وسلم - ٥] و^{١٢} لم تضركم قتلكم^{١٣} و لا ضعفكم بمن رجع
(١-١) في مد : لشك (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : تعود (٣) زيد من ظ
و القرآن المجيد سورة ٣ آية ١٠ و ١١ (٤) سورة ٣ آية ١٢ ، و في ظ و مد :
سينفون (٥) زيد ما بين الحارين من ظ و مد (٦) في ظ : اليهم (٧) سقط
من ظ (٨) في مد : دين (٩) في ظ : والنهار (١٠) في مد . و حيث (١١)
مد ، و في ظ : انصر - كذا (١٢-١٣) من مد ، و في الأصل : يصركم قتلكم ،
و في ظ : لم تضركم ميتكم .

عنكم^١ شيئا - ﴿ ولقد نصركم الله ﴾ بماله من صفات الجلال والجلال
﴿ يدبر ﴾ المشار إليها أول السورة بقوله تعالى " قد كان لكم آية في
فوتين اتقنا^٢ " لما صبرتم و اتقيتم .

ولما كانوا في عدد يسير^٣ [أشار-^٤] إليه بجمع القلة فقال: ﴿ واتم اذلة ﴾
أى فاذكروا ذلك - اجعلوه نصب أعينكم لنفعمكم ، و كان الإتيان بأمر
يدبر بعد آية الفضل المحتمة بالحث على التوكل في الغاية من حسن النظم ،
و هو دليل أيضا على منطوق قوله تعالى " و ان تصبروا و تقوا لا يضركم
كيدهم شيئا " - كما^٥ كان أمر أحد^٦ دليلا على منطوقها و مفهومها معا :
دل على مطوقها بصريح أول الهاء^٧ عند صبرهم ، و على مفهومها بادالة
العدد عليهم عند فشلهم آخره - و الله الموفق^٨ ؟ [على أنك إذا أنعمت
التأمل في قصة أحد من السير ، كتب الأخبار علمت أن الظفر فيها
ما كان -^٩] إلا للتي صلى الله عليه و سلم كما سيأتى الخبر به في قوله
تعالى " ولقد صدقكم^{١٠} الله وعده اذ تحسومهم باده^{١١} " - الآية ، فان
الصحابة رضی الله عنهم هزموم - كما مضى - في أول الهاء حتى لم يبق
في عسكرهم أحد ، و لا بقی عند نساءهم حام ، فلما خالف الرماة أمره^{١٢}

(١) في ظ : منك (٢) آية ١٣ (٣) - قط من ظ و مد (٤) زيد من ظ و مد .

(٥) من ظ و مد ، و في الأصل : لم (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : نه -

كدا (٧) ريد او او بعده في الأصل ، و لم تكن في ظ و مد فحدها .

(٨) ريد ما بين احازرين من مد (٩) من مد و القرآن المجيد ، و في الأصل

و ظ : نصركم (١٠) سورة ٣ آية ٥٢ .

صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على الغنمة أراد الله تأديبهم وقرضهم
 أن نصرت له صلى الله عليه وسلم غير محتاجة في الحقيقة إليهم حين
 انهزموا حتى لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم منهم غير نفر يسير
 ما يبلغون الحسين، والكفار ثلاثة آلاف وخيلهم مائتان، فاستمر
 عليه الصلاة والسلام في محارمهم ويحاولهم ويصايلهم، يرامونه مرة
 ويطاعنون أخرى، ويحتمعون عليه كرة ويفترقون^١ عنه أخرى، والله
 تعالى يمنه^٢ منهم بأيده ويحفظه^٣ بقوة حتى تدلت الشمس للغروب.
 و قتل يده صلى الله عليه وسلم أبي بن خلف مبارزة، تصديقا لما كان
 أوعده به قبل الهجرة، وخالطوه غير مرة ولم يتمكنهم الله منه ولا
 ١. أقدرهم على أسر أحد من أصحابه، ثم ردهم خائنين بعد أن تراجع إليه
 أصحابه في أثناء النهار، ولم يرجع صلى الله عليه وسلم من أحد إلا بعد
 انصرافهم ودفن من استشهد من أصحابه، وأما هم فاستمروا راجعين
 ولم يلووا^٤ على أحد من قتل منهم، وهم اثنان^٥ وعشرون [رجلا -^٦
 من سرواتهم وجمال راياتهم - وقال الجلال الجندى^٧ في كتابه فردوس^٨
 المجاهدين: إنه صح النفل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: ما نصر

(١-١) في مد: فانهمزوا (٢) من مد، وفي الأصل وظ: يفترقون (٣) من
 ظ و مد، وفي الأصل: بجمه - كذا (٤) في ظ و مد: يحوطه (٥) في ظ:
 لم يكدر - كذا (٦) في ظ: اثنا (٧) زيد من مد (٨) من مد، وفي الأصل:
 الجندى، وفي ظ: الجندى (٩) من كشف الظنون، و وقع في الأصول:
 في دوس - كذا مصحفا .

- النبي صلى الله عليه وسلم في موطن^١ من المواطن نصرت^٢ [في -^٣] يوم أحد - انتهى . وكفى على ذلك دليلا ما قتل موسى بن عقبة - وسيرته أصح السير في غزوة الفتح - عن قائد الجيش بأحد^٤ أبي سفيان بن حرب أنه قال عند ما عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام^٥ : يا محمد ! قد استنصرت إلهي واستنصرت إلهك ، فوالله ما لقيت^٦ك من مرة إلا ه ظهرت على ، ولو كان إلهي محقا وإلهك مبطلا لقد ظهرت عليك^٧ . وإنما كانت الهزيمة و قتل من قتل لحكم ومصلح [لا تخفى -^٨] على من له رسوخ في الشريعة وثبات قدم في السنن ، ويمكن أن تكون هذه القصة مندرجة في حكم النهي في القصة التي قبلها عن طاعة فريق من أهل الكتاب عطفًا على قوله تعالى " نعمت " في قوله " واذكروا نعمت الله عليكم ١٠ اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم^٩ " لتشابه / القصتين في الإصغاء إلى الكفار قولاً أو^{١٠} فلا ، المقتضى لهدم^{١١} الدين [من -^{١٢}] أصله ، لأن هم الطائفتين بالفضل إنما كان من أجل رجوع عد الله بن أبي المنافق حليف أهل الكتاب ومواليهم ومصدقهم ومصافهم ، ويؤيد ذلك نهيه تعالى في أثناء هذه عن مثل ذلك بقوله تعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ١٥ ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خسرين " ويكون
- (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : مواطن (٢) زيد من ظ ومد (٣) في الأصول :
 باخذ - كذا (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : اليك .
 (٦) سورة ٣ آية ١٠٣ (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل " و " (٨) من مد ،
 وفي الأصل : ابدم ، وفي ظ : الدم .

إسناد الفعل في "غدوت" و أمثاله إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،
و [المراد - ١] الإسناد إلى الجمع ، لأنه الرئيس بخطابه^٢ خطابهم ، ولشرف
هذا الفعل ، فكان الاليق إفراده به صلى الله عليه وسلم ، و أما انفصل
ونحوه فأسند إليهم و قصر - كما هو الواقع - عليهم .

- ٥ و لما آمن^٣ الله^٤ سبحانه عليهم [بالنصرة - ٥] في تلك الكرة سبب
عن ذلك أمرهم بالتقوى إشارة إلى أنها السبب لدوام النعمة فقال :
{ فاتقوا الله } أي في جميع أوامره و نواهيه مراقبين^٦ له تذكر جميع
جلاله . عظيمته و كماله { لعلمكم تشكرون } و قد استشكل هذا بأن
التقوى تنزه عن المعاصي ، و الشكر فعل يدين عن تعظيم المنعم ، و شكر
الله صرف جميع ما نعم به في طاعاته ، فحينئذ التقوى من الشكر ، فان
أريد العموم [محل - ١] الكلام إلى : شكروا لعلمكم تشكرون .
و لا يتحرر الجواب إلا بعد معرفة حقيقة التقوى لعمد^٧ قال الإمام عبد الحق^٨
في كتابه الواعظ : الواقعة^٩ ما يراك الشر ، و كل شيء و قيت به شيئاً فهو
[وقاء له - ١٠] . وقاه ، هو له سبحانه و تعالى " لعلمكم تقون " - قال ابن عرفة -
١٥ أي لعلمكم أن تعملوا بصواب ما أمركم به و قاه ببنكم و بين " نار - انتهى .
فاتضح أن^٩ حقيقة " واقفوا " : احملوا بينكم و بين عدو به و قاه ، و أن
(١١) زيد من مداً من مد ، و في الأصل : نخطه ، و في ظ : نخطه (٣) من
ظ و مد ، و في الأصل : اسن - كذا : ع سقط من ظ و مد (٥) زيد من
ظ و مد - من ط و مد ، و في الأصل : مراقبتين - كذا (٧) في مد :
عبد الله (٨) من مد ، و في الأصل و ظ : الواحية (٩) سقط من ظ .

سبب اتخاذ^١ لوقاية الخوف من ضار، فالظاهر - والله أعلم - أن ' اتقوا ' بمعنى: خافوا - مجازاً مرسلًا من إطلاق اسم المسبب على السبب، فالمعنى: خافوا الله لتكونوا على رجاء من أن يحملكم خوفه^٢ على طاعته على سبيل التجديد^٣ والاستمرار، ولئن سلمنا أن التقوى من الشكر فالمعنى: اشكروا هذا الشكر الخاص ليحملكم على جميع الشكر، وغايته أنه نه على [أن -^٤] ٥ هذا الفرد من الشكر هو أصل الباب الذي يثمر باقيه، وهو المراد بقول ابن هشام في السيرة: إن المعنى: فاقوت^٦، فانه شكر^٧ نعمتي، ويجوز أن يكون: لعلكم تزدرب^٨ نعماً فتشكرون^٩ عليها^{١٠} - إقامة للسبب مقام السبب - والله أعلم .

ولما اشتملت هذه القصة على المصيبة التي سيفحص الله كثيرًا منها، ١٠ و" هي مستوفاة " في السير " كان أنسب " من قصها و بيان ما اتفق لها - لوعظ من يأتي - البداءة بتذكير من باشروا بها وتقدم الله به^{١٢} على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم قبل وقوع القتال من ' النصر ' المشروط بالصبر

(١) في ظ: اتحاد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: خوفكم (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: التجديد (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: بقوله (٦) من السيرة ٩٥/٢، وفي الأصول: فاقوت (٧) من السيرة، وفي الأصول: يشكر (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: تردد - كذا (٩) في مد: تشكرون (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ: عليه (١١-١١) في ظ: هو مستوفاة (١٢-١٢) من مد، وفي الأصل و ظ: وكان السبب (١٣) سقط من ظ (١٤) زيد بعده في الأصل و ظ: والأمر، ولم تكن الزيادة في مد للمدح.

والتقوى تنبها لهم على أن الخلل من جهتهم أنى، ثم وعظهم بالنهي عما منهم النصر، والأمر بما يحصله لهم كما سيبحثهم على ذلك بما يقص عليهم من نبأ من قاتل مع الأنبياء قبلهم^١ بأنهم لما أصابهم^٢ القتل لم يهنوا وعلوا أن الخلل من أنفسهم، فبادروا إلى إصلاحه^٣ بأفعال المؤمنين من الصبر^٤ والتضرع والإقرار بالذنب، فقال - مبدلا من "اذ غدت"

عودا على بده^٥ تعظيما للأمر حثا على النظر في موارده^٦ ومصادره والتدبر لأوائله وأواخره -: ﴿ اذ تقول للمؤمنين ﴾ أى الذين شاورتهم فى أمر أحد - وفى غمارهم المناهقون - لما زلزلوا برجوع أكثر المناهقين، حتى كاد بعض الثابتين أن يرجع ضعفا وجبنا، مع ما كان النبي صلى الله عليه وسلم أخرهم به من تلك الرؤيا [أى - ٧] أولها بذبح يكون فى

أصحابه، ليكون إقدامهم على بصيرة، أو يصددهم ذلك عن الخروج^٨ إلى "مد"، كما كان ميل^٩ النبي صلى الله عليه وسلم فى أكثر أصحابه وإعلامهم إلى المكث فى المدينة قال منكرا آتيا بأداة التأكيد للنفي: ﴿ ان يكفيكم ﴾ أى أيها المؤمنون ﴿ ان يمدكم ﴾ إمدادا خفيا - بما أشار إليه ١٥١٣، ١٥ الإدغام - ريكه^{١٠} أى المتولى لتريبتكم ونصر دينكم ﴿ بثلاثة ألف ﴾

(١) فى ظ: فتنهم (٢) من مد، وفى الأصل وظ: أصابوا (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: أصحابه - كد (٤) فى ظ: لصبر (٥) فى ظ: ندى (٦) من مد، وفى الأصل: بوارده، وفى ظ: بوارده (٧) ريد من مد (٨) ريد بعده فى الأصل: لا، وه تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: مثل.

- ثم عظم أمرهم^١ بقوله : (من الملائكة) ثم زاد في إعظامهم بأنهم من السماء بقوله : (منزلين ط) ثم تولى سبحانه وتعالى هو الجواب عنهم تحقيقا للكفاية فقال : (بلى لا) أى يكفيكم ذلك ، ثم استأنف قوله^٢ : (ان تصبروا و تقوا) أى توقوا الصبر والتقوى لله ربكم ، ففعلوا ما يرضيه و انتهوا عما يسخطه (و ياتوكم) أى الكفار (من فورهم^٣) أى وقتهم ، استعير للسرعة التى لا تردد فيها ، من : فارت القدر - إذا غلت (هذا) أى فى هذه الكرة (يمددكم) أى إمدادا جليا - بما أشار إليه إشارة لفظية^٤ : الفلك^٥ ، وإشارة معنوية : التسويم (ربكم) أى المحسن إليكم بأكثر من ذلك (بخمسة ألف من الملائكة) ثم بين أنهم من أعيان الملائكة بقوله : (مسومين ه) أى معللين بما يعرف^{١٠} به مقامهم فى الحرب ، و الظاهر من التحير بالتسويم لإنهاء القتال ، ومن^١ الاقتصار على الإنزال عدمه ، و يكون فائدة نزولهم البركة بهم و إرهاب الكفار بمن يروونه منهم . قال الغوى : قال ابن عباس و مجاهد : لم يقاتل الملائكة فى المعركة إلا يوم بدر ، و فيما سوى ذلك يشهدون^٢ القتال و لا يقاتلون ، إنما يكونون^٣ عددا و مددا .

١٥

- ولما كان التقدير : و ليس الإمداد بهم موجبا للنصر ، و كان قد قدم فى أزل السورة قوله ” و الله يؤيد بنصره من يشاء^٤ ” قال هنا (١) فى ظ : امنهم (٢) فى مد : بقوله (٣) زيد بعده فى ظ : هذا (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : لفظه (٥) فى ظ : الفلك - كذا (٦) فى ظ : زمن (٧) فى ظ : يشهد ولما (٨) من ظ ، و فى الأصل و مد : يكون (٩) آية ١٣ .

قاصرا للأمر عليه : (وما جعله الله) أى الإمداد المذكور و ' ذكره لكم على ماله ' من الإحاطة بصفات الكمال التى لا يحتاج مراقبها ' إلى شيء ' أصلا (الا بشرى) .

ولما كانت الهزيمة عليهم فى هذه الكرة ، وكان المقتول منهم
 ه أكثر قال : (لكم) ثلثا يوم أن ذلك بشرى لضدهم ، ولمثل هذا
 قدم القلوب فقال : (لتطمئن) و علم أن التقدير - لتكون ' الآية
 من الاحتباك : لتبشروا نفوسكم ' وطمأنينة لكم لتطمئن (قلوبكم به)
 أى الإمداد . فحكم هنا بأنه بشرى مقيدا بلكم ، فكانت العناية بضمير ' أشد
 حقا كأنه قيل : ' إلا و ' بشرى لكم ' وطمأنيتكم ، فوجب تأخير
 ضميره عنهم ، والمعنى أنهم كانوا أولا خائفين ، فلما وردت السرى
 اطمأنوا بها رجاء أن يفعل بهم مثل ما فعل فى بدر ، فلما اطمأنوا بها
 وقع النصر كما وقع به الوعد ، ثم [لما - '] اطمأنت قلوبهم إلى شيء
 ألقى قوتها " لأنه قد سبق لها نصر وسرور " بضرب وطمئن " فى بدر
 (١) - سقطت الواو من مد (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : لكم (٣) من مد ، وفى
 الأصل وظ مراعتها (٤) من ط و مد ، وفى الأصل : الشيء ، وريد بعده فى
 مد . عليه - كذا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : ليكون (٦) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : تنشر (٧) من مد . وفى لأصل : يصمرو . وفى ظ : تضررو .
 (٨) من مد . وفى الأصل وظ : قال (٩-٩) فى ظ و مد : بشراكم (١٠) وريد
 من ظ و مد - ١ ، أى شدة ما ، وفى الأصل : ان ، وفى مد : من وفى ظ .
 ' كذا ' (١٢-١٢) فى مد : طعن وضرب .

وغيرها فلبحت نحو شيء من ذلك؛ حصلت الهزيمة^١ ليصيروا إلى حق
اليقين بأنه^٢ لا حول لهم ولا قوة، ولذلك قال تعالى: ﴿ وما النصر ﴾
أى فى ذلك وغيره ﴿ إلا من عند الله ﴾ أى المستجمع لصفات الكمال،
لا يمدد [ولا غيره - ٣] فلا تجدوا فى أنفسكم من رجوع [من رجوع - ٤]
ولا تأخر^٥ من تأخر ولا هزيمة من انهزم .

- ولما قدم أمر بدر هنا وأول السورة، وتحقق بذلك ما له من
العزة والحكمة قال: ﴿ العزيز ﴾ الذى لا يغالب، فلا يحتاج إلى قتال
أحد ولا يحتاج فى نصره - إن قاتل - إلى معونة أحد ﴿ الحكيم ﴾ الذى
يضع الأشياء فى أنقى^٦ محالها^٧ من غير تأكيد، أى الذى نصركم قبل
هذه الغزوة وفى أول النهار فيها، ليس لكم ولا لغيركم ناصر غيره،
ففى^٨ التمت أحد إلى سواء وكله إليه فخذل، فاحذروه لتطيعوه^٩ طاعة
أولى الإحسان فى كل أوان، وهذا بخلاف ما فى قصة بدر فى الأفعال
[وسيأتى إن شاء الله ما يتعلق بها من المقال بما اقتضاه هناك الحال،
والحكيم رأس آية باجماع أهل العلم - كما فى الآمال - ١٠]، ولما قرر
الوعد ذكر تمرته فقال معلقا الجار يمددكم: ﴿ ليقطع ﴾ أى بالقتل ١٥
﴿ طرفا ﴾ أى طائفة من كرامهم، يهنون^{١١} بهم من الذين كفروا ﴿
أى يهزم الباقيين ﴾ [أو يكتبهم] أى يكسرهم ويردمهم بغيظهم مع الخزي
(١) فى ظ: العزيمة (٢) فى ظ: باهم (٣) زيد من مد، وموضعه فى ظ: ولا عدد .
(٤) زيد من ط و مد ١٥ فى ظ: تخير (٥) زيد عدم فى ظ: مواضع .
(٦) فى مد: وما لها (٧) فى ظ ٥٠ ت (٨) سقط من ظ (٩) زيد ما بين الحاذرين
من مد (١٠) من مد، وفى الأصل: يلعون، وفى ظ: تهنين .

أذلاء، وأصل ألكبت صرع التوى على وجهه ﴿فمنقلبوا﴾ [١] أى كلهم مهزومين ﴿خائنين﴾ وذلك فى كلتا الحالتين بقوتكم عليهم بالمسد وضعفهم^٢ عنكم^٣ به، ويجوز تعليق "ليقطع" بفعل التوكل، أى فليتوكلوا عليه ليفعل بأعدائهم ما يشاءه من نصرهم عليهم، فيقبل^٤ بهم إلى الإسلام ٥ رغبة أو رهبة، أو يمتتهم على كبرهم فيديم عذابهم مع عافيتهم منهم، ورأيت فى سير الإمام محمد بن عمر الواقدي ما يدل على تعليفه بجمل^٥ من قوله "وما جعله الله إلا بشرى" أو بقوله "ولنطمئن"، وهو حسن أيضا.

٤١٤ / ولما كان صلى الله عليه وسلم / حريصا على طلب الإدالة^٦ عليهم^٧ ليمثل بهم كما مثلوا بعمه حمزة و عدة من أصحابه رضى الله عنهم قال تعالى : ﴿ليس لك من الأمر﴾ أى فيهم ولا غيرهم ﴿شيء﴾ موسى له بين المتعاطفات، يعنى من الإدالة^٨ عليهم بقتل أو هزيمة تدرك بهما^٩ ما تريد، بل الأمر له كله، إن أراد فعل بهم ما تريد، وإن أراد منعك منه بالتو^{١٠} عليهم أو إمامتهم^{١١} على الكفر حتف الأتق فيتولى هو عذابهم، ١٥ وذلك معنى قوله : ﴿أو يتوب عليهم﴾ [أى كلهم بما يكشف عن قلوبهم من حجاب الغفلة فيرجعوا عما هم عليه من الظلم - ١٢] ﴿أو يعذبهم﴾ كلهم بأيديكم^{١٣} "أن تستأصلوهم فلا يقلت منهم أحد، أو يعذبهم هو من

- (١) زيد ما بين الحزبين من ظ و مد (٢) فى مد : ضعفكم (٣) فى ظ : فيقبل .
 (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ « و » (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ : الادالة .
 (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : عليه (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : به .
 (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ : امامتهم (١٠) زيد ما بين الحزبين من مد .
 (١١) من مد ، وفى الأصل و ظ : بأيديهم .

غير واسطتكم بما يستدرجهم به مما يوجب إصرارهم^١ حتى يموتوا على الكفر مع النصر عليكم^٢ وغيره^٣ مما هو لهم في صورة النعم الموجب لزيادة عقابهم . ثم علل الأقسام الأربعة بقوله : ﴿ فانهم ظلمون ﴾ وفي المغازي من صحيح البخاري معلقا^٤ عن حفظة بن أبي [سفيان قال : سمعت سالم بن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن -^٥] أمية وسهيل بن عمرو و* الحارث بن هشام فنزلت " ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله : ظلمون " ، ورواه موصولا في المغازي والتفسير^٦ والاعتصام عن سالم عن أبيه بغير هذا اللفظ ، وفيه اللهم العن فلانا وفلانا .

- ولما كان التقدير : بل الأمر له سبحانه وحده عطف عليه قوله - ١٠ -
 مبينا لقدرته على ما قدم^٧ من فعله بهم على وجه أعم - : ﴿ والله ﴾ أي الملك الأعظم وحده ﴿ ما في السموات ﴾ أي كلها على عظمها من عاقل وغيره ، وعبر بـ 'ما' لأن غير العاقل أكثر وهي به أجدر ﴿ وما في الأرض ﴾ كذلك ملكا وملكاً فهو يفعل في ملكه^٨ وملكه^٩ ما يشاء ، [وفي -^{١٠}] التعبير بـ 'ما' أيضا إشارة إلى أن الكفرة الذين السياق لهم في عداد ما لا يقبل .

(١) في الأصل : إصرارهم ، وفي ظ ومدة : إصرارهم (٢-٢) سقط من ظ .
 (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : مطلقا (٤) زيد ما بين الحائزين من ظ ومدة (٥) سقطت الواو من ظ (٦) في ظ : راوه - كذا (٧) سقط من مد .
 (٨) في ظ : تقدم .

ولما كانت الأقسام كلها^١ راحة إلى قسمين: عافية و عذاب، قال - مترجماً^٢ لذلك مقرراً لقوله " ليس لك من الامر شيء " - : ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ أي منهم و من غيرهم فيعطيه^٣ ما يشاء^٤ [من -] خيري^٥ الدنيا والآخرة، و يغنيه^٦ عن الربا^٧ وغيره ﴿ و يعذب من يشاء ط ﴾ بالمتع عما يريد من خيري الدارين، لا اعتراض^٨ عليه، فلو عذب الطائع و نعم العاصي لحسن^٩ منه ذلك، و لا يقيح منه شيء، و لا اعتراض بوجه عليه، هذا مدلول الآية و هو لا يقتضي أنه يفعل أو لا يفعل .

و لما كان صلى الله عليه و سلم لشدة غيظه^{١٠} عليهم في^{١١} الله جديراً^{١٢} بالانتقام منهم بدعاء أو غيره أشار له^{١٣} سبحانه إلى العفو للحدث^{١٤} على التخلق بأخلاق الله الذي سبقت رحمته غضبه بقوله : ﴿ و الله ﴾ أي المختص بالجلال و الإكرام ﴿ غفور رحيم ه ﴾ أي محام للذنوب عينا و أثراً، مكرم بعد ذلك بأنواع الإكرام، فأنطبق ذلك على إضاح^{١٥} " ليس لك " و إفهامه الموجب لاعتقاد أن يكون له سبحانه و تعالى الأمر

(١) سقط من ظ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : مترجماً - كذا (٣) في ظ : فعطيه - كذا (٤) في مد : شاء (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ و مد : خير . (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : بعينه (٨) في ظ : الربا (٩-٩) في ظ : الاعتراض . (١٠) سقط من مد (١١) في ظ « و » (١٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : عيظهم (١٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : من (١٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : جدير (١٥) في ظ : اليه (١٦) في مد : بانث - كذا (١٧) في ظ : فصاح - كذا .

وحده . ولما أنزل^١ عليه ذلك وما في آخر النحل مما^٢ للصابرين
و العافين حرم المثلة واشتد نهيه صلى الله عليه وسلم عنها ، فكان
لا يخطب خطبة إلا منع منها .

- ولما كان الحتم بهاتين الصفتين ربما أطمع في انتهاك الحرمات
لاتباع الشهوات^٣ ، فكان معدا لمخاطبه من الرحمة مدنيا من النعمة ، ه
وكان أعظم مقتضيات الخذلان تضييعهم للشغل الذى أمرهم النى
صلى الله عليه وسلم بحفظه بسبب^٤ إقبالهم^٥ قبل^٦ إتمام هزيمة العدو
على الغنائم^٧ للزيادة فى الأعراض الدنيوية التى هى [معى - ه] الريا
فى اللغة إذ هو^٨ مطلق الزيادة^٩ أقبل تعالى عليهم بقوله : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا) أى أقروا بالإيمان ! صدقوا إيمانكم بأن (لا تأكلوا الرِّبَا) ١٠
أى المصبح^{١١} فيما تقدم أمره غاية التقيع ، وهو كما ترى إقبال متلطف^{١٢} مناد
لهم باسم الإيمان الناظر إلى الإنفاق الممرض عن التحصيل ” و مما رزقنهم
ينفقون^{١٣} ، ” و المنفقين والمستغفرين بالاسحار^{١٤} ، ” ” لن تنالوا البر حتى
تنفقوا مما تحبون^{١٥} ” ناه عن الالتفات إلى الدنيا بالإقبال على غنيمة أو غيرها
(١) فى ظ : أنزلت (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : بما (٣) سقط من ظ .
(٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : للسمر - كذا (ه) فى ظ : اقتلهم (٦-٧) من
مد ، وفى الأصل : تمام عزيمة ، وفى ظ : تمام عزيمة - كذا (٧) فى مد : العظام .
(٨) زيد من ظ ومد (٩-١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : معلق لزيادة (١٠) فى
مد : للتقيع (١١) فى مد : متطلعا (١٢) سورة ٢ آية ٣ (١٣) سورة ٣ آية ١٧ .
(١٤) سورة ٣ آية ٩٢ .

بطريق الإغمارة بدلالة التضمن . إذ المطلق جزء المقيد . ففي هذه العبارة التي صريحها ناه عن الإقبال على الدنيا إقبالا^١ ' يوجب الإعراض عن الآخرة باستباحة أكل / الربا المتقدم في البقرة من النهى عنه من المبالغة ما يردع من له أدنى تقوى ، و يوجب لمن لم يتركه^٢ وما يقاربه الضياع بالخذلان في كل زمان "فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله"^٣ ، "اولئك^٤ الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون"^٥ .

ولما كان في تركه الإبتحان في العدو بعد زوال المانع منه بالهزيمة مع أن فيه من حلاوة الظفر ما يحل عن الوصف لأجل الغنية التي هي ١٠ لمن^٦ [غلب -^٧] ، وليس في المبادرة إلى حوزها كبير فائدة ، دلالة على تنامي الحب للتكاثر ؛ ناسب المقام ربا التضعيف فقال : - أو يقال : لما كان سبب الهزيمة طلبهم الزيادة بالغنية ، وكان حب الزيادة حلالا قد يجر إلى حبا حراما . فيجر إلى الربا المضاعف ، لأن من يرتع حول الحى يوشك أن يواقع قال : - (اضعافا مضعفة من) أى لا تنهأوا^٨ لذلك ١٥ بأقالكم على مطلق الزيادة . فان المطلوب منكم بذل المال فضلا عن الإعراض عنه فضلا عن الإقبال عليه . فالخاص أنها دلت على الربا بمطابقتها ، (١) زيد بعده في الأصل : لا ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فخذناها (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : لم يزل (٣) سورة ٢ آية ٢٧٨ (٤) من القرآن المجيد سورة ٢ آية ٨٦ . وفي الأصول : أوليك - كذا (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : لما (٦) زيد من مد (٧) من ظ ، وفي الأصل ومد : لا يتهيوا .

وعلى مطلق الزيادة بتضمنها، وهي من وادى ' قوله صلى الله عليه وسلم
 « من يرتع حول الحى يوشك أن يواقه »، وختم الآية بقوله: (وايقوا
 الله) أى الملك الأعظم (لملكم تفلحون ع) مشير إلى ذلك، أى
 [و- ٢] اجعلوا بينكم وبين مخالفة نهيه عن الربا^٢ وقاية بالإعراض عن^٣
 مطلق حجة الدنيا والإقبال عليها، لتكونوا على رجاء من الفوز بالمطالب، ه
 فمن له ملك الوجود وملكه فاته جدير بأن يعطيكم من ملكه إن اتقيتم،
 ويمنعكم^٤ إن تساهلتم، فهو^٥ نهى عن الربا بصريح العبارة، وتحذير من
 أن يعودوا إلى ما صدر منهم من الإقبال على الغنائم قبل انفصال الحرب
 فعلا^٦ وقوة بطريق الإشارة، وهي من أدلة إمامنا الشافعى على استعمال
 اللفظ في حقيقته ومجازه، والذي دلنا^٧ على إرادة المعنى التضمني^٨
 المجازى نظمها، والناظم حكيم فى سلك هذه القصة^٩ ووضعها فى هذا
 الموضع، فلا يقدح فى ذلك أنه قد كان فى هذه القصة أمر يصلح أن
 يكون سببا لنزول هذه الآية ووضعها هنا، لأن ذلك غير لازم ولا مطرد،
 فقد كان حلها^{١٠} صلى الله عليه وسلم أنه يمثل بسبعين منهم كما مثلوا بعمه
 (١) فى ظ: زادى (٢) زيد من مد (٣) فى مد: الزيادة (٤) فى ظ: من .
 (٥) من بد، وفى الأصل وظ: ومنعكم، والعبارة من بعده إلى «ما صدر»
 ساقطة من ظ (٦) فى مد: هى (٧) من مد، وفى الأصل وظ: فقال (٨) من
 ظ و مد، وفى الأصل: ادلنا (٩) من مد، وفى الأصل: التضمن، وفى ظ:
 التضمين (١٠) العبارة من هنا إلى «هذه القصة» متكررة فى ظ (١١) فى
 الأصل: خلقه، وفى ظ و مد: خلقه - كذا .

حمزة رضى الله عنه سببا لنزول آخر سورة النحل "وان عاقبتكم فعاقبوا
بمثل ما عوقبتكم به"^١ - إلى آخرها، ولم توضع هنا، والامر الصالح لأن
يكون سببا لما روى أبو داود في سننه بسند رجاله رجال الصحيح
عن أبي هريرة أن عمرو بن أقيش^٢ رضى الله عنه كان له ربا في الجاهلية،
٥ فكره أن يسلم حتى يأخذه، فجاء يوم أحد فقال: أين بنو عمي؟ قالوا:
بأحد، قال: أين فلان؟ قالوا: بأحد^٣، قال: فأين؟ [فلان - ٥]
قالوا: بأحد، فلبس لأمته وركب فرسه ثم توجه قبلهم، فلما رآه^٤ المسلمون
قالوا: إليك عنا يا عمرو! قال: إني قد آمنت، فقاتل [حتى - ٧]
جرح، فحمل إلى أهله جريحا، فجاءه سعد بن معاذ رضى الله عنه فقال
١٠ لاخته: سليه: حية لقومك أو غضبا [لهم، أم غضبا - ٥] لله عز وجل؟
فقال: بل غضبا لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم، فمات فدخل
الجنة وما صلى لله عز وجل صلاة. والقصة في جزء^٥ عبيد الله بن
محمد بن حصص العيشي^٦ - بالهملة ثم التحتانية ثم المعجمة - تخرج أبي القاسم
(١) سورة ١٦ آية ١٢٦ (٢) من سنن أبي داود - باب من يسلم ويقتل مكانه
في سبيل الله عز وجل، وفي الأصل ومد: أقيش، وفي ظ: قيس (٣) العبارة
من بعده إلى «قالوا بأحد» سقطت من ظ ومد (٤ - ٥) من السنن، وفي
الأصول: قالوا اين (٥) زيد من السنن (٦) من السنن، وفي الأصول: راوه.
(٧) زيد من مد والسنن (٨) من السنن، وفي النسخ: الله (٩) في الأصل: جزء،
وفي ظ: حزي، وفي مد: جزا - كذا (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ:
العيسى - كذا بالسين المهملة، وقد ضبطه للمفسر رحمه الله.

عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، و الجزء السابع عشر من المحالسة
للدبنوري من طريق حماد بن سلمة شيخ^١ أبي داود ، و لفظ العيشي^٢ :
إن عمرو بن وقش - و قال الدبنوري : أقيش - كان له ربا في الجاهلية ،
و كان يمنعه [ذلك -^٣] الربا من الإسلام حتى يأخذه ثم يسلم ، فجاء
ذات يوم و رسول الله صلى الله عليه و سلم - زاد الدبنوري : و أصحابه -^٥
بأحد فقال : أين سعد بن معاذ ؟ و قال العيشي^٤ : فقال لقومه : أين سعد
ابن معاذ ؟ قالوا : هو بأحد ، قال الدبنوري : فقال : أين بنو أخيه ؟ قالوا :
بأحد ، فسأل / عن قومه ، فقالوا : بأحد ، فأخذ سيفه و رمحه و لبس لامته ،
ثم أتى أحدا ، و قال الدبنوري : ثم ذهب إلى أحد ، فلما رآه المسلمون قالوا :
إليك عنا يا عمرو ! قال : إني قد آمنت ! فقاتل فحمل إلى أهله جريحا ،^{١٠}
فدخل عليه^٦ سعد بن معاذ فقال - يعني لأمراته - : سليه ! و قال العيشي :
فقال لأخته : ناديه ، فقولى ؛ و قال الدبنوري : فقالت : أجيئت غضبا لله
و رسوله أم حمية و غضبا لقومك ؟ فنادته ، فقال : جئت غضبا لله و رسوله !
فمات فدخل الجنة و لم يصل لله قط ؛ و قال الدبنوري : قال أبو هريرة :
[و دخل الجنة و ما صلى لله صلاة - و رواها ابن إسحاق و الواقدي عن^{١٥}
أبي هريرة رضي الله عنهم -^١] أنه كان يقول : حدثوني عن رجل دخل
الجنة لم يصل قط ؛ و قال الواقدي : أخبروني برجل يدخل الجنة
(١) سقط من ظ (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : العيسى (٣) زيد من ظ
و مد (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : العيسى (٥) سقط من مد (٦) زيد ما بين
الحاشرين من مد .

لم يسجد^١ لله سجدة قط، فيسكت الناس، فيقول أبو هريرة رضي الله عنه:
هو أخو بني عبد الأشهل^٢، وقال ابن إسحاق: فإذا لم يعرفه الناس سألوها:
من هو؟ فيقول: أصيرم^٣ بني عبد الأشهل عمرو بن ثابت^٤ [بن -^٥]
وقش^٦ رضي الله تعالى عنه؛ زاد ابن إسحاق: قال الحصين^٧ - يعني شيخه -:
٥ قتلتم لمحمود بن لبيد: كيف كان شأن الأصيرم؟ قال: كان يأبي
الإسلام على قومه، فلما كان يوم^٨ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى أحد بدا له في الإسلام فأسلم، ثم أخذ سيفه ففدا^٩ حتى دخل في
عرض الناس، فقاتل حتى أثبتته^{١٠} الجراحة، فينما^{١١} رجال من بني
عبد الأشهل يلتمسون قتلام^{١٢} في المعركة إذا هم به، فقالوا: والله إن
١٠ هذا للأصيرم^{١٣} ما جاء به؟ لقد تركناه وإنه لشكر بذا^{١٤} الحديث؛
فسألوه ما جاء به، فقالوا: ما جاء بك يا عمرو؟ أحذب^{١٥} على قومك أم
رغبة في الإسلام؟ فقال: بل رغبة في الإسلام، آمنت بالله وبرسوله
[وأسلمت -^{١٦}]، ثم أخذت سيفي ففدت^{١٧} مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم، [ثم -^{١٨}] قاتلت حتى أصابني ما أصابني^{١٩}، ثم لم يلبث أن
١ (١) في ظ و مد: لم يصل (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد، وفي الأصل:
وقس (٤) في ظ: الحصني (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بينهم (٦) في ظ:
فندا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: اثبت (٨) في مد: فيينا - كذا (٩) في
ظ: قتالهم - كذا (١٠) في ظ: الأصيرم (١١) في مد: بهذا. وفي سيرة ابن
هشام ٢ / ٨٨: لهذا (١٢) أي تعطف، وفي ظ: أحدث - كذا (١٣) في ظ:
وعدوت (١٤) زيد من ظ و مد.

مات في أيديهم ، فذكروه^١ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنه
 لمن أهل الجنة . و المعنى على هذا : يا أيها الذين^٢ يردون الإيمان^٣
 لا تفعلوا مثل فعل الأصيرم في تأخير إيمانهم لأجل الربا ، بل سابقوا الموت
 فلا يأتيكم بعتة فتهلكوا . أو يا أيها الذين أخبروا عن أنفسهم بالإيمان
 و رسوخ^٤ الإذعان في أنفسهم و الإيقان^٥ بمر الزمان ! افعلوا^٦ مثل فعله^٧
 ساعة أسلم^٨ في صدق الإيمان و إسلام نفسه إلى ربه بركوب الأهوال
 في غمرات القتال من غير خوف و لا توقف و لا التفات إلى أمر دنيوى
 و إن عظم : فقد بان أنه به بالإشارة إلى قصة بدر ثم بهذه الآية على
 أن من أعرض عن الدنيا حصلت له بعز و إن كان قليلا ، و من أقبل
 عليها فاته بذل و إن كان كثيرا^٩ جليلا ، لأن من له ملك السماوات^{١٠}
 و الأرض يفعل ما^{١١} يشاء ، و لا تقيد^{١٢} الآية بإباحة مطلق الفضل في
 الربا ما لم ينته إلى^{١٣} الإضعاف المضاعفة ، لأن إضاهما لذلك معارض
 لمنطوق^{١٤} آيات البقرة الناهية عن مطلق الربا ، و المفهوم لا يعمل به
 إذا عارض منطوق نص آخر ، و هذا من مزيد الاعتناء بشأن الربا
 إذا حرم كل نوع منه في آية تخصه ، فحرم ربا الفضل في آيات البقرة ،^{١٥}

- (١) في ظ : فذكروه (٢) زيد بعده في ظ : امنوا (٣) في ظ : رجوع (٤) في
 ظ : الإيمان (٥) في ظ : افعل (٦) من مد ، و في الأصل و ظ : فعل .
 (٧) من مد ، و في الأصل و ظ : يسلم (٨) من مد ، و في الأصل و ظ : كثيرا .
 (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ و مد ، و في الأصل : لا تقييد (١١) من ظ
 و مد ، و في الأصل : المنطوق .

و يلزم من تحريمه تحريم ربا الأضعاف، ثم نص عليه في هذه الآية،
فصار محرما مرتين: مفهوما ومنطوقا، مع ما أفاد ذكره من النكت^١ التي^٢
تقدم التنبيه عليها.

ولما كان الفائز بالمطالب قد لا يوقى المعاطب قال تعالى: ﴿واتقوا
النار﴾ أي إن لم تكونوا بمن^٣ يقيه سبحانه لذاته ﴿التي أعدت﴾ أي
هيئت ﴿للكافرين﴾ أي بالله باستحلال الربا وغيره بالذات، وللكافرين
بالنعمة عصيانا بالعرض. ولما كان الفائز السالم قد لا يكون مقربا قال
اتباعا للوعيد بالوعيد: ﴿واطيعوا الله﴾ ذاك الجلال والإكرام
﴿والرسول﴾ أي الكامل في الرسالة [كالا - *] ليس لأحد مثله،
أي^٤ في أشغال الأوامر / واجتتاب النواهي بالإخلاص ﴿لعلكم
ترحمون﴾ أي لتكونوا على رجاء^٥ وطمع في أن يفعل بكم فعل المرحوم
بالقريب والمحبة وإيجاز كل ما وعد على الطاعة من نصره^٦ وغيره.

ولما نهى عما منع النصر بالنهي عن الربا، المراد بالنهي عنه
الصرف عن مطلق الإقبال على الدنيا، المشار إلى ذمها في قوله تعالى "زين
للناس حب الشهوات من النساء والبنين"^٧ - الآية، وأمر بما تضمن الفوز
و النجاة والقرب، وكان ذلك قد يكون مع التوافق أمر بالمسارعة فيه

(١) في ظ: النكت (٢) من مد وفي الأصل و ظ: الذي (٣) من مد،
وفي الأصل و ظ: من (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: ذوا (٥) زيد من
مد (٦) سقط من مد (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: بطل - كذا (٨) في ظ
و مد: نصر (٩) سورة ٣ آية ١٤.

توصلا إلى ما أعد للذين اتقوا الموعودين بالنصر المشروط بتقواهم و صبرهم
 في قوله "على ان تصبروا و تقوا و ياتوكم من فورهم هذا يمددكم^١"، "و ان
 تصبروا^٢ و تقوا^٣ لا يضركم كيدهم شيئا" الموصوفين بما تقدم في قوله
 تعالى في المقصد الثالث من^٤ دعائهم هذه السورة "قل انبئكم بخير من
 ذلكم للذين [اتقوا -^٥]"، - الآيات، على وجه أبلغ من ذلك بالمسارعة إلى
 ما يوجب المغفرة من الرب اللطيف بعباده، و إلى ما يبيح الجنة الموصوفة
 بالاجتهاد^٦ [في الجهاد -^٦] على [ما -^٧] يمدد^٨ رسول الله صلى الله
 عليه و سلم من التقوى، فان هذه الجنة أعدت للتقين الذين تقدمت
 الإشارة إليهم في قوله تعالى "و اتقوا الله لعلمكم تفلحون^٩" الذين يتخلون
 عن الأموال و جميع مصانع^{١٠} الدنيا فلا تمتد^{١١} أعينهم إلى الازدياد من
 شيء منها، و يتحلون بالزهد فيها و الإنفاق لها في سبيل الله في مرضاة
 رسول الله صلى الله عليه و سلم من الجهاد و غيره في السراء و الضراء،
 لا بالإقبال على الدنيا من غنمة أو غيرها إقبالا يخل ببعض الآوامر،
 و^{١٢} بالصبر بكظم الغيظ عن أصيب منهم بقتل أو جراحة، و العفو عن

(١) زيد بعده في ظ : ربكم بخمسة (٢-٣) سقط من ظ (٣) من مد، و في
 الأصل و ظ : في (٤) زيد من ظ و مد و القرآن المجيد (٥) من مد، و في
 الأصل : باجتهاد، و سقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) زيد من مد .
 (٨) من مد، و في الأصل و ظ : يمدد - كذا (٩) سورة ٢ آية ٣ (١٠) في
 ظ : مضايح (١١) من ظ و مد، و في الأصل : فلا تهتدو (١٢) سقطت الواو
 من ظ .

يحسن العفو عنه في التمثيل بالقتل في أحد أو غير ذلك إرشادا إلى أن لا يكون جهادهم إلا غضبا لله تعالى، لا مدخل فيه لحظ من حظوظ النفس أصلا، وبالصبر أيضا على حمل النفس على الإحسان إلى من أساء بذلك أو غيره كما فعل صلى الله عليه وسلم في فتح مكة بعد أن كان حلف ليمثلن بسبعين منهم مكان تمثيلهم بسيد الشهداء أسد الله وأسود رسوله ٥

عمه حمزة ابن ساقى الحجيج عبد المطلب، فانه وقف صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم الذي كان أعظم أيام الدنيا الذي أثبت فيه نور الإسلام على مشرق الأرض^٢ ومغربها، فهزم^٣ ظلام الكفر وضرب أوتاده في كل قطر على درج الكعبة وهم في قبضته فقال: ما تظنون أي فاعل ١٠ بكم يا معشر قريش؟ قالوا: خيرا! أخ كريم وابن أخ كريم، قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء^١ وبالاستغفار عن^٤ عمل الفاحشة من خذلان المؤمنين أو أكل الربا أو التولي عن^٥ قتال الأعداء، وعن ظلم النفس من محبة الدنيا الموجب للاقلال على الغنائم التي كانت سبب الانهزام أو غير ذلك مما^٦ أراد الله تعالى فقال تعالى: ﴿و سارعوا﴾ أي بأن تفعلوا في الطاعات فعل من يسابق خصما ﴿إلى مغفرة من ربكم﴾ أي المحسن إليكم بارسال الرسل وإزالة الكتب بعمل ما يوجبها^٧ من التوبة والإخلاص وكل ما يزيل العقاب ﴿وجنة﴾ أي عظيمة جدا^٨ بعمل كل ما يحصل

(١) في ظ: سدد - كذا (٢) في ظ: الدنيا (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: هزم (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: من (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: على (٦) من مد، وفي الأصل و ظ: ما (٧) في ظ توجهها (٨) العبارة من هنا إلى «الثواب» ماقطة من مد.

الثواب ، ثم بين عظمها بقوله : ﴿ عرضها السموات والارض ﴾ أى كعرضها ، فكيف بطولها ، ويحتمل أن يكون كطولها ، فهى أبلغ من آية الحديد - كما يأتى لما^١ يأتى ، وعلى قراءة "سارعوا" - بجذف الواو يكون التقدير : سارعوا بفعل ما تقدم ، فهو فى معناه ، لا مغائر له .

ولما وصف الجنة بين أهلها بقوله : ﴿ أعدت ﴾ أى الآن وفرغ

منها ﴿ للثقلين ﴾^٢ وهم الذين صارت التقوى شعارهم ، فاستقاموا واستمروا على الاستقامة . ثم وصف الثقلين بما تضمن تفصيل الطاعة المأمور بها قبل إجمالاً ، على وجه معرف بأسباب النصر إلى آخر ما قص من خبر الأنبياء الماضين^٣ ومن معهم من المؤمنين^٤ بادئاً / بما هو أشق الأشياء

٤١٨ /

ولا سيما فى ذلك الزمان من التبر ومن المال الذى هو عديل الروح ١٠ فقال : ﴿ الذين ينفقون ﴾ [أى بما^١ آتاهم الله ، وهو تعرض بمن أقبل على الغنيمة -]^٢ ﴿ فى السراء والضراء ﴾^٣ [أى فى مرضات الله فى حال الشدة والرخاء . ولما ذكر^٤ أشق ما يترك ويبدل أنه أشق^٥ ما يحبس فقال -]^٦ : ﴿ والكنظمين ﴾ أى الحابسين ﴿ العيظ ﴾ عن^٧

- (١) من مد ، وفى الأصل و ظ : بطولها (٢) زيد بعده فى الأصل : فى ، ولم تكن الريادة فى ظ ومد لحدوثها (٣) فى ظ : الماضيين (٤) فى ظ : الرمين ، وفى مد : الربيين - كذا (هـ - هـ) تأخر فى الأصل عن « فى ذلك الزمان » .
- (٥) من مد ، وفى ظ : بما (٦) زيد ما بين الحائزين من ظ ومد .
- (٧-٨) تقدم فى الأصل على « من التبر » (٩) من مد ، وفى ظ : كان ذلك .
- (١٠) من مد ، وفى ظ : يشق (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : من .

أن ينفذوه بعد أن امتلاوا منه .

ولما كان الكاظم غيظه عن أن يتجاوز في العقوبة قد لا يغفر
حسه على الغفر بقوله : ﴿و العافين﴾ وعم في الحكم بقوله : ﴿عن الناس ط﴾
أى ظلمهم لهم ولو كانوا قد قتلوا منهم أو جرحوهم . ولما كان التقدير :
ه فان الله يحبهم لإحسانهم^٢ عطف عليه تنويعا بدرجة الإحسان قوله :
﴿و الله﴾ أى الذى له صفات الكمال ﴿يحب المحسنين ع﴾ أى يكرمهم
بأنواع الإكرام على سبيل التجديد والاستمرار .

ولما أخبر أنها [للمحسنين إلى الغير و من قاربهم آخر أنها - ٢]
لمن دونهم فى الرتبة من التائبين [المحسنين - ٢] إلى أنفسهم استجلابا
١٠ لم يرجع^٤ عن أحد من المناهين ولغيرهم من العاصين فقال : ﴿والذين
إذا فعلوا﴾ أى باشروا عن علم أو جهل فعله ﴿فاحشة﴾ أى من السيئات
الكبار ﴿أو ظلموا أنفسهم﴾ أى بأى نوع كان من الذنوب ، لتصير^٥
العاقبة موعودا^٦ بغفرائها بالخصوص [و - ٢] بالعموم ﴿ذكروا الله﴾
أى بما له من كمال العظمة فاستجيبوه^٧ وخافوه ﴿فاستغفروا﴾ [الله - ٨] ،
١٥ أى فطلبوا منه المغفرة بالتوبة شرطها ﴿لذنوبهم ص﴾ أى فانه يغفر لهم
(١) من مد ، وفى الأصل وظ : «و» (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل :
باحسانهم (٣) زيد ما بين الخجزين من ظ ومد (٤) فى ظ : رمع (٥) من ظ
ومد ، وفى الأصل : ابصر (٦) من مد ، وفى الأصل وظ : موعدا (٧) فى مد :
فستحيوا (٨) زيد من ظ (٩) زيد بعده فى ظ : لذنوبكم .

لأنه غفار لمن تاب ،

- و لما كان هذا مغفها لأنه [تعالى - '] يغفر كل ذنب أتبعه تحقيق ذلك و تقي القدرة عليه عن غيره ، لأن المخلوق لا يمضي غفرانه لذنب إلا إذا كان عما شرع الله غفرانه ، فكان لا غفر في الحقيقة إلا الله قال مرغبا في الإقبال عليه ^٢ بالاعتراض بين المتعاطفين : ﴿ ومن يغفر الذنوب ﴾ ٥ أي يمحو آثارها حتى لا تذكر ^٢ و لا يحاكي عليها ﴿ إلا الله ﴾ أي الملك الأعلى . و لما كان سبحانه و تعالى قد تفضل برفع القلم عن الغافل قال : ﴿ ولم يصروا على ما فعلوا و هم يعلمون ﴾ أي أنهم على ذنب . و لما آثم وصف السابقين و هم المتقون و اللاحقين و هم التائبون قال - معلما بحزائهم الذي سارعوا إليه من المغفرة و الحنة مشيرا إليهم بأداة العدد ١٠ تعظيما لشأنهم على وجه معلم بأن أحدا لا يقدر أن يقدر الله حق قدره - : ﴿ أولئك ﴾ أي العالو الرتبة ﴿ حز آؤهم مغفرة ﴾ أي لتقصيرهم أو لحفواتهم أو لذنوبهم ، و عظمتها بقوله : ﴿ من ربه ﴾ أي المحسن إليهم بكل إحسان ، و أتبع ذلك للاكرام فقال : ﴿ و جئت ﴾ أي جات ، ثم بين عظمتها بقوله : ﴿ تجري من تحتها الأنهر ﴾ حال كونكم ﴿ تخلصون فيها ﴾ ١٥ هي أجرم على عملهم ﴿ و نعم اجر العاملين ﴾ هي ، هذا على تقدير أن تكون الإشارة لجميع الموصوفين ، و إن كانت للمستغفرين خاصة فالأمر واضح في نزول رتبهم عن قبلهم .

(١) زيد من مد (٢) نسخة مد مطموسة من ها إلى « ٧٨ » من صفحة الكتاب (٣) في ظ : لا يذكر (٤) زيد بعده في ظ : طلبا .

ولما فرغ من بيان الزلزال الذي وقع لهم به الخلل، والترهيب بما
يوقع فيه، والترغيب فيما ينجي منه في تلك الأساليب التي هي أحلى من
رائق الزلال ولذيق الوصال بعد طول المطال أخذ يشجعهم^١ على الجهاد
لذوي الفساد^٢، فبدأ بالسبب الأقوى، وهو الأمر بمشاهدة مصارع من
مضى من المكذبين بروية ديارهم وتبعية آثارهم مع أنهم كانوا أشد خلقا
وأقوى همما وأكثر عددا وأحكم عددا، فقال تعالى معللا للأمر بالمسارعة
إلى المغفرة: ﴿قد خلت﴾ ولما كان العلم بالقرب في الزمان والمكان
أتم، وكان الذين وقعت فيهم السنن جميع أهل الأرض، ولا في جميع الزمان؛
أثبت الجار فقال: ﴿من قبلكم﴾ أي فلا تظنوا بما أملى لهم بهذه الإدالة^٣
أن نعمته انقطعت عنهم ﴿سنن﴾ أي وقائع سننها الله في القرون الماضية
والأمة الخالية في المؤمنين والمكذبين، وأحوال وطرائق كانت للفريقين،
فتأسوا بالمؤمنين وتوقعوا لأعدائكم مثل^٤ ما للكذابين، فانظروا وأنعموا^٥
التأمل في أحوال الفريقين وإن لم يحصل ذلك إلا بالسير^٦ في الكد
والتعب الشديد ﴿فسيروا في الأرض﴾ أي للاتعاظ بأحوال تلك الأمة
برؤية آثارهم لتضموا^٧ الخير إلى الخير، واعتبروا^٨ من العين بالآثر،
و تفرقوا بين الثقل والنظر. ولما كان الرجوع عن الهفوة واجبا على
الغور عقب بالماء قوله: ﴿فانظروا﴾ أي نظروا اعتبارا، ونبه على

(١) في ظ: بسجهم (٢) في ظ: العناد (٣) في ظ: الادلة (٤) سقط من ظ.
(٥) في ظ: امعنوا (٦) من ظ، وفي الأصل: بالسير (٧) في ظ: اضمعنوا.
(٨) في ض: يعتبروا (٩) زيد بعده في ظ: أي.

١٤١٩

عظمة المنظور فيه بأنه أهل لأن يستفهم عنه لأنه خرج عن العوائد فتعاطم
إشكاله فقال: ﴿ كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر أمر ﴿ المكذبين ٥ ﴾ .
ولما تكفلت هذه الجمل بالهداية إلى سعادة الدارين به على ذلك
سبحانه وتعالى بقوله^١ على طريق الاستفتاح: ﴿ هذا بيان ﴾ أى يفيد
إزالة الشبهة ﴿ للناس ﴾ أى المصدقين و المكذبين ﴿ وهدى ﴾ أى ٥
إرشاد بالفعل [﴿ وموعظة ﴾ أى ترقيق - ٢] ﴿ للتقين ٥ ﴾ .

ولما أمرهم بالمسارعة وأتبعها علتها ونتيجتها فهاهم^٢ عما يعوق^٣
عنها من قبل الوهن الذى عرض لهم عند رؤيتهم الموت فقال - ويجوز
أن يعطف على ما تقديره: قتبنا^٤ و اهدوا واتخذوا إن كنتم متقين،
وانظروا أخذنا لمن كان قبلكم من أهل الباطل وإن كان^٥ لهم دول ١٠
وصولات ومكر وحيل -: ﴿ ولا تنهوا ﴾ أى فى جهاد أعدائكم
الذين^٦ هم أعداء الله ، فالله معكم عليهم ، وإن ظهروا يوم أحد^٧ نوع
ظهور فسترون إلى من يؤول الامر ﴿ ولا تحزنوا ﴾ أى على ما أصابكم
منهم ولا [على - ٩] غيره مما عساه ينوبكم ﴿ والحال أنكم ﴾ اتم الاعلون ﴿
أى فى الدارين ﴾ ان كنتم مؤمنين ٥ ﴾ أى إن كانت الإيمان - وهو ١٥
التصديق بكل ما يأتى^٨ عن الله - لكم صفة راحة ، فانهم لا يهنون ،

(١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ ، وقد ثبت " وموعظة "
فى القرآن المجيد أيضا (٣) من ظ ، وفى الأصل : نهاها (٤) من ظ ، وفى
الأصل : يفرق (٥) فى ظ : فتنبوا (٦) فى ظ : كانت (٧) من ظ ، وفى الأصل :
الذى (٨) من ظ ، وفى الأصل : واحد (٩) زيد من ظ (١٠) من ظ ، وفى
الأصل : سياتى .

لأنكم بين إحدى الحسين - كما لم يكن من سيقص عليكم بأنهم من كانوا
مع الأنبياء قبلكم لعلوكم عدوكم، أما في الدنيا فلا ندينكم حق ودينهم
باطل، و مولاكم العزيز الحكيم الذي قد وعدكم الحق^١ الملك الكبير
لمن قتل^٢، والنصر^٣ والتوزر لمن بقى، وهو^٤ حتى قيام، لا يخفى عليه
ه شيء من أحوالكم، فهو ناصركم وغاذلكم؛ وأما في الآخرة فلا نكم في
مقعد صدق عند مليك مقتدر، وهم في النار عند ملائكة العذاب الغلاظ
الشداد^٥ أبدا.

ولما نهام^٦ عما تقدم^٧ وبشرهم^٨ سلام و بصرهم^٩ بقوله:
(ان بمسكم فرح) أى مصيبة باداتهم عليكم اليوم (فقد مس القوم)
١٠ أى الذين لهم من قوة^{١١} المحاولة ما قد علمتم، أى^{١٢} في يوم أحد نفسه
و في يوم بدر (فرح مثله^{١٣}) أى في مطلق كونه فرحا وإن كان
أقل من فرحكم في يوم أحد و أكثر [منه - "] في يوم بدر، على أنه
كما أنه ظفرهم^{١٤} - بعد ما أصابهم و أنكأهم يوم بدر بالزهد الذى ليس بعده
وهن - بقتل مثل من قتل منكم و أسر مثلكم، و^{١٥} يوم أحد بالقتل
(١) سقط من ظ (٢) في ظ: قبل (٣) من ظ، و في الأصل: هى (٤) و إلى
هنا انتهى الانطباع من نسخة مد (٥) في ظ: نهه (٦) في ظ: يقدم، و في مد:
تقدم - كذا (٧) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ و مد لحذفها.
(٨) من ظ و مد، و في الأصل: بصره (٩) من مد، و في الأصل و ظ:
القوة (١٠) سقط من مد (١١) زيد من مد (١٢) من ظ و مد، و في الأصل:
ظفره (١٣) في ظ: في.

و المزيمة أول النهار و هم أعداؤه ، فهو جدير بأن يظفركم بعد و هنكم و أتم
أولياؤه ، فكما لم يضعفهم و هنهم و هم على الباطل فلا تضعفوا أتم و أتم
على الحق ، ترجون من الله ما لا يرجون ، فقد أدلناكم عليهم يوما و أدلناهم
عليكم آخر^١ (و تلك الأيام) و لما نبه على تعظيمها بأداة البعد ، وكانت
إنما تعظم بعظم^٢ أحوالها ذكر الحال المنبه^٣ عليها بقوله : (و ناولها بين هـ
الناس^٤) أى بأن نرفع من نشاء تارة و نرفع عليه أخرى .

و لما كان التقدير : ليدال على من كانت له الدولة ، فيعلم كل أحد
أن الامر لنا بلا شريك و لا منازع عطف عليه قوله : (و ليعلم الله)
أى المحيط بجميع الكمال (الذين آمنوا) أى بتصديق دعوى الإيمان
بنية الجهاد فيكرمهم ، و معنى " ليعلم " أنه^٥ يفعل فعل من يريد علم ذلك بأن ١٠
يرز^٦ ما يعله غيبا^٧ إلى عالم الشهادة ليقيم الحجة على الفاعلين على ما يتعارفه
الناس بينهم^٨ (و يتخذ منكم شهداء^٩ ط) [أى - هـ] بأن يجعل^{١٠} قتلهم
عين الحياة التى هى الشهادة ، لا غيبة^{١١} فيها ، فهو سبحانه و تعالى يزيد
فى إكرامهم^{١٢} بما صدقوا فى إيمانهم بأن لا يكونوا^{١٣} مشهودا^{١٤} عليهم

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : احد (٢) فى مد : بعظمة (٣) من ظ و مد ،
و فى الأصل : اللثبة - كذا (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : ان (هـ) فى ظ :
بين (٦) فى ظ : عينا (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : بينكم (٨) زيد من مد .
(٩) فى ظ : يحل (١٠) من ظ ، و فى الأصل : عينه ، و فى مد : غيبة (١١) من
مد ، و فى الأصل : الكرامة ، و فى ظ : اكرامه (١٢) فى ظ : لا تكونوا .
(١٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : شهودا .

أصلا [بفتة في -] قبورهم ولا غيرها ولا يغفلوا^٢ بخوف ولا صق^٣
ولا غيره، فان الله يحب المؤمنين، وليعلم^٤ الذين ظلموا ويمحق منهم
أهل الجحد والاعتداء (واقه) أى الملك الأعلى (لا يحب الظالمين^٥)
أى الذين يخالف فعلهم قولهم، فهو لا يستشهدهم^٦، وإنما يحمل قتلهم
أول خيبتهم وعذابهم، و [فيه -] ٦ [بشارة^٧ في ترغيب بأنه لا يفعل
مع الكفرة فعل المحب، لئلا يحزنوا على ما أصابهم، و نذارة في تأديب
بأنهم ما خذلوا إلا بتضييعهم الثغر الذى أمرهم به من التزموا طاعته
/ وأمر الله بها في النشاط والمكره^٨ يحفظه، وأقبلوا على الغنائم قبل
١٤٢٠ أن يفرغوا من العدو، والآية من الاحتباك: إثبات^٩ الاتخاذ أولا دال
على قبه ثانيا، وإثبات الكراهة ثانيا دال على المحبة أولا.

ولما قدم التنفير من الظلم دلالة على الاهتمام به أكمل ثمرات
المداولة بقوله: (و^{١٠} ليحص^{١١}) أى وليطهر^{١٢} (الله) أى ذو الجلال
والإكرام (الذين آمنوا) أى إن أصدوا، ويحمل مصيبتهم سببا لقوتهم
(ويمحق الكافرين^{١٣}) أى شيئا فشيئا في تلك الحالتين بما يلحقهم من

(١) زيد من مد (٢) من مد، وفي الأصل و ظ : لا تغفلوا (٣) من ظ
ومد، وفي الأصل : ضعف (٤) من ظ . وفي الأصل ومد : ويعلم (٥) في
ظ : لا يستشهدهم (٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد، وفي الأصل :
بشارهم (٨) من ظ ومد، وفي الأصل : الكرة (٩) في ظ : ثبات .
(١٠) زبدت الواو من ظ ومد والقرآن المجيد (١١) من مد، وفي الأصل
و ظ : ليظهر .

الرجس، أما إذا كانت لهم فبالنقص [بالقوة - ١] بالبطر الموجب
 للعكس، و أما إذا كانت عليهم فبالنقص بالفعل الموجب للقطع بالنار .
 ٢ ولما كان السياق يرشد إلى أن المعنى : أحسبتم أنه ٣ لا يفعل ذلك ،
 عادله بقوله : ﴿ ام حسبتم ﴾ أى [يا - ٤] من استكره نبينا ٥ على
 الخروج فى هذا الوجه ﴿ ان تدخلوا الجنة ﴾ أى التى أعدت للتقين ٥
 ﴿ ولما يعلم الله ﴾ أى يفعل المحيط ١ علما و قدرة ٢ بالامتحان فعل من
 يريد أن يعلم ﴿ الذين نهجوا منكم ﴾ أى أوقعوا الجهاد بصدق العزيمة ،
 ثم أمضوه بالفعل تصديقا للدعوى ﴿ ويعلم الصبر ٦ ﴾ أى الذين شأنهم
 الصبر عند المهازير ٧ و الثبات عند جلائل المصائب تصديقا لظاهر الغرائز ،
 فان ذلك أعظم دليل على الوثوق بالله [و - ٨] وعده الذى هو صريح ١٠
 الإيمان .

ولما أرشد السياق إلى أن التقدير : فلقد كنتم تقولون : لئن
 خرجت بنا ليلتين ٩ الله بلاء حسنا ، عطف عليه قوله : ﴿ ولقد ﴾ ويجوز
 أن يكون حالا من فاعل "حسبتم" ﴿ كنتم تمنون الموت ﴾ أى الحرب ،
 صر عنها به لأنها سيئة ١٠ . ولقد تمنى بعضهم الموت نفسه بتمنى الشهادة ١٥
 (١) زيد من ظ و مد (٢-٢) فى ظ : فلما (٣) فى ظ : لأنه (٤) زيد من مد .
 (٥) من ظ ، وفى الأصل و مد : بنينا (٦-٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : و قدرة
 علما (٧) المهازير : الشدائد ، و لا واحد لها (٨) زبدت الواو من مد (٩) من
 ظ ، وفى الأصل و مد : لنيلين - كذا (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 شبه .

(من قبل ان تلقوه ص) أى رغبة فيما أعد الله للشهداء (قد رايتموه) أى برؤية قتل^٢ إخوانكم، والضمير يصلح أن يكون للموت المعبر به عن الحرب، وللموت نفسه برؤية أسبابه القريبة^٣، وقوله: (وانتم تنظرون^٤) بمعنى رؤية العين، فهو تحقيق لإرادة^٥ الحقيقة.

٥ ولما كان التقدير: فانهزمتم عند ما^٦ صرخ الشيطان كذبا^٧:
ألا إن محمدا قد قتل! ولم يكن لكم ذلك فانكم إنما تعبدون رب محمد
الحى القيوم وتقاتلون^٨ له، وأما محمد فاهو بخالد لكم فى الدنيا قال:
(ما محمد لا رسول^٩) أى من شأن الموت، لا إله، ثم قرر المراد
من السياق بقوله: - قد خلت - أى بمفارقة أمهم، إما بالموت أو الرفع
١٠ إلى السماء. ولما كان المراد أن الخلو منهم إما كان فى بعض الزمان
الماضى لما مضى أثبت الجار فقال: (من قبله الرسل^{١٠}) أى فيسلك^{١١}
سبيلهم، فاسلكوا أتم سبيل من نصح نفسه من أتباعهم فاستمسك
نورهم^{١٢}.

١١ لما سب عن ذلك إنكار إلهيتهم ودعتهم على تقدير فقد
١٥ أنكر عليهم بقوله: (إفان^{١٣}) ولما كان الملك مقادر على ما يريد
(١) فى مد - سد (٢) فى ظ: قبل (٣) من مد، وفى الأصل و ظ. العادلة.
(٤-٤) فى ظ. قد رايتموه (٥) من ظ و مد، وفى لاصل: الإرادة (٦) فى
ص: لما، من مد، وفى لأصل و ظ: كذ (٨) فى ظ: تهادون ١٩ فى ص:
يسك (٩) فى ظ: بعدهم (١٠) سقطت من ظ.

لا يقول شيئا وإن كان فرضا إلا فعله ولو على أقل وجوهه، [وكان -^٢]
 في علمه سبحانه أنه صلى الله عليه وسلم يموت موتا - لكونه على فراشه،
 وقتلا - لكونه بالسم، قال:^٣ (مات) أى موتا على الفراش (وأقـتل)
 أى قتلا (انتـقلـتـم) أى عن الحال التى فارقكم عليها فأضعتم^٤ مشاعر
 الدين وتركتم مشارع المرسلين^٥ ثم قرر^٦ المعنى بقوله: (على أعقابكم)^٧ ٥
 ثلثا يظن أن المراد مطلق الانتقال وإن كان على الاستواء والانتقال
 إلى أحسن (ومن) أى انتقلتم والحال أنه من (ينقلب على عقبيه)
 أى يترك ما شرعه له نبيه أو التقصير فيه (فلن يضر الله) أى المحيط
 بجميع العظمة (شيئا)^٨ لأنه متعال عن ذلك بأل الخلق كلهم طوع
 أمره، لا يتحركون حركة إلا على وفق مراده، فلو أراد لهداهم أجمعين، ١٠
 ولو أراد أضلهم أجمعين، وإما يضر ذلك المقلب نفسه لكفره بالله،
 وسيجزى الله الشاكرين. ومن سار^٩ ثابتا على المنهج السوى فاعما ينفع
 نفسه^{١٠} لشكره الله (وسيجزى الله) أى الذى له جميع صفات الكمال
 (الشكرين)^{١١} أى كلهم، فالآية من الاحتباك: أثبت الانقلاب وعدم
 الضر أولا دليلا^{١٢} على حذف ضده ثانيا، والجزء ثانيا^{١٣} دليلا على حذف ١٥
 مثله أولا.

(:) من ظ و مد، وفى الأصل: لا تقول (٢) زيد من ظ و مد (٣) زيد من
 ظ و مد: (٤) من (٥) فى ط: فأصبحتم (٥) فى ظ: قرون (٦) من ظ و مد، وفى
 الأصل: صار (٧) من مد، وفى الأصل و ظ: معه (٨) فى ظ: الله (٩) فى
 ظ: - يـل (١٠) زيد بـه فى ظ: على .

ولما كان موت الرأس من أنصار الدين لا يصلح أن يكون سببا للفرار إلا إذا كان موته بغير إذن صاحب الدين، وكان الفرار لا يصلح إلا إذا كان يمكن أن يكون سببا [للنجاة، و أما إذا كان موته لا يكون إلا بإرادة رب الدين، والفرار لا يكون سببا - '] في زيادة الأجل ٥ ولا نقصه؛ أشار إلى ذلك بقوله: ﴿ وما كان لنفس ﴾ أى من الأنفس كائنة من كانت ﴿ أن تموت ﴾ أى بشيء من الأشياء ﴿ إلا بأذن الله ﴾ أى يعلم الملك الأعلى الذى له الإحاطة التامة وإرادته وتمكينه من قبضها كتب لكل نفس عمرها، ﴿ كتبنا مؤجلا ﴾ أى أجلا لا يتقدم عنه بثبات، ولا يتأخر عنه بفرار أصلا.

/ ٤٢١

١٠ ولما كان المعنى: فمن أقدم شكرته^٢ ولم يضره الإقدام، ومن أحجم ذمته^٣ ولم ينفعه الإحجام، وكان الحامل على الإقدام إشار ما عند الله، والحامل على الإحجام إشار الدنيا؛ عطف على ذلك قوله: ﴿ ومن يرد ثواب الدنيا ﴾ أى بعمله - كما أفهمه التعبير بالثواب، وهم المقبولون على الغنائم بالثوب والعارون كفرا لنعمة الله ﴿ تؤته منها ﴾ ١٥ أى ما أراد، وختم الآية يدل على أن التقدير هنا: وسردى الكافرين، ولكنه طواه زقفا بهم ﴿ ومن يرد ثواب الآخرة ﴾ أى وهم الثابتون شكرا على إحسانه إليهم من غير أن يشغلهم شاغل عن الجهاد. ولما كان قصد الجزء غير قاصح^٤ في الإخلاص منه من الله تعالى علينا قال: (١) زيد ما بين الحاذرين من مد (٢) من مد، وفي الأصل وظ: سكرته. (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: ذمته (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: مارج.

- (تَوْتَهُ) وَنَه عَلَى أَنْ الْعَمَلُ لَذَاتِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى ثَوَابٍ وَلَا عِقَابٍ أَعْلَى قَالُ: (مِنْهَا ط) أَيْ وَسَنَجِزُهُ لَشُكْرِهِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: (وَسَنَجِزِي الشُّكْرِينَ ه) لَكِنَّهُ أَظْهَرَ تَحْلِيلَ الْحُكْمِ بِالْوَصْفِ وَعَمَمٍ .
- وَلَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذِهِ الْجُلَّ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ الَّذِي يَبِينُ فِيهِ الْعِلْلَ، وَأَوْضَحَ بِحَالِ الزَّلَلِ، وَكَانَ التَّقْدِيرُ بَعْدَ انْقِضَائِهَا: [مَكَّائِينَ - ٢] ه
- مِنْ قَوْمٍ ٢ أَمْرَانَهُمُ بِالْجِهَادِ، وَكَانُوا عَلَى هَذَيْنِ الْقَسَمَيْنِ، فَأَثَبْنَا الطَّائِعَ وَعَذَبْنَا الْعَاصِيَ، وَلَمْ يَضُرْنَا ذَلِكَ شَيْئًا، وَلَا جَرَى شَيْءٌ مِنْهُ عَلَى غَيْرِ مُرَادِنَا؛ عَطَفَ عَلَيْهِ يُؤَسِّمُهُ ١ بِطَرِيقِ ٢ الصَّالِحِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَيَسِيلُهُمْ ٣ بِأَحْوَالِهِمْ ٤ قَوْلُهُ: (وَكَانَ) وَهِيَ ٥ بِمَعْنَى ٦ كَمْ، وَفِيهَا لَعَاتٌ كَثِيرَةٌ، قَرِئَ مِنْهَا فِي الْعَشْرِ ٧ بَثْنَيْنِ: الْجَهْوَرُ ٨ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ بَعْدَ الْكَافِ وَتَشْدِيدِ ٩
- الْيَاءِ الْمَكْسُورَةِ، وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ نَأَلَفَ مَعْدُودَةً بَعْدَ الْكَافِ وَهَمْزَةً مَكْسُورَةً، وَلَعَلَّهَا أَبْلَغَ - لِأَنَّهُ عَوِضَ عَنِ الْحَرْفِ الْمَحْذُوفِ - [مِنْ - ١٠] الْمَشْهُورَةِ بِالْمَدِّ، وَالْمَدُّ أَوْقَعَ فِي النَّفْسِ وَأَوْقَرَ فِي الْقَلْبِ؛ وَفِيهَا كَلَامٌ كَثِيرٌ - فِي لَفَاتِهَا وَمَعْنَاهَا وَقَرَأَاتُهَا ١١ الْمُتَوَاتِرَةِ وَالشَّاذَةِ وَصَلَا وَوَقْفَا، وَرَسَمَهَا فِي مَصْحَفِ الْإِمَامِ عُثْمَانَ بْنِ عَمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ١٢
- (١) تَأَخَّرَ فِي الْأَصْلِ عَنْ «الْعَمَلِ» (٢) رِيدَ مِنْ ظَ وَمَدَّ (٣) فِي ظَ: قَوَامٌ .
- (٤) مِنْ مَدَّ، وَفِي الْأَصْلِ: يَوْمِيهِمْ، وَفِي ظَ: تَوْسِيهِمْ (٥) فِي مَدَّ: بِطَرَائِقٍ .
- (٦) فِي ظَ: تَسْلِيمُهُمْ (٧) مِنْ مَدَّ، وَفِي الْأَصْلِ وَظَ: نَامُوهُمْ (٨) مِنْ مَدَّ، وَفِي الْأَصْلِ وَظَ: هُوَ (٩) فِي مَدَّ: الْعَشْرَةُ (١٠) مِنْ ظَ وَمَدَّ، وَفِي الْأَصْلِ: الْمَجْهُولُ (١١) زِيدَ مِنْ مَدَّ (١٢) فِي ظَ: قَرَأَاتُهَا .

الذى وقع إجماع الصحابة عليه ليكون المرجع عند الاختلاف إليه، وهل هي بسيطة أو مركبة ومشتقة أو جامدة وفي كيفية التصرف في لغاتها - استوعبه^١ في كتابي الجامع المين لما قيل^٢ في "كأن"، وقال سبحانه: ﴿من نى﴾ لتكون التسلية أعظم مذكر ما هو طبق ما وقع في هذه الغزوة من قتل^٣ أصحابه، واحتمال العبارة لقتله نفسه بقوله: ﴿قتل﴾ لا ﴿أى﴾ ذلك النبي حال كونه ﴿معه﴾ لكن الأرحح إسناد "قتل" إلى "ريون" لموافقة قراءة الجماعة - سوى الحرمين^٤ وأب عمرو - قاتل معه ﴿ريون﴾ أى علاؤهم ورثة الأنبياء، وعلى منهاجهم ﴿كثير﴾ فاعلم ﴿أى فاعلم﴾ [تسبب عن قتل نبيهم وهنهم، أو يكون المعنى - ١٠ ويؤيده^٥ الوصف بالكثرة - قتل الريون، فاعلم عن - ٧] قتلهم أن الباقين بدمهم ﴿وهنوا﴾ أى ضعفوا عن عملهم ﴿لما أصابهم في سبيل الله﴾ أى الملك الأعظم من القتل لنبيهم الذى هو عمادهم، أو لإخوانهم الذين هم أعضادهم لكونه من^٦ الله ﴿وما ضعفوا﴾ أى (١) في ظ: استوعبتها (٢) زيدت الروا بعده في الأصل و ظ، ولم تكن في مد فخذناها (٣) في ظ: قبل (٤) في الأصول: قاتل، وهي القراءة الشائعة ببلادنا، ولكن لا ارتباط لها بالتفسير الآتى المتعلق بقراءة قاص وابن كثير وأب عمرو ويعقوب: قَتِيل - بالياء للفعول، و قرئ: قَتَس - بالتشديد. (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: الحرمين (٦) زيد في مد «و» (٧) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٨) من مد، وفي ظ: فيؤيده (٩) زيد قبله في ظ قط: نبيهم وهنهم أو يكون المعنى - كذا (١٠) في مد: في.

مطلقا في العمل ولا في غيره (وما استكانوا) أي وما خضعوا
 لأعدائهم فطلبوا أن يكونوا تحت أيديهم - تعريضا بمن قال : اذهبوا
 إلى أبي عامر^١ الراهب ليأخذ^٢ لنا أمانا من أبي سفيان ، بل صبروا ،
 فأجبههم الله لصبرهم (والله) أي الذي له صفات الكمال (يجب
 الصبرين) أي فليعلن بهم من النصر وإعلاء القدر وجميع أنواع
 الإكرام فعل من يحبه .

ولما أتى سبحانه وتعالى على فعلهم أتبعه قولهم حال : (وما كان)
 أي شيء من القول (قولهم) أي بسبب ذلك الأمر الذي دهمهم
 حر^٣ الآ ان قالوا (أي وهم يجتهدون في نصر دين الله ناسين الخذلان إلى
 أنفسهم شاعلى [أسبابه - ^٤] (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أي التي استوجبنا ١٠
 بها الخذلان (واسرافنا في أمرنا) هضا لأنفسهم ، فع^٥ كونهم
 ربانيين يجتهدون نسوا ما أصابهم إلى ذنوبهم ، فاعملوا أتم فعلهم لتسألوا
 من الكرامة ما قالوا^٦ ، كما أشار^٧ لكم سبحانه وتعالى إلى ذلك قبل الأخذ
 في قص القصة عند ما وصف به المتقين من قوله " أو ظلموا أنفسهم ذكروا
 الله فاستغفروا لذنوبهم " .

١٥

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قالوا (٢) في ظ : ابن عامر (٣) من مد ،
 وفي الأصل : لناخذ ، وفي ظ : فآخذ (٤) سقط من مد (٥) في ظ و مد : تحبه .
 (٦) زيد من مد (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : الذي (٨) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : مع (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : تسألوا (١٠) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : استعد - كذا (١١) سورة ٣ آية ١٣٥ .

ولما دعوا بمحو ما أوجب الخذلان دعوا بثمرة المحو فقالوا:
 ﴿وثبت أقدامنا﴾ إشارة إلى أن الرعب من نتائج الذنب، والثبات من ثمرات
 الطاعة. وإنما تقابلون الناس بأعمالكم، ثم أشاروا إلى أن قتالهم لهم إنما
 هو لله، لا لحظ من حفظ النفس أصلا بقوله: ﴿وانصرونا﴾ على
 ٤٢٢ / هـ القوم الكافرين * ﴿

فلما تم الثناء على فعلهم وقولهم ذكر ما سيه لهم ذلك من الجزاء
 [فقال - *]: ﴿فأتىهم الله﴾ المحيط علما وقدره في ثواب الدنيا
 أي بأن قبل دعاءهم بالنصر [والغنى - *] بالفنائم وغيرها وحسن
 الذكر وانشراح الصدر وزدال شبهات الشر .

١٠ ولما كان ثواب الدنيا كيف ما كان لا بد أن يكون بالكدر
 مشوبا^١ وبالبلاء مصحوبا^٢، لأنها دار الأكدار، أعراه^٣ من وصف الحسن،
 وخص الآخرة به فقال: ﴿وحسن ثواب الآخرة ط﴾ أي مجازا بتوفيقهم
 إلى الأسباب في الدنيا، وحقيقة في الآخرة، فاتهم أحسنوا في هذا
 ١١ الفعّال والمقال^٤، لكونهم لم يطلبوا بعبادتهم غير وجه الله، فأجبتهم
 (١) من مد، وفي الأصل و ظ : فتمره (٢) من ظ و مد، وفي
 الأصل : فوات - كذا (٣) في ظ : تقابلون (٤) في ظ : بأعمالهم (٥) زيد من
 ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفي الأصل : والغنّام (٧) من ظ و مد، وفي
 الأصل : شوبا (٨) في ظ : لصحوبا - كذا (٩) في مد : أعراه (١٠ - ١١) من
 ظ و مد، وفي الأصل : القتال والقتال - كذا (١١) من مد، وفي الأصل
 و ظ : بعدهم .

لإحسانهم (والله) المحيط بصفات الكمال (يجب المحسنين) كلهم ،
 فهو جدير بأن يفعل بهم كل جميل ولذلك^١ رفع منزلتهم ولم يجعل
 ثوابهم بعضا ، كما فعل بمن عبد^٢ لإرادة الثواب فقال " قَوَّته منها " فقد بان
 أن^٣ هذه الآية منعطفة على ما أمر به الصحابة رضى الله عنهم على طريقة
 اللف والنشر المشوش ، فتنى الوهن تعرض بمن أشير إليه في آية ٥
 " ولقد كنتم تمنون الموت " وحنة الصابرين تعرض بمن لم يصبر ، وقوله
 " ويعلم الصبرين " ونحو ذلك والتاء على قولهم حث على [مثل -^٤] ما
 نديهم إليه في قوله^٥ " ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم " وثبات الإقدام إشارة
 إلى " واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين " وإلى^٦ أن ثبات القدم للنصر على
 أعداء الله كان شاغلا لهم عن الالتفات إلى غيره ، وتعرض بمن^٧ أقبل ١٠
 على الغنائم وترك طلب العدو^٨ لتيام النصر المشار إليهم بآية " ومن
 يرد^٩ ثواب الدنيا قَوَّته منها " وإيتاء الثواب ناظر إلى النهى عن الربا
 وما انتظم في سلكه وداناه^{١٠} ، وإلى الأمر بالمسارعة إلى الجنة وما والاه ،
 وإيماء إلى أن من فعل فعلهم نال ما نالوا ، ومن ترك شيئا لله عوضه الله
 خيرا منه ، لأن عليه^{١١} محيط ، وكرمه لا يحد . وخزائنه لا تنفذ ، بل ١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : كذلك (٢) في ظ : عبده (٣) سقط من
 ظ (٤) زيد من مد (٥) زيد بعده في مد : او (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 اي (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بمن - كذا (٨) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : الهدو (٩) سقط من مد (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : اودااه -
 كذا (١١) في ظ : عمله .

لا تنقص^١، ثم ختمها بما ختم به للحدث على التخلق بأوصاف المتقين؛
 قد اتضح بغير لبس أن المراد بهذه الآية - وهي الإخبار عن إيمانهم
 الثواب - التثنية على أن أهم الأمور وأحقها بالبداة التخلق بما وعظوا
 به قبل^٢ قص القصة، ولا ريب أن في مدح من سوام^٣ تهيجها زائدا
 لانبعاث^٤ نفوسهم وتحرك همهم وتديه نشاطهم وثوران عزائمهم غيرة^٥
 منهم أن يكون أحد - وهم خير أمة أخرجت للناس - أعلى همة وأقوى
 عزيمة وأشد شكيمة وأصلب عودا وأثبت عمودا وأربط جأشا^٦
 وأذكر لله^٧ وأرغب فيما عنده وأزهد فيما أعرض^٨ عنه^٩ منهم.

ولما أمر سبحانه وتعالى بطاعته الموجبة للنصر والاجر وختم
 ١٠ "بمحبة للحسين"، حذر من طاعة الكافرين المقتضية للخذلان رغبة في
 موالاتهم^{١١} وناصرتهم فقال تعالى واصلا بالنداء في آية الربا^{١٢}:
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي أقروا بالإيمان ﴿إِنْ تَطِيعُوا﴾ بخضوع واستمعان
 أو غيره ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي هذا الفريق منهم أو غيره ﴿يُرِيدُكُمْ عَلَى
 عِقَابِكُمْ﴾ بتعكيس^{١٣} أحوالكم إلى أن تصبروا مثلهم ظالمين كافرين
 (١) في ظ: لا ينقص (٢) في ظ: قليل (٣) في ظ: سواهم (٤) من ظ و مد،
 وفي الأصل: لالتفاف (٥) في الأصول: غيره (٦) في الأصل و مد: حاشا،
 وفي ظ: حاسا - كذا (٧) من مد. وفي الأصل و ظ: الله (٨) من ظ و مد،
 وفي الأصل: عرض (٩) من مد، وفي الأصل و ظ: عنهم (١٠ - ١١) في مد:
 بمحبة الحسين (١١) في ظ: مواتهم - كذا (١٢) سقط من ظ (١٣) في
 ظ: تنكس.

(فتقبلوا نصرينه) في جميع أموركم في الدارين ، فتكونوا في غاية البعد من أحوال المحسنين ، فتكونوا بمحل السخط من الله صفة تحت أيدي الإعداء في الدنيا خالدين في العذاب في الأخرى ، وذلك ناظر إلى قوله تعالى أول ما حذر من مكر الكفار " يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب " - الآية ، وموضح أن جميع هذه الآيات ٥ شديدة ٢ اتصال ٣ بعضها ببعض - والله الموفق .

ولما كان التقدير : فلا تطيعوهم ، إهم ليسوا ١ صالحين للولاية مطلقا ما دتم مؤمنين ، عطف عليه قوله : (بل الله) [أى - ٥] الملك الاعظم (مولكم ٢) بخبر ١ بأنه ناصرهم وأن نصره لا يساويه نصر أحد سواه بقوله : (وهو خير النصرينه) أى لأن ٤ من نصره ١٠ سبب له جميع أسباب النصر وأزال عنه كل أسباب الخذلان ، فنع غيره - كاتنا من كان - من إزاله ، ثم قرر ذلك بقوله محققا ٥ للوعد : (سنلقى) أى بعظمتنا (في قلوب الذين كفروا الرعب) أى المقتضى لامتنال ما أمر به من الجرأة عليهم وعدم الوهن في أمرهم ، كما افتتح القصة بالإيماء إلى ذلك بالأمر بالسير ٤ في الأرض والنظر في عاقبة ١٥ المكذبين ، ثم بين سبب / ذلك ٩ فقال : (بما أشركوا بالله) أى ليعلموا

٤٢٣ /

(١) سورة ٣ آية ١٠٠ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : شديدة (٣) في ظ : الاتصال (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) في ظ : بخبر (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : تحققا (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : بالسير (٩) زيد بعده في ظ : بقوله .

قطعا أنه لا ولى لعدوه لأنه [لا - ١] كفوه [له - ١] ، و بين بقوله :
 ﴿ ما لم يزل ﴾ أى فى وقت من الاوقات ﴿ به سلطانا ٤ ﴾ أنه ٢ لا حجة
 لهم فى الإشراك ، و ما لم يزل به سلطانا فلا سلطان له ، و مادة ٢ «سلط»
 ترجع إلى القوة ، و لما كان التقدير : فليهم الدل فى الدنيا لا تابعهم
 ٥ ما لا قوة به ، عطف عليه : ﴿ و ما وئسهم النار ﴾ ثم هوّل أمرها بقوله :
 ﴿ وئس مثوى الظالمين ٥ ﴾ أى هى ، و أظهر فى موضع الإضمار للتعميم
 و تعليق الحكم بالوصف .

و لما كانت السين فى "سنتقى" مفهومة للاستقبال كان ذلك ربما أوم
 أنه لم يرغبهم فيما مضى ، فتنى هذا الوهم محققا لهم ذلك بتذكيرهم بما أنجز
 ١٠ لهم من وعده فى أول هذه الواقعة * مدة تلبسهم بما شرط عليهم من الصبر
 و التقوى بقوله تعالى - عطفًا على قوله : "بلى ان تصبروا و تقوا" - الآية ،
 مصرحًا بما لوح إليه تقديرًا قبل "و لقد نصركم الله يدر" - [كما مضى - ١] :-
 ﴿ و لقد صدقكم الله وعدة ٦ ﴾ أى ٦ فى قوله "و ان تصبروا و تقوا لا يضركم
 كيدهم" ﴿ اذ تحسونهم ﴾ أى تقتلونهم بعضهم بالفعل و الباقيين بالقوة
 ١٥ التى היאها لكم ﴿ باذنه ٤ ﴾ فان الحس بالفتح ٧ : القتل و الاستئصال -
 قاله فى القاموس . ثم بين لهم سبب هزيمتهم بعد تمكيه منهم ليكون ٨

 (١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : أى (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : ياد .
 (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : اسره (٥) فى مد : الواقعة (٦) سقط من مد .
 (٧) زيدت الواو بعده فى الأصل و ظ . و لم تكن فى مد فحدثها (٨) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : ليكونوا .

وأدعاهم عن المعاودة إلى مثله فقال مينا لغاية الحس : (حتى إذا فطمت)
 أى ضعفتم و تراخيتم بالليل إلى الغنيمة خلاف ما تدعو إليه الهمم الموالى ،
 فكيف بهم إذا كانوا من حزب مولى الموالى ! فلو كانت العرب على
 حال جاهليتها تتفاخر بالإقبال على الطعن و الضرب فى مواطن الحرب
 و الإعراض عن الغنائم^١ - كما قال عترة بن شداد العبسي يفخر :
 هلا سألت الخيل^٢ يا ابنة مالك^٣ إن كنت جاهلة بما لم تعلمى
 إذ^٤ لا أزال على رحالة^٥ سابج نهدي معاودة^٦ الكفاة مكلسم^٧
 طورا يعرض للطعان و تارة يأوى إلى حصد القسي عرمرم
 يخبرك من شهد الواقعة أنى أغشى^٨ الوغى وأعف عند المغنم
 و قال يفاخر^٩ بقومه كلهم :

١٠

إننا إذا حس^{١٠} الوغى نرى القنا و نعف^{١١} عند مقاسم الأنفال
 ولما ذكر العشل عطف عليه ما هو سببه فى الغالب فقال :
 (و تنازعتم) أى بالاختلاف ، و أصله من زع بعض^{١٢} شيئا من
 (١) من ظ و مد ، و فى الأصل . فكيف (٢) فى مد : المغنم (٣) من ظ و مد
 و ديوانه ، و فى الأصل : الخليل (٤) من مد و ديوانه ، و فى الأصل و ظ : بنت
 مالك (٥) من مد و ديوانه ، و فى الأصل و ظ : ادا (٦) فى ظ : راحاله - كذا .
 (٧) فى ظ : معاودة (٨) من ظ و مد و ديوانه ، و فى الأصل : تتكلم .
 (٩) من مد و ديوانه ، و فى الأصل : اغشى ، و فى ظ : اغشى - كذا (١٠) فى ظ :
 تفاخر (١١) فى ظ : الا (١٢) فى الأصول : خمس (١٣) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : قمر (١٤) سقط من ظ .

يد بعض (في الامر) أى أمر الثغر المأمور بحفظه (وعصيتهم) أى
وقع العصيان بينكم بتضييع الثغر . وأثبت الجار تصويرا للخالفة بأنها
كانت عقب رؤية النصر سواء ، وتبشيرا^١ بزوالها^٢ فقال : (من بعد
ما أرينكم ما تحبون ط) أى من حسهم بالسيوف وهزيمتهم .

٥ . ولما كان ذلك ربما أقهم أن الجميع عصوا نفي ذلك معللا للعصيان
بقوله : (منكم من يريد الدنيا) أى قد أغضى^٣ عن معايبها^٤ التى أجلاها^٥
فناؤها . ولما كان حكم الباقي غير معين للفهم^٦ من هذه الجملة قال :
(و منكم من يريد الآخرة ع) وهم الثابتون^٧ فى مراكرهم ، لم يرجوا
على الدنيا .

١٠ . ولما كان التقدير جوابا لإذا : سلطهم عليكم ، عطف عليه قوله :
(ثم صرفكم عنهم) أى لاندھاشكم^٨ لإتيانهم إليكم [من ورائكم -]^٩ .
وعطفه بـ ثم لاستعدادهم للهزيمة بعد ما رأوا^{١٠} من انصرة (ليبتليكم ع)
أى يفعل فى ذلك فعل من^{١١} يريد الاختبار فى ثباتكم على الدين فى حال
السراء و تضراء . ولما كان اختباره تعالى بعصيانهم^{١٢} شديد الإزعاج

(١) من مد . وفى الأصل و ظ : تسيرا (٢) فى ظ : بزولها (٣) فى ظ :
أغضى (٤) من ط و مد ، وفى الأصل : معايبها - كذا (٥) زيد بعده فى ظ :
عصوا نفي ذلك معللا للعصيان بقوله (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : انهم .
(٧) من ظ و مد . وفى الأصل : الثابتون (٨) من مد ، ولعله مطاوعة :
أدهش ، وفى الأصل : لاندھاشكم . وفى ظ : لاندھاشكم (٩) يريد من مد .
(١٠) فى ظ : أرا : (١١) من مد . وفى لأصل و ظ : ما (١٢) من ظ و مد ،
وفى لأصل : بعصيانكم .

للقلوب عطف على قوله "صرفكم": (و لقد عفا عنكم ط) أى تفضلا
عليكم لإيمانكم (والله) الذى له الكمال كله (ذو فضل على المؤمنين ه)
أى كافة، وهو من الإظهار فى موضع الإضمار للتعظيم^١ و تعليق الحكم
بالوصف .

ولما ذكر علة الصرف و العفو عنه صورته^٢ فقال : (اذ ه
[أى - ٢] صرفكم و عفا عنكم حين (تصعدون) أى تزيلون^٣ الصعود
فتحدرون^٤ نحو المدينة، أو^٥ تذهبون فى الأرض لتبعدوا عن محل الوقعة
خوفا من القتل^٦ (ولا تلون^٧) أى تعطفون (على احد) أى من
قريب ولا بعيد / (و الرسول) أى الذى أرسل إليكم لتجيئوه^٨ إلى

٤٢٤ /

كل ما يدعوكم إليه و هو الكامل فى الرسالية (يدعوكم فى آخرنكم) أى ١٠
ساقنكم^٩ و جماعتكم الأخرى، و أنتم مدبرون و هو ثابت فى مكانه فى
نحر العدو فى نفر يسير لا يبلغون أربعين نفسا - على اختلاف الروايات -
و ثوقا بوعده الله و مراقبة له، يقول كلما^{١١} مرت^{١٢} عليه جماعة^{١٣} منهزمة^{١٤} :
إلى عباد الله ! أنا رسول الله ! "إلى إلى" عباد الله ! كما هو اللائق بمنصبه

الشريف من الاعتماد على الله و الوثوق بما عنده و عد من دونه من ولى ١٥
(١) فى ظ : للتعظيم (٢) من مد، و فى الأصل و ظ : صورة (٣) زيد من
مد (٤) فى ظ : تزيدون (٥) فى ظ : فيحدون (٦) فى ظ : و (٧) من مد،
و فى الأصل و ظ : الفعل (٨) فى ظ : تجيئوه (٩) فى ظ : ساقنكم (١٠) فى ظ :
كلما (١١) فى مد : مر (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد، و فى الأصل :
منهزمين (١٤-١٤) فى ظ : إلى أى، و فى مد : إلى أى .

وعدو عداء، وإما قلت: إن^١ معنى ذلك الانهزام، لأن العداء يراه
منه الإقبال على الداعي بعد الانصراف عما يريد له ليأمر وينهى، فلم
بذلك أنهم مولون عن المقصود وهو القتال، وفي التفسير من البخاري
عن البراء رضى الله تعالى عنه قال: جعل النبي صلى الله عليه وسلم على
الرجال يوم أحد عبد الله بن جبير رضى الله تعالى عنه وأقبلوا منهزمين،
فذاك إذ يدعوم^٢ الرسول في أخراهم، ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم
و سلم غير اثني عشر رجلا.

ولما تسبب^٣ عن الغور ردم عن الهزيمة إلى القتال قال تعالى:
(فأتابكم) أى جعل لكم ربكم ثوابا (غما) أى باعتقادكم قتل^٤ الرسول
١٠ صلى الله عليه وسلم. وكان اعتقادا كاذبا مُلْتَمَ به رعا (بغم) أى
كان حصل لكم من القتل^٥ والجراح والهزيمة، و سماء - وإن كان
في صورة العقاب - باسم الثواب لأنه كان سببا للسرور^٦ حين تبين^٧
أنه خبر كاذب، وأن النبي صلى الله عليه وسلم سالم^٨ حتى كأنهم - كما
قال بعضهم - لم تصبهم^٩ مصيبة، فهو^{١٠} من الدواء بالداء. ثم علله بقوله:
١٥ (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) أى من النصر والفتنة (ولا ما
أصابكم) أى^{١١} من القتل^{١٢} والجراح والهزيمة لاشتغالكم عن ذلك
(١) في مد: إنما (٢) في ظ: مدعوه (٣) في ظ: نسب (٤) في ظ: قبل.
(٥) من ظ و مد، وفي الأصل: القتال (٦-٧) في ظ: حتى يتبين (٧) من ظ
و مد، وفي الأصل: لا (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: لم تصب (٩) سقط
من ظ (١٠-١١) في ظ: بالقتل.

بالسرور بحياة الرسول صلى الله عليه وسلم .

ولما قص^١ سبحانه وتعالى عليهم ما ضلوه ظاهرا وما قصده
باطنا وما داوهم به قال - عاطفا على ما تقديره : فاته سبحانه وتعالى خير
بما يصلح أعمالكم ويرتق أدواءكم - : (والله) أى المحيط علما وقدره
(خير بما تعملون) أى من خير وشر في هذه الحال وغيرها ، وبما^٢ ه
يصلح من جزائه ودوائه ، فتارة يداءى الداء^٣ بالداء^٤ وتارة بالدواء^٥ ،
لأنه الفاعل القادر المختار .

ولما كان أمانهم بعد اختلاع قلوبهم بعيدا ، ولا سيما بكونه
بالتعاس^٦ الذى هو أبعد شيء عن ذلك المقام الوعر والمحل الضنك
عطف بأداة البعد في قوله : (ثم انزل عليكم) ولما أفاد^٧ بأداة^٨ ١٠
الاستعلاء عظمة الأمن ، وكان^٩ متصلا بالغم ولم يستغرق زمن ما^{١٠}
بعده أثبت الجار فقال : (من بعد الغم) أى المذكور وأتم في نحر
العدو (أمة) أى أمتنا عظيما ، ثم أبدل منها تنبيها على ما فيها من
الغربة قوله : (نعاسا)^{١١} دليلا قطعيا ، فانه لا يكون إلا من أمن^{١٢} ؟
روى البخارى في التفسير عن أنس رضى الله عنه أن أبا طلحة رضى الله عنه ١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قصد (٢) في ظ : ما (٣) من ظ و مد ،
وفي الأصل : الد - كذا (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالتعاس (٥) في ظ :
أفاده (٦) سقط من ظ (٧) العبارة من هنا إلى « الجار فقال » تكررت في
الأصل بعد « والمحل الضنك » (٨) في ظ : من (٩-٩) أخرت في ظ عن
« وهم المؤمنون » وزيد فيها « عن الأمن » قبل « فانه » .

قال: غشينا العباس^١ ونحن في مصافنا يوم أحد، فجعل سفي يسقط
من يدي وأخذه^٢ ويسقط وأخذه^٣. ولما كان لبعضهم قطع استأق
وصفه بقوله: (يغشي طائفة منكم^٤) وهم المؤمنون، وابتدأ الإخبار
عن الباقي بقوله: (وطائفة^٥) أي أخرى من المنافقين (قد أهمتهم
٥ اتسهم) لا المدافعة عن الدين فهم^٦ إنما يطلبون خلاصها، ولا يحدون
إلى ذلك فيما يظنون سبيلا لاتصال رعبهم وشدة جزعهم، فوقعوا على
ذلك بأنه لم يحصل لهم^٧ الأمن المذكور، ثم فسر مهمهم فقال: (يظنون
بالله^٨ المحيط بصفات الكمال (غير الحق) أي من أن نصره بعد هذا
لا يمكن، أو أنهم لو^٩ قعدوا في المدينة لم يقتل أحد، ونحو ذلك من
١٠ سفاسف الكلام^{١٠} وفاسد الظنون التي فتحتها 'لو' والادغام (في ظن
الجاهلية^{١١} أي الذين لا يعلمون - من عظمة الله سبحانه وتعالى بأن ما
أراد^{١٢} كان ولا يكون غيره - ما يعلم أتباع الرسل. ثم فسر الظن
بقوله: (يقولون) أي منكرين لأنه لم يجعل الرأي رأيهم ويعمل
بمقتضاه غضبا وتأسفا على خروجهم في هذا الوجه وعدم رجوعهم
١٥ مع ابن أبي بعد أن خرجوا (هل لنا من الأمر^{١٣}) أي المسموع، ولكون
الاستفهام بمعنى لنفي ثبت^{١٤} أداة الاستغراق في قوله: (من شيء^{١٥})
وكأنه قيل: فماذا يقال لهم؟ فقيل: (قل) أي لهم ردا عليهم احتقارا
(١) في ظ: لناس (٢-٣) سقط من ظ (٣) من ظ ومد. وفي الأصل:
طاهم (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ومد. وفي الأصل: راداه في ظ:
تعلم - كد (٧) في ظ: ثبت.

بهم (ان الامر) أى الحكم الذى لا يكون سواه (كله ط) أى الذى لا كفوء له، ليس لكم ولا لغيركم منه شيء، شتمتم [أو أيتيم-^١]، غزوتهم أو قعدتكم، ثبتم أو فررتهم .

ولما قص سبحانه وتعالى عليهم بعض أمرهم فى هذه الحرب^٢، وبين لهم شيئاً من فوائد ما فعل بهم بقوله "ان يمسسكم قرح" - الآيات ٥، وكان من جملة ذلك ما أظهر من أسرار المناقنين بهذه الواقعة^٣ فى اتهامهم^٤ الله ورسوله، حتى وصل إلى هنا، وكان^٥ قولهم هذا غير صريح^٦ فى الاتهام^٧ لإمكان حمله^٨ على مساق^٩ الاستفهام أخبر سبحانه وتعالى بتدليسهم بقوله: (يخفون) أى يقولون ذلك مخفين^{١٠} (فى) انفسهم ما لا يبدون لك ط) [لكونه لا يرضاه الله . ثم بين ذلك بعد ١٠ إجماله فقال: (يقولون لو كان لنا من الامر) -^١] أى المسموع (شيء ما قتلنا ههنا ط) لأننا كنا نمكث فى المدينة ولا نخرج إلى العدو .

ولما أخبر سبحانه وتعالى [عنهم-^{١٠}] بما أخفوه جهلاً منهم ظننا أن الحذر يغنى من القدر أمره سبحانه وتعالى بالرد عليهم بقوله: (قل ١٥ لو كنتم فى بيوتكم) أى بعد^٢ أن أجمع^٣ رأيكم على أن لا يخرج منكم

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٢) فى ظ: الحروب (٣) سقط من ظ .
 (٤) فى ظ: ابهامهم (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: صحيح (٦) فى ظ: الابهام .
 (٧) من ظ ومد . وفى الأصل: جملة (٨) فى ظ: حذف - كذا (٩) فى ظ :
 تخمسين (١٠) زيد من مد (١) فى ظ: جمع .

أحد^١ (لبرز الذين كتب عليهم القتل) أى فى هذه الغزوة (الى مضاجعهم^٢) أى التى هى مضاجعهم بالحقيقة وهى التى قتلوا بها ، لأن ما قدرناه لا يمكن أحدا دفعه بوجه من الوجوه ، ثم عطف على ما علم تقديره ودل عليه السياق قوله : " ليتلى " ، أى لبرز المذكورون
 ٥ لينفذ^٣ قضاؤه ويصدق قوله لكم فى غزوة بدر : إن قاذبكم الأسارى^٤ ولم تقتلوهم قتل منكم فى العام المقبل^٥ مثلهم (وليتلى الله) أى المحيط بصفات الكمال بهذا^٦ الأمر التقديرى (ما فى صدوركم) [أى^٧ - من الإيمان و التفاق بأن يفعل فى إظهاره من عالم الغيب إلى عالم الشهادة فعل المختبر كما فعل بما وجد فى هذه الغزوة من الأمور التحقيقية^٨
 ١٠ (وليمحص ما فى قلوبكم^٩) أى يطهره ويصفيه من جميع الوسوس الصارقة عن المراقبة من محبة الدنيا من الغنائم التى كانت^{١٠} سبب الهزيمة^{١١} وغيرها . وختم بقوله : (والله) أى الذى له الإحاطة بكل شئ (عليهم بذات الصدور^{١٢}) مرغبا ومرهبا وداعما لما قد يتوهم من ذكر الابتلاء من عدم العلم بالحمايا^{١٣} .

١٥ ولما كانوا فى هذه الغزوة قد حصل لهم ضرر عظيم ، لكنه كان بما وقع من بعضهم من الخلل الظاهر قاذبهم بذلك ، عفا عنهم سبحانه
 (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : لنفذ (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : الأسرى .
 (٤) فى ظ : القائل (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : هذه (٦) زيد من ظ ومد .
 (٧) فى ظ : الحقيقة (٨-٨) فى ظ : سببا لهزيمة (٩) فى ظ : بالخلقيا (١٠) فى ظ : الفوقية .

و تعالى بعد ذلك التأديب و رحمهم و طيب قلوبهم بهذه الآية بما فيها من التأمين^١ صريحا ، و بما فيها من الإشارة بجمع^٢ جميع^٣ حروف المعجم فيها تلويحا إلى أن أمرهم لا بد أن يتم كما تمت^٤ الحروف في هذه الآية ، لكنه اقتضاها بأداة التراخي إشارة إلى أنه لا يكون إلا بعد مدة مديدة حتى^٥ تنصل مرأى^٦ الصدور التي ختمها بها بخلاف ما في الآية الأخرى هـ الجامعة [للحروف - ٦] في آخر سورة الفتح التي نزلت في الحديبية التي ساءم^٧ رجوعهم منها دون وصولهم إلى قصدم - كما يأتي إن شاء الله سبحانه و تعالى .

ولما كان فيه مع^٨ ذلك معنى التعليل و التنبيه على أنه غنى عن^٩

الاختبار ، خير بدقائق الأسرار أتبعه قوله مستأنفا لبيان ما هو من ١٠ ثمرات العلم : ﴿ ان الذين تولوا منكم ﴾ أى عن القتال و مقارعة الأبطال ﴿ يوم التقى الجمعان ﴾ أى من المؤمنين و الكفار ﴿ اما استزلم ﴾ أى طلب زلهم عن ذلك المقام العالى ﴿ الشيطان ﴾ أى عدوهم البعيد من الرحمة المحترق باللعة ﴿ يعص ما كسبوا ﴾ أى من الذنوب التي لا تليق^{١١}

بمن طلب الدنو إلى حضرات القدس و مواطن الأنس من ترك المركز ١٥ و الإقبال على الغنيمة و غير ذلك . فان القتال في الجهاد إما هو بالأعمال ،

(١) في الأصل ومد : التامن ، وفي ظ : التامل (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : لجميع .

(٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : يتم (هـ) من مد ، وفي الأصل : تنصل رالى ،

وفي ظ : ينقص مرى - كذا (٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد ، وفي

الأصل : سائر (٨) في ظ : معنى (٩) من ظ ومد . وفي الأصل : الذى .

(١٠) في ظ : لا يليق .

فمن كان أصبر في أعمال الطاعة كان أجدر على قتال الكفار، ولم يكن توليهم^٢ عن ضعف^٣ في نفس الأمر.

ولما كان ذلك مقهها أن الذين تولوا صاروا من حزب الشيطان^٤ فاستحقوا ما استحق ألحق به قوله: ﴿ولقد عفا الله﴾ أي الذي له صفات الكمال ﴿عنهم ٥﴾ لثلاث تطير^٦ أقدرة المؤمنين^٧ منهم، وختم ذلك ببيان علته بما هو أهله من الغفران والحلم فقال معيدا للاسم الأعظم تنبيها على أن الذنب عظيم والخطر يسيه جسيم، فلو لا الاشتغال / على جميع صفات الكمال لعوجلوا بأعظم النكال: ﴿إن الله غفور﴾ أي عاء للذنوب عينا وأثرا. ولما كان الغفر^٨ قد يكون مع تحمل نقاه بقوله: ١٠ ﴿رحيم﴾ أي حيث لم يعامل^٩ المتولين حذر الموت معاملة الذين خرجوا من ديارهم - كما تقدم - حذر الموت، فقال لهم الله: موتوا.

ولما كان قولهم: إنا لو ثبتنا في المدينة الممثلة بالدرع الحصينة - كما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم: الأكابر من أصحابه - لسلطنا، إلى غير ذلك مما أشار سبحانه وتعالى إليه قولا موجبا لغيظ رسول الله صلى الله عليه وسلم، لما فيه من الاتهام^{١٠} وسوء العقيدة، وكان مع ذلك مظنه لأن يخدع كثيرا من أهل الطغاة نشدة حبه من قتل منهم ١١ في ظ: الاعمال (٢١-٢٢) سقط من ظ (٣) في ظ: الشياطين (٤) في ظ: يطير. (٥) العبارة من ها إلى «بقوه» «حليم» سقطت من ظ (٦) من مد، وفي الأصل و ظ: القصد (٧) في ظ: اتامل (٨) في ظ: ما (٩) في ظ: الاتهام (١٠) من ظ: وفي الأصل: كثير، وفي مد: أكثر.

و تعظم أسفهم عليهم ، كان أمسب الأشياء المبادرة إلى الوعظ بما يريل هذا
 الأثر ، ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم مؤيدا بأعظم الثبات لما طبع
 عليه من الشيم^١ الطاهرة [والمحاسن الظاهرة -^٢] كان الأنسب^٣ البداة
 بغيره ، فهي الذين آمنوا عن الاعتداع بأقوالهم فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا ﴾ أى أظهرُوا^٤ الإقرار بالإيمان^٥ صدقوا قولكم^٦ بأن ﴿ لَا تَكُونُوا
 كَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى قلوبهم على وجه السر^٧ وقالوا ﴿ أى ما فضحهم
 ﴾ لاخوانهم ﴿ أى لاجل إخوانهم الاعزة^٨ عليهم نسا أو مذهباً ﴾ اذا
 ضربوا ﴿ أى سافروا مطلق سفر ﴾ في الأرض ﴿ أى لتجر أو غيره
 ﴾ او كانوا غزى ﴿ أى غزاه مبالغين في الغزو في سبيل الله بسفر
 أو غيره ، جمع^٩ غاز ، فاتوا أو قتلوا ﴾ لو كانوا عدماح^{١٠} أى لم يارقونا
 ﴿ ما ماتوا وما قتلوا ﴾^{١١} وهذا في غاية التهكم^{١٢} بهم ، لأن إطلاق هذا
 القول منهم - لا سيما على هذا التأكيد - يلزم منه ادعاء أنه لا يموت
 أحد في المدينة ، وهو لا يقوله عقل .

ولما كان هذا القول محزواً ، اعتقده كتبه على سبحانه ، تعالى
 بقوله " قالوا " و باتقاء نكون كالذين قالوا قواله^{١٣} : ﴿ لِيَحْسَبَ اللَّهُ - ٥ -
 أَى الَّذِى لَا كَعُوْهُ لَهُ ﴾ ذلك - أى القول - لا يمد به عن مدارك
 (١) من مد ، وفى لاصل وط : نسيم (٢) ريد من ط - ر مد ، وفى ظ : اسب .
 (٤-٤) فى ظ : الإيمان « لا قر ر (ه) من ظ و مد ، وفى الاصل : موطنهم (١٦) من
 ظ و مد ، وفى الاصل : لا ر (٧) من ظ و مد ، وفى الاصل : جميع (٨) من
 مد ، وفى الاصل : وط الهتك (٩) اسقط من ظ (١٠) من ط و مد ، وفى « ص » و .

(حسرة في قلوبهم^١) أى باعتقاده وعدم المواسى فيه ، وعلى تقدير التعليق بـ "قالوا" يكون^٢ من باب التهمك بهم ، لأنهم لو لم يقولوه لهذا الغرض الذى لا يقصده^٣ عاقل لكانوا^٤ قد قالوه لا لغرض أصلا ، وذلك أعرق^٥ فى كونه ليس من أفعال العقلاء (والله) أى لا تكونوا مثلهم^٦ و الحال - أو قالوا ذلك و الحال - أن الذى له الإحاطة الكاملة (يحى) [أى من أراد فى الوقت الذى يريد -^٧] (ويميت ط) [أى^٨ من أراد إذا أراد ، لا يغنى حذره من قدره -^٩] (والله) [أى المحيط بكل شيء قدرة و علما -^{١٠}] (مما تعملون) أى بعملكم^{١١} و بكل شيء منه (بصير) و على كل شيء منه قدير ، لا يكون^{١٢} شيء منه^{١٣} بغير إذنه ، و متى كان على خلاف أمره عاقب عليه .

ولما نهام عن قول المنافقين الدائر على تمنى المحال من دوام البقاء و كراهة الموت بين لهم^{١٤} ثمرة قوات أنفسهم فى الجهاد بالموت أو القتل ليكون ذلك مبعدا لهم مما^{١٥} قال المنافقون ، موجبا لتسليم الأمر للخالق ، بل محبا^{١٦} فيه و داعيا إليه فقال : ^{١٧} و لئن ^{١٨} و هو حال أخرى من

٥ " لا تكونوا " ^{١٩} قتلتم " [أى من أى قاتل كان -^{٢٠}] (فى سبيل الله)

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : بكونه (٢) ورد بعده فى الأصل : و الله يحى ويميت ، ورتناه حسب ترتيب فى ظ و مد (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : اغرق . (٥) فى الأصل : لهم ، و فى ظ و مد : كههم - كذا (٦) زيد ما بين الضاحزين من ظ و مد (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : بعلمكم (٨-٩) فى ظ : منه شيء (٩) فى ظ : كما (١٠) فى ظ : يحيا (١١) تقدم فى الأصل : عنى « و هو حال » .

أى الملك الأعظم قتلا (١) أو مت (٢) أى فيه موتا على أى حالة كانت .
ولما كان للنفوس غاية الجموح^٣ عن الموت زاد فى التأكيد فقال :
(لغفرة) أى لذنوبكم تنالكم ، فهذا تعبد بالخوف من العقاب (من الله)
أى الذى له نهاية الكمال بما كنتم عليه من طاعة (٤) ورحمة (٥) أى لأجل
ذلك ، (٦) وهو تعبد لطلب الثواب (٧) خير مما يجمعون (٨) أى بما
هو ثمرة البقاء فى الدنيا عند أهل الشقاء . مع أنه ما فاتكم شيء من
أعمالكم .

ولما ذكر أشرف الموت بادئا بأشرفه ذكر ما دونه بادئا بأدناه
فقال : (ولئن متم أو قتلتم) أى فى أى وجه كان على حسب ما قدر
عليكم فى الأزل (لا إله إلا الله) أى الذى هو متوفيكم لا غيره ، وهو ١٠
ذو الجلال والإكرام الذى ينبغي أن يعبد لذاته . ودل على عظمته بعد
الدلالة بالاسم الأعظم بالبناء للجهول فقال : (تخشرونه) أى فان كان
ذلك الموت أو القتل على طاعته أتاكم وإلا عاقبكم ، والحاصل أنه لا حيلة
فى دفع الموت على حالة من الحالات : قتل أو غيره . ولا فى الحشر إليه
سبحانه وتعالى ، وأما الخلاص من هول ذلك اليوم فبهي حيلة بالطاعة . ١٥
والله سبحانه وتعالى الموفق . وما أحسن ما قال عنتره فى نحوه وهو
(١) سقط من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « التأكيد فقال » تأخرت فى الأصل
فقط عن « لأجل ذلك » (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : الجموع (٤) فى ظ :
طاعته (٥ - ٥) تقدم فى الأصل على « لغفرة » (٦) من مد ، وفى الأصل : ماء ،
وفى ظ : مع (٧ - ٧) سقط من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : شرفه .

جاهلي، فالؤمن أولى منه بمثل ذلك :

بكرت تنفوقى الخوف كأننى أصحت عن غرض^١ الخوف بمزل

/ فأجبتها إن النية منهل لا بد أن أسقى ككأس^٢ المنهل

فاقى حياك لا أبالك واعلى أنى امرؤ سأموت إن لم أقتل

/ ٤٣٧

٥. و لما فرغ من وعظ الصحابة رضى الله تعالى عنهم أتبعه تحييب

النبي صلى الله عليه وسلم فيما فعل بهم من الرفق^٣ واللين مع ما سبب

الغضب الموح للنف و السطوة من^٤ اعتراض^٥ من اعتراض^٦ على

ما أشاء به، ثم مخافتهم لأمره فى حفظ المركز والصر والتقوى،

ثم خذلانهم له و تقديم أنفسهم على نفسه الشريفة، ثم عدم^٧ العطف عليه

١٠. و هو يدعوهم إليه و يأمر^٨ بأقبا لهم عليه، ثم اتهام من اتهمه - إلى غير

ذلك من الأمور التى توجب لرؤساء الجيوش وقادة الجنود اتهام أتباعهم

و سوء الظن بهم الموجب للغضب و الإيقاع بعضهم ليكون ذلك زاحرا^٩

لهم عن العود إلى مثله فقال تعالى: - فيما رحمة من الله^{١٠} أى^{١١} الذى

له الكمال كله^{١٢} لست لهم^{١٣} أى ما أنت^{١٤} لهم هذا اللين الخارق للعادة^{١٥}

١٥. و رفقت بهم هذا الرفق بعد ما فعلوا بك إلا سبب رحمة عظيمة من

(١) من ديوانه، وفى الأصول: عرص (٢) من ديوانه، وفى الأصول: بذلك.

(٣) فى ظ: ابرق (٤) فى ظ: مع (٥ - ٥) سقط من مد (٦) سقط من ظ.

(٧) فى ظ: اعدم (٨) فى ظ: ما امر (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: رحرا.

(١٠) سقط من ط و مد (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: ما كنت (١٢) فى

ظ: بالعادة.

الحائز لجميع الكمال ، فقابلتهم بالجميل ولم تصفهم بأنهمهم عنك بعد إذ خالفوا رأيك ، وهم كانوا سببا لاستخراجك ؛ والذى اقتضى هذا الحصر هو ['ما' - '] لأنها نافذة في سياق الإثبات لم يمكن^٢ أن توجه إلا^٣ إلى ضد ما أنته^٤ السياق ، ودلت زاداتها على أن تنوين^٥ "رحمة" للتعظيم . أى فالرحمة^٦ العظيمة لا بغيرها لت .

ولما بين سبحانه وتعالى سبب هذا اللين المتين بين ثمرته^٧ ببيان ما في ضده من الضرر فقال : (لو كنت ظالما) أى سبى الخلق جافيا في القول (غليظ القلب) أى قاسيه لا تتأثر بشيء^٨ ، تعاملهم بالعنف والجفاء (لا تقضوا) أى تفرقوا تفرقا^٩ قبيحا^{١٠} "اجتماع" معه (من حولك) أى فئات المقصود من البعثة .

ولما أخبره سبحانه ، تعالى أنه هو^{١١} عما عهم ما وطوا في حقه أمره بالعفو عنهم فيما يتعلق به صلى الله عليه وسلم ، وبالاتمرار على مشاورتهم عند النوائب لئلا يكون خطأهم في الرأي - أولا في الخروج من المدينة . وثانيا في تصبيح المركز ، وثالثا في إعراضهم عن الإبتحان في نعدو^{١٢} بعد الهزيمة الذى م شرع لقتال إلا لاحله باقبالهم على "نهب ، و رابعا^{١٣} ١٥

(١) زيد من ظ ومد (٢) في ظ : لم تكن (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : اثبت (٥) في ظ : ينوين (٦) في ظ : قاطلة رحمة - كذا (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : ثمره (٨) من مد ، وفي الأصل : اشيء ، وقد سقط من ظ . (٩) من ظ . وفي الأصل ومد : تعريفا (١٠-١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : لاحتجاج (١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : احمر (١٢-١٣) سقطت من ظ .

أفي وهتهم عند ذكر العدو^١ إلى غير ذلك - موجبا لترك مشاورتهم، فيفوت ما فيها من المنافع في نفسها وفيما تشره^٢ من التآلف والتسنى^٣ وغير ذلك فقال سبحانه وتعالى: ﴿فاعف عنهم﴾ أي ما فرطوا في هذه الكرة في حقل ﴿واستغفر لهم﴾ أي الله سبحانه وتعالى لما فرطوا في حقه ٥ ﴿وشاورهم﴾ أي استخرج آراءهم ﴿في الامر﴾ أي الذي تريده من أمور الحرب تألفا لهم وتطييبا لنفوسهم ليستن^٤ بك من بعدك ﴿فاذا عزم﴾ أي بعد ذلك على أمر فضيت فيه، وقراءة من ضم التاء للتكلم بمعناها، أي فاذا فعلت أنت أمرا بعد المشاورة لآي فعلت فيه - بأني^٥ أردته - فعل العازم.

١٠ ولما أمر بالمشاورة التي هي النظر في الأسباب أمر بالاعتصام بمسبئها من غير التعت إلى كمل جهاد الإنسان بالملابسة ثم التجرد فقال: ﴿فوقل﴾ أي فيه ﴿على الله﴾ أي الذي له الامر كله، ولا يردك عنه خوف عاقبة - كما فعلت بتوفيق [الله في هذه الغزوة، ثم علل ذلك بقوله -^٦]: ﴿ان الله﴾ [أي الذي لا كفوء له -^٧] ﴿يحب المتوكلين﴾ [أي فلا يفعل بهم إلا ما فيه -^٨] إكرامهم

(١-١) سقطت من ظ (٢) في ظ: تتمر (٣) في ظ: لسن (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: استخراج (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: وليس - كذا. (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: بادني (٧) ورد بعده في الأصل "ان الله يحب المتوكلين"، فربنا. حسبما ترتب في ظ ومد (٨) زيد ما بين الطاحرين من ظ ومد.

وإن رُمي غير ذلك .

ولما كان التقدير : فإذا فعلوا ما يحبه أعطاهم مُنّاهم بما عزموا عليه لأجله ؛ استأنف الإخبار بما يقبل قلوبهم إليه ^١ ، ويقرر مهمهم عليه ، بأن من نصره هو المنصور ، ومن خسذه هو المخذول ، فقال تعالى : ﴿ انْصِرْكُمْ اللَّهُ ﴾ أى الذى له جميع العظمة ﴿ فلا غالب لكم ﴾ ^٢ أى إن كان نبيكم صلى الله عليه وسلم بينكم أو لا ، فما بالكم ^٣ وهتم لما صاح ^٤ إبليس أن محمداً قد قتل ! وهلا فعلتم كما فعل سعد بن الربيع رضى الله تعالى عنه و كما فعل أنس بن النضر رضى الله تعالى عنه حين قال : موتوا على ما مات عليه نبيكم صلى الله عليه وسلم ! فهو أعذر لكم عند ربكم ﴿ وانْصِرْكُمْ ﴾ أى بامكان العدو منكم ﴿ فمن ذا الذى ينصركم من بعده ﴾ أى من نبي أو غيره . ولما / كان التقدير : فلي الله ^٥ فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ، عطف عليه قوله : ﴿ وعلى الله ﴾ أى الملك الأعظم وحده ، لا على نبي ولا على قوة بعدد ولا بمل من غنمة ولا غيرها ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ أى كلهم فيكون [ذلك - ^٦] أمانة صحة إيمانهم .

١٥

ولما كان الغلول من أعظم موجبات الخذلان أو أعظمها . والنزاهة عنه من أعظم موجبات النصر ، كان أنسب الأشياء تحقيب هذه الآية (١) سقط من ظ (٢) في ظ ومد : لكم (٣) في ظ : صرح ، وزيد بعده فيه : ان (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل « و » (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : ذلك (٦) زيد من ظ .

بآية الغلول يانا، لأنه كان سبب هزيمتهم في هذه الغزوة، فانه لا يخلد
إلا بالذنوب، ومن أعظم الذنوب الموجبة للخذلان الغلول، فيكون
المراد بتزيهه صلى الله عليه وسلم عنه - والله أعلم - أن إقبالهم على نهب
الغنائم قبل وقته إما أن يكون لقصد أن يغلوا باخفاء ما اتهبوه أو بعضه،
٥ وإما أن يكون للخوف^١ من أن يغل رئيسهم وحاشاه! وإما أن
يكون للخوف^٢ من مطلق الخيانة^٣ بأن لا يقسمه صلى الله عليه وسلم
بينهم على السواء، وحاشاه من كل من ذلك! وأما المبادرة إلى النهب
لتخبر هذا القصد خفية وطيش^٤ وعيث^٥، لا يصوب^٦ عاقل إليه؛ إذا
تقرر هذا فيمكن أن يكون التقدير: فليتوكلوا في كبت^٧ العدو وتحصيل
١٠ ما معه من الغنائم، فلا يقبلوا على ذلك إقبالا يتطرق منه احتمال لظن
السوء بهاديبهم^٨ في أن يغل، وهو الذي أخرجه بتحريم الغلول وبأنه
سبب للخذلان، وما نهى صلى الله عليه وسلم قط عن شيء إلا كان
أول تارك له وبعيد منه، [و-^٩] ما كان ينبغي^{١٠} لهم أن يفتحوا طريقا
إلى هذا الاحتمال صر^{١١} عن ذلك بقوله عطف^{١٢} [على-^{١٣}] "وكان
١٥ من نبي^{١٤}": (وما كان) أي ما تأتى^{١٥} وما صح في وقت من الاوقات
(١-١) سقطت من ظ (٢) في ظ: الخاية - كذا (٣) من ظ ومد، وفي
الأصل: لا يضرب (٤) من مد، وفي الأصل وظ: كتب (٥) من ظ
ومد، وفي الأصل: هاديهم (٦) ريد من ظ ومد (٧) سقط من ظ -
(٨-٨) من ظ ومد، وفي الأصل: بذلك عن قوله عاطفا (٩) من ظ ومد،
وفي الأصل: ما يقي -

ولا على حالة من الحالات {لبي} أى [أى-^١] لبي كان فضلا
 عن سيد الأنبياء وإمام الرسل {ان يغل ط} تبشيعا لفعل^٢ ما يؤدي
 إلى هذا الاحتمال زجرا من معابدة مثل ذلك الفعل المؤدى إلى
 تجويز شيء مما ذكر، وعلى قراءة الجماعة غير ابن كثير وأبي عمرو^٣ -
 بضم الياء وفتح العين مجهولا من: أغل^٤ - المعنى: وما كان له وما صح^٥
 أن يوجد غاللا، أو ينسب إلى الغلول، أو يظن به ما يؤدي إلى ذلك؛
 ويجوز أن يكون التقدير بعد الأمر بالتوكل على الله سبحانه وتعالى وحده:
 فلا تأتوا إن كنتم مؤمنين بما يقدح في التوكل كالغلول وما يدانيه
 فتخذلوا، فانه ما كان لكم أن تغلوا^٦، وما كان أى ما حل لبي أى من
 الانبياء قط أن يغل، أى لم أخصكم بهذه الشريعة بل ما كان في شرع^{١٠}
 نبي قط إباحة الغلول، فلا تفعلوه ولا تقاربوه بنحو الاستباق إلى الهب،
 فان ذلك يسلب^٧ كمال التوكل، فانه من^٨ يرتع حول الحمى يوشك أن
 يواقع، فيوجب له الخذلان، روى الطبراني في الكبير - قال الهيثمي:
 ورجاله ثقات - عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم جيشا فردت رابته^٩، ثم بعث فردت^{١٠}، ثم بعث فردت^{١١}
 بغلول رأس غزال^{١٢} من ذهب، فنزلت "وما كان لبي ان يغل".

- (١) زيد من ظ و مد (٢) في ظ : يجعل (٣) في ظ : ابن عمرو (٤) في ظ :
 اعل (٥) من ظ و مد، وفي الأصل : يغلوا (٦) من ظ و مد، وفي الأصل :
 يسلبه (٧) سقط من ظ (٨) من ظ و مد . وفي الأصل : صرنبته - كذا .
 (٩-١٠) سقطت من ظ (١٠) في ظ : عزال .

و لما كان فعلهم ذلك محتملا لقصد الغلول و لخوفهم من غلول
غيرهم عزم في التهديد بقوله : (ومن يغفل) أى يقع منه ذلك كاتنا
من كان (يات بما غل يوم القيمة) و من عرف كلام أهل اللغة في
الغلول عرف صحة قولى : إنه لمطلق^١ الحياة ، و إنه يجوز أن يكون التقدير :
٥ و ما كان لاحد^٢ أن يفعل ما يؤدى - و لو^٣ على بُعد - إلى نسبة نبي إلى
غلول ، قال صاحب القاموس : أغل فلانا : نسبته إلى الغلول و الحياة ،
و غل غلولا : خان - كأغل^٤ ، أو خاص بالنبي ، و قال الإمام عبد الحق
الإشبيلي في كتابه الواعى : أغل الرجل إغلالا - إذا خان ، فهو مغل ،
و غل في المغنم يغل غلولا ، و قرئ : أن يغفل ، و أن يغفل ، فن قرأ : يغفل -
١٠ أراد : يخون^٥ ، و من قرأ : يغفل - أراد : يخان ، و يجوز أن يريد^٦ :
لا ينسب إلى الحياة ، و كل من خان شيئا في خفاء فقد غل يغل غلولا ،
و يسمى^٧ الخائن غالاً ، و في الحديث « لا إغلال و لا إسلال » الإغلال :
الحياة في كل شيء ، و غللت الشيء^٨ أغله غلا - إذا سترته ، قالوا : و منه
الغلول في المغنم ، إنما أصله أن الرجل كان إذا أخذ منه شيئا ستره و
٥ / ٤٢٩ متاعه ، فقيل للخائن : غال / و مغل ، و يقال : غللت الشيء^٩ في الشيء -
إذا أدخلته فيه ، و قد انغل - إذا دخل في الشيء ، و قد انغل في الشجر^{١٠} :
(١) من ظ و مد ، و في الأصل : المطلق (٢) في ظ : لاجل (٣) سقط من ظ .
(٤) في ظ : كان على - كذا (٥) في ظ : يحون - كذا (٦) من ظ و مد ،
و في الأصل : يزيد (٧) في ظ : تسمى (٨-٨) تكرر في الأصل و مد (٩) في
ظ : دخلته (١٠) في ظ : السحر - كذا .

دخل - انتهى . فهذه الآية نهى للمؤمنين عن الاستباق إلى المنعم على طريق الإشارة^١ ، فتم بها الوعظ الذي^٢ في أواخر القصة ، كما أن آية الربا نهى عنه على طريق الإشارة ، فتم بها الوعظ الذي في أوائل القصة ، فقد اكتفى التفسير من الغلول - الذي هو سبب الخذلان في هذه الغزوة بخصوصها لمباشرة ما هو مظنة له و في الغزو مطلقا - طرفي الوعظ فيها ، ليكون من أوائل ما يفرع السمع وأواخره .

ولما كان ثمرة الإتيان به الجزء عليه عمم الحكم تنبيها على أن ذلك اليوم يوم الدين ، فلا بد من الجزء فيه و تصويرا له تبشيعا^٣ للفضيحة فيه بحضرة الخلق^٤ أجمعين ، وزاد في تعظيمه و تعظيم الجزء فيه بأداة التراخي و تضعيف الفعل فقال معما الحكم^٥ ليدخل الغلول من باب ١٠ الأولى : ﴿ ثم توفي ﴾ أي في ذلك اليوم العظيم ، و بناء للجھول إظهارا لعظمته على طريق كلام القادرين ﴿ كل نفس ﴾ أي غالة و غير غالة^٦ ﴿ ما كسبت ﴾ أي ما لها فيه فعل ما من خير أو شر و أفيا مبالغا في تحريز وفاته ﴿ و هم لا يظلمون ﴾ أي لا يقع عليهم ظلم في شيء منه بزيادة و لا نقص .

١٥

ولما أخبر تعالى أنه لا يقع في ذلك اليوم ظلم أصلا تسبب عنه

- (١) زيد بعده في الأصل : فتح بها ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فخذناها .
 (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : التي (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 بنسما - كذا (٤-٤) تكرر في ظ (٥) في ظ : للحكم (٦-٦) في ظ : عاله و عبر
 عالة - كذا (٧) سقط من ظ .

الإنكار على من^١ حدثته^٢ نفسه بالآمانى الكاذبة، فظن غير ذلك من استواء حال المحسن وغيره، أو فعل فعلا وقال قولاً^٣ يؤدي إلى ذلك كالمناقضين و كالمقبلين على النسيئة فقال تعالى: ﴿افمن اتبع﴾ أى طلب يحد واجتهاد ﴿رضوان الله﴾ أى ذى الجلال والإكرام بالإقبال على ما أمر به الصادق، فصار إلى الجنة ونعم الصبر ﴿كس بآء﴾ أى رجع من تصرفه^٤ الذى يريد به^٥ الرجح، أو حل^٥ وأقام ﴿بسخط من الله﴾ أى الملك الأعظم بأن فعل ما يقتضى السخط بالمخالفة ثم الإدبار لولا العفو ﴿وماونه جهنم ط﴾ أى جزاء بما جعل أسباب السخط مأواه ﴿وبئس المصيره﴾ أى هى .

١٠ ولما أفهم الإنكار على من سوى بين الناس أنهم متبايزون صرح بذلك فى قوله: ﴿هم درجت﴾ أى متباينون تباين الدرجات . ولما كان اعتبار التفاوت^٦ ليس بما عند الخلق قال: ﴿عند الله ط﴾ أى الملك الأعلى فى حكمه وعلمه وإن خفى ذلك عليكم، لأن الله سبحانه وتعالى خلقهم فهو عالم بهم حين خلقهم ﴿الله﴾ أى الذى له جميع^٧ صفات ١٥ الكمال ﴿بصير﴾ أى بالبصر والعلم^٨ ﴿بما يعملون﴾ أى بعد إيجادهم^٩، لأن ذلك أيضا خلقه وتقديره، وليس لهم فيه إلا نسبته

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : حريه (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : تصرفه .
(٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : مع (٥) فى ظ : محل - كذا (٦) فى ظ : التقات .
(٧) تأخر فى الأصل عن « صفات » (٨-٨) سقط من ظ (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : إيجادهم .

إليهم بالكسب، فهو يجازيهم بحسب تلك الأعمال، فكيف يتخيل^١
أنه يساوى بينهم في المال وقد فوّت بينهم في الحال وهو الحكم العدل !
فلم بما في هذا الختام من إحاطته بتفاصيل الأعمال صحة ما ابتدئ به
الكلام^٢ من التوفية .

ولما أرشدني إلى هذه^٣ المرشد . وبين لهم بعض ما اشتملت عليه هـ
من الفوائد ، وبأن بهذه القصة قدر من أسدى إليهم ذلك على لسانه
صلى الله عليه وسلم بما له من الفضائل التي^٤ من أعظمها كونه من جنسهم ،
يعيل إليهم ويرحمهم ويحطف عليهم ، فيألفونه فيعلمهم ؛ نه على ذلك
سبحانه وتعالى ليستمسكوا بعرزته^٥ ولا يلتفتوا لحظة عن لزوم هديه
فقال سبحانه وتعالى - مؤكدا لما اقتضاه الحال من فعل^٦ يلزم منه النسبة ١٠
إلى الغلول - : ﴿ لقد من الله ﴾ أي ذو الجلال والإكرام ﴿ على المؤمنين ﴾
[خصهم - ٧] لأنهم المجتوبون^٨ لهذه "نعمة"^٩ ﴿ اذ بعث فيهم ﴾ أي
فيما بينهم^{١٠} أو بسيدهم^{١١} ﴿ رسولا ﴾ وزادهم رغبة فيه بقوله^{١٢} : ﴿ من
انفسهم ﴾ أي نوعا وصفا ، يعلون أماته و"صياته وشرفه"^{١٣} ومعاليه
(١) سقط من ظ (٢) في ظ . الكمال (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : هذا .
(٤) زيد بعده في الأصل : هي ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لختمها (هـ) من
مد - أي أمره ونهيه ، وفي الأصل : بصوره ، وفي ظ : بعرزه (٦) زيد بعده
في ظ : من (٧) زيد من مد (٨) من مد ، وفي الأصل : المجتوبون ، وفي ظ :
مجتبون (٩) في ظ : الأمة (١٠ - ١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : وبينهم .
(١١) في ظ : بقولهم (١٢ - ١٣) في ظ و مد : شرفه وصياته .

وطهارته قبل التوبة وبعدها^١ (يتلوا عليهم آيته) أى فيمحو ببركة
نفس التلاوة كثيرا من شر الجان وغيرها مما ورد فى منافع القرآن مما
عرفناه، وما لم نعرفه أكثر (ويزكهم) أى يطهرهم من أضرار الدنيا
والأوزار بما يفهمه^٢ بفهمه الثاقب من دقائق الإشارات وبواطن
العبارات، وقدم الزكية لاقضاء مقام المعاتبة على الإقبال على الغنمة

ذلك، كما مضى فى سورة البقرة (ويعلمهم الكتب) أى [تلاوة -^٣

بكونه من نوعهم^٤ يلذ لهم^٥ التلقى منه / (والحكمة^٦) تفسيرا وإبانة / ٤٣٠

وتحريرا (وان أى والحال أنهم) كانوا (ولما كانوا قد مرت لهم

أزمان وهم على دين أيهم إسماعيل عليه الصلاة والسلام [نبه على

١٠ ذلك بادخال الجار فقال -^٧]: (من قبل^٨) [أى من قبل ذلك -^٩

(لنى ضلل مبين^{١٠}) [أى ظاهر، وهو من شدة ظهوره كالذى ينادى^{١١}

على نفسه بإيضاح لبسه، وفى ذلك إشارة إلى أنه عليه السلام -^{١٢}

عليهم من الحكمة فى هذه الوقعة ما أوجب نصرتهم^{١٣} فى أول النهار،

فلما خالفوه^{١٤} حصل الخذلان . ولما أزال شبهة النسبة إلى الغلول

١٥ بخدافيرها، وأثبت ما له من أضعافها من معالي^{١٦} الشيم وشمائل الكرم

صوب^{١٧} إلى شبهة قولهم . لو كان رسولا ما انهزم أصحابه عنه، فقال

(١) فى ظ: بعده (٢) زيد بعده فى ظ: من فهمه (م) زيد ما بين الحاجر من

ظ ومد (٤-٤) فى ظ: يكذبهم - كذا (٥-٥) تأخر فى الأصل عن «فقال

تعالى» (٦) فى ظ: يوادى (٧) فى ظ: نصرهم (٨) من ظ ومد، وفى الأصل:

خالقوا (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: حل (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل:

ضربه .

تعالى: ﴿أولما﴾ أى أترككم ما أرشدكم إليه الرسول الكريم 'الحليم
 العليم' الحكيم ولما ﴿أصابكم﴾ [أى-٢] فى هذا اليوم ﴿مصيبة﴾
 مخالفتكم لأمره^٢ وإعراضكم عن إرشاده ﴿قد أصبتم مثلها لا﴾ أى
 فى بدر وأتم فى لقاء العدو^٣ وكأما تساقون إلى الموت على الضد بما
 كنتم فيه فى هذه الغزوة، وما كان ذلك إلا بامثالكم لأمره^٤ وقبولكم^٥
 لصحة ﴿قلتم أنى﴾ من أين وكيف أصابنا ﴿هذا﴾ أى^٦ بعد
 وعدنا النصر ﴿قر هو من عند أنفسكم﴾ أى لأن الوعد كان مقيداً
 بتجبر والتقوى، وقد تركتم المركز وأقبلتم على الغنائم قبس الأمر
 [به-٢]^٧ وعن على رضى الله تعالى عنه أن ذلك باختيارهم العدا
 يوم بدر الذى نزل فيه "لولا كتب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم^٨
 عذاب عظيم"^٩ وأباح لهم سبحانه وتعالى^{١٠} العدا بعد أن عاتبهم
 وشرط عليهم [إن اختاروه^{١١} أن يقتل منهم فى اعوام المقبل بعد الأسرى،
 وضوا وقالوا: نستعين بما نأخذهم منهم عليهم-٢] ثم نرزق الشهادة، ثم علل
 ذلك بقوله: ﴿إن الله﴾ أى الذى لا كفوء له ﴿على كل شيء﴾
 أى من النصر والخذلان ونصب أسباب كل منهما ﴿تقدير﴾^{١٢}

(١-١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) من ظ و مد،
 وفى الأصل: الأمر (٤) من مد، وفى الأصل: الله، وفى ظ: ابد (٥) من
 مد، وفى الأصل و ظ: الأمر (٦) سقط من ظ (٧) سورة ٨ آية ٦٨.
 (٨) زيد بعده فى الأصل: لهم، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخلفائها (٩) من
 ، وفى ظ: اختياره (١٠) سقط من ظ و مد (١١) زيد بعده فى الأصل:
 فبر، ولم تكن الزيادة هنا فى ظ و مد لخلفائها من ها، وسبأى.

وقد وعدكم بذلك سبحانه وتعالى في العام الماضي حين خيركم فاخترتم
الفداء، وخالف من خالف منكم الآن، فكان ذكر المصيبة التي كان
سيبها مخالفة ما رتبته صلى الله عليه وسلم بعد ختم الآية التي قبلها بالتذكير
بما كانوا عليه من الضلال على ما ترى^١ من البلاغة.

٥ ولما كانت نسبة المصيبة إليهم ربما أوهمت من لم ترسخ قدمه
في المعارف الإلهية أن بعض الأفعال خارج^٢ عما مراده تعالى قال^٣:
(وما آصباكم) ولما استغفرت الحرب ذلك اليوم نزع الجار فقال:
(يوم التقي الجمع) أي [حزب الله -^٤] وحزب الشيطان في أحد
(فبأذن الله) أي بتمكين من له العظمة الكاملة وقضائه، وإثبات
١٠ أن ذلك بأذنه نحو ما ذكر عند التولية يوم التقي الجمعان من نسبة الإحياء
و الإمامة إليه.

ولما كان التقدير: ليؤدبكم به، عطف عليه قوله: (وليعلم
المؤمنين) أي الصادقين في إيمانهم. ولما كان تعاليق العلم بالشئ
على حديثه أتم، أكد من تعليقه به مع غيره أعاد العامل^٥ لذلك، وإشعاراً
١٥ بأن أهل النفاق أسفل رتبة من^٦ أن يجتمعوا مع المؤمنين في شئ فقال:
(وليعلم الذين نافقوا) أي علماء تقوم^٧ به الحجة في مجاري عاداتكم،
وهذا مثل قوله هناك: "وإبتلى الله ما في صدوركم" - الآية. وعطف

(١) في ظ: ترى (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: خارجاً (٣) سقط من ظ.
(٤) زيد من ظ ومد (٥) في ظ: التائل (٦) في ظ: اشعر (٧) في ظ: مع.
(٨) في ظ: يقوم.

على قوله "ناقفوا" ما أظهر نقافهم ، أو يكون حالا من فاعل "ناقفوا"
 فقال : ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ تَمَالَوْا قَاتِلُوا ﴾ أى أوجدوا القتال ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾
 أى الذى له الكمال كله بسبب تسهيل طريق الرب الذى شرعه ﴿ أَوْ ادْفَعُوا ﴾
 أى عن أنفسكم وأجائكم على عادة الناس لا سيما العرب ﴿ قَالُوا
 لَوْ نَعْلَمُ ﴾ أى نتيقن ﴿ قَاتِلَا ﴾ أى أنه يقع قتال ﴿ لَا اتَّبِعْنَكُمْ ﴾ أى هـ
 لكنه لا^٢ يقع فيما نظن^٣ قتال ورجعوا .

ولما كان هذا الفعل المسند إلى هذا القول ظاهرا فى نقافهم ترجمه^٢
 بقوله : ﴿ مَزَّهَمَ لِلْكَافِرِينَ مَزْهَمٌ ﴾ أى يوم إذ كان هذا حالهم ﴿ قَرِيبٌ
 مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾ عند كل من سمع قولهم أو رأى فعلهم . ثم علل
 ذلك أو استأنف بقوله - معبرا بالافواه التى منها ما^٥ هو أبعد من اللسان ١٠
 لكونهم منافقين ، فتوهمهم إلى أصوات الحيوان^٦ أقرب منه إلى كلام
 الإنسان ندى العقل واللسان لأنهم - : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ ولما أفهم
 هذا أنه^٧ لا يجاوز^٨ ألسنتهم فلا حقيقة له ولا ثبات عندهم ؛ صرح به
 فى قوله : ﴿ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ بل لا شك عندهم فى وقوع القتال ،
 علم الله هذا منهم كما علموه من أنفسهم ﴿ رَأَى اللَّهُ ﴾ أى الذى له الإحاطة ١٥
 الكاملة ﴿ يَعْلَمُ ﴾ أى منهم ﴿ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴾ أى كله لانه يعلمه
 قبل كونه وهم لا يعلمونه إلا بعد كونه ، وإذا كان نسوه بتطاول^٩ الزمان

٤٣٠

(١) فى ظ : جددوا (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : يظن (٤) فى ظ : برجه .
 (٥) من ظ و مد ، وفى لأصل : لما (٦) تكرر فى الاصل (٧) من ظ . وفى
 الأصل و مد : انهم (٨) من ظ و مد ، وفى لأصل : لا يجاوروا (٩) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : تتطاول - ١٤٣ .

واقه^١ سبحانه وتعالى لا ينساه .

ولما حكى عنهم ما لا يقوله ذو إيمان أتبعه ما لا يتخيله ذو مروءة
ولا عرفان فقال مينا للذين نافقوا: ﴿الذين قالوا لآخوانهم﴾ أى
لأهل إخوانهم و الحال أنهم قد أسلموهم ﴿وقصدوا﴾ أى عنهم خذلانا
ه لهم ﴿لو اطاعونا﴾ أى فى الرجوع ﴿ما قتلوا﴾ و لما^٢ كان هذا
موجبا للغضب أشار^٣ إليه باعراضه فى قوله: ﴿قل﴾ أى طؤلاء
الاجانب الذين هم بمنزلة الغية عن حضرتي^٤ لما تسبب عن قولهم هذا من
ادعاء القدرة على دفع^٥ الموت ﴿فادروا﴾ أى ادفعوا بعز و منعة^٦
و ميلوا ﴿عن انفسكم الموت﴾ أى حتى لا يصل إليكم أصلا ﴿ان كنتم
١٠ صدقين﴾ أى^٧ فى أن الموت يغنى منه حذر . فقد انتظم الكلام بما قبل
الجملة الواعظه أتم انتظام على^٨ أنه قد لاج لك أن ملامه^٩ الجمل الواعظه
لما قبلها و ما بعدها^{١٠} ليس بدون ملامه ما قلها من صلب القصة لما
بعدها^{١١} منه .

ولما أزاح سبحانه وتعالى العلى^١ وشفى الغلى^٢ وختم بأنه لا مفر
١٥ من القدر ، فلم يبق عند أهل الإيمان إلا ما طبع عليه الإنسان من الأسف
على فقد الإخوان . و كانت سرور المفقود يبرد غلة الموجود بشرهم
بجياتهم و ما نالوه من لدائهم ؛ و لما كان العرب^٣ "بعيدين" قبل الإسلام

(١) فى ظ و مد : هو (٢) فى ظ : لو (٣) فى ظ : اشارة (٤) فى ظ :
حضرو - كذا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : وقع (٦) فى ظ و مد : بمنعه .
(٧) سقط من ظ (٨) فى ظ : التلامه (٩ - ١٠) سقطت من ظ (١٠) من ظ
و مد ، وفى الأصل : العبد (١١) فى ظ . يعتدين - كذا .

من اعتقاد الحياة بعد الموت خاطب الذى^١ لا ريب فى علمه بذلك إشارة إلى أنه لا يفهمه حق فهمه^٢ سواء ، كما أشار إليه قوله فى البقرة " و لكن لا تشعرون " ، فقال تعالى عاطفا على " قل " محيا فى الجهاد ، إزالة لما بغضه به المناقون من أنه سبب الموت : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا أى وقع لهم القتل فى هذه الغزوة أو غيرها ﴾ (فى سبيل الله) أى الملك الاعظم ، والله أعلم هـ بمن يقتل فى سبيله ﴿ امواتا ﴾ أى الآن ﴿ بل ﴾ هم ﴿ احياء ﴾ وبين زيادة شرفهم معبرا عن تقريبهم بقوله : ﴿ عند ربهم ﴾ [أى المحسن إليهم فى كل حال ، فكيف فى حال قتلهم فيه حياة ليست كالحياة الدنيوية ! فحقق حياتهم بقوله - °] : ﴿ يرزقون ﴾ أى رزقا يليق^٦ بحياتهم ﴿ فرحين بما آتاهم الله ﴾ أى الخاوى لجميع الكمال من ذلك ١٠ الفوز الكبير ﴿ من فضله ﴾ لانه لو حاسبهم على أقل نعمة من نعمه لم توف^٧ جميع أعمالهم [بها - °] لأن أعمالهم من نعمه^٨ ، فأعلننا سبحانه وتعالى بهذا تسليية^٩ وحسن تعزية أن لم يفت منهم إلا حياة الكدر التى لا مطمع^{١٠} لاحد فى بقائها وإن طال المدى ، وبقيت لهم

(١) فى ظ : الذين (٢) سقط من ظ (٣) آية ١٥٢ (٤) ونسخة مد من هنا إلى ص ١٢٥ فى غاية الانطباع فم تقدر على المعارضة بها (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : يقوم (٧) فى ظ : لم يوف (٨) من ظ ، وفى الأصل : نعمة (٩) فى الأصل و ظ : تسية - كذا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : يطمع .

حياة الصفاء التي لا اتكالك لها ولا آخر لنعيمها بغم يلحقهم ولا فتنة تنالهم ولا حزن يعتريهم ولا دهش يلم بهم في وقت الحشر ولا غيره، فلا غفلة لهم، فكان ذلك مذهبا لحزن من خلقوه ومرغبا لهم في الأسباب الموصلة إلى مثل حالهم، وهذا - والله سبحانه وتعالى أعلم - معنى الشهادة، ٥. أى أنهم ليست لهم حال غيبة، لأن دائم الحياة بلا كدر أصلا كذلك . ولما ذكر سرورهم بما نالوه ذكر سرورهم بما علوه لمن هو على دينهم فقال: (ويستبشرون) أى توجد^٢ لهم البشرى وجودا عظيم الثبات حتى كأنهم يوجدونها كلما^٣ أرادوا (بالذين لم يلحقوا بهم) أى فى الشهادة فى هذه الغزوة . ثم بين ذلك بقوله: (من خلفهم لا) أى فى الدنيا . ١٠. ثم بين الم بشر به فقال: (الآخوف عليهم) أى على إخوانهم فى آخرتهم (ولا هم يحزنون) أى أصلا، لأنه لا يفقد منه شيء، بل هم كل لحظة فى زيادة، وهذا أعظم البشرى لمن تركوا على مثل حالهم من المؤمنين، لأنهم يلحقونهم^٤ فى مثل ذلك، لأن السبب واحد، وهو منحة^٥ الله [لهم -^٦] بالقتل فيه، أو مطلق الإيمان لمطلق ما هم فيه من السعادة بغير ١٥ قيد الشهادة .

ولما ذكر سرورهم لأنفسهم تارة ولإخوانهم أخرى كرره تعظيما له وإعلاما بأنه فى الحقيقة عن غير استحقاق، وإما هو مجرد من فقال: (يستبشرون بنعمة من الله) أى ذى الجلال والإكرام، كبيرة (١) من ظ، وفى الأصل: حق (٢) من ظ، وفى الأصل: تؤخذ (٣) فى ظ: لها (٤) فى ظ: يلحقونه (٥) فى ظ: متجه (٦) زيد من ظ .

{ وفضل } أي منه عظيم { وان الله } أي الملك الأعظم الذي لا يقدره^١ أحد حق قدره { لا يضيع اجر المؤمنين } أي منهم : من غيرهم^٢ ، بل يوفيهم أجرهم على أعمالهم وفضل عليهم ، ولو شاء لحاسهم على سبيل العدل ، ولو فعل ذلك لم يكن لهم شيء .

و لما ذم المنافقين برجوعهم من غير أن يصيبهم قرح ، و مدح أحوال

٤٣٢ /

الشهداء ترغيا / في الشهادة ، و أحوال من كان على مثل حالهم ترغيا في النسيج على منوالهم^٣ ، و ختم تعليق السعادة بوصف الإيمان^٤ ؛ أخذ يذكر ما أثمر لهم إيمانهم من المبادرة إلى الإجابة إلى ما يهديهم^٥ إليه صلى الله عليه و سلم إشارة إلى أنه لم يحمل على التخلف عن أمره من غير عذر إلا صريح التفات فقال : { الذين استجابوا } أي أوجدوا^٦ الإجابة في الجهاد إجمادا مؤكدا محققا ثابتا بما عندهم من خالص الإيمان { لله و الرسول } أي لا لغرض مقنن ولا غيره ، ثم عظم صدقهم بقوله - مثبتا الجار لإرادة ما يأتي من إحدى الغزوتين ، إلا استغراق ما بعد الزمان - : ثم من بعد ما أصابهم القرح ط^٧ .

و لما كان تعليق الأحكام بالأوصاف^٨ حاملا على التحلي بها عند ١٥

المدح قال سبحانه و تعالى : { الذين أحسنوا }^٩ و عبر بما يصلح للبيان (١) من ظ ، و في الأصل : لا يقدر (٢) في ظ : غيره (-) من ظ ، و في الأصل : سواهم (٤) سقط من ظ (٥) في ظ : يديهم (٦) في ظ : وحدوا . (٧) من ظ ، و في الأصل : الازدعان (٨) يريد في الأصل بعده : منهم ، و لم تكن الزيادة في ظ لحذفها .

و البعض ليدوم رغبهم و رهبهم فقال: ﴿منهم و اتقوا اجر عظيم﴾^١
 و هذه الآيات من تمة هذه القصة سواء قلنا: إنها إشارة إلى غزوة حراء
 الأسد، أو غزوة بدر الموعد، فان الوعد كان يوم أحد - و الله الهادي؛
 و بما يجب التنبيه له أن اليبضاوى قال تبعا للزمخشري: إن النبي صلى الله
 عليه وسلم خرج إلى بدر الموعد في سبعين راكبا، و في تفسير البغوى
 أن ذلك كان في حراء الأسد، فان حل على أن الركبان من الجيش كان
 ذلك عددهم [و - ٢] أن الباقي كانوا مشاة فقله، و إلا فليس كذلك،
 و^٢ أما في حراء الأسد فان النبي صلى الله عليه وسلم بلغه أن المشركين
 هموا بعد انفصالهم من أحد بالرجوع، فأراد^٣ أن يرهبهم^٤ و أن يرهبهم
 ١٠ من نفسه و أصحابه قوة، فنادى مناديه يوم الأحد - الغد^٥ من يوم أحد^٦ -
 بطلب العدو، و أن لا يخرج معه إلا من كان حاضرا معه بالأمس،
 فأجابوا بالسمع و الطاعة، فخرج في^٧ أثرهم و استعمل على المدينة
 ابن أم مكتوم، و لا يشك^٨ في أنهم أجابوا كلهم، و لم يتخلف^٩ منهم أحد،
 و قد كانوا في أحد نحو سبعمائة و لم بأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ١٥ في الخروج معه لأحد [لم - ٢] يشهد القتال يوم أحد، و استأذنه^{١٠}
 رجال لم يشهدوها فتمهم إلا ما كان من جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 (١) في ظ «و» (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ، و في الأصل:
 يزلهم - كذا (٥) في ظ: الغزو (٦) في ظ: الأحد (٧) من ظ، و في الأصل:
 عن (٨) في ظ: لا يسهل (٩) من ظ، و في الأصل: لم يخلف (١٠) من ظ،
 و في الأصل: استأذن.

فانه أذن له لعله^١ ذكرها في التخلف عن أحد محمودة^٢. قال الواقدي:
 ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلوائه وهو معقود لم يحل من
 الأسس، فنهضه إلى على رضى الله عنه. ويقال: [إلى -^٣] أنى بكر رضى الله
 عنه، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه مشجوج^٤ وهو
 مجروح^٥، في وجهه أثر الحلقتين، ومشجوج في جبهته في أصول الشعر،^٥
 ورباعيته قد سقطت^٦، وشفته قد كلبت من ماطنها وهو متوهن^٧ منكبه
 الأيمن بضربة^٨ ابن قتيبة، وركبته^٩ مجحوشتان - بأبى هو^{١٠} وأمى ووجهى
 وعينى! فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فركع ركعتين
 والناس قد حشدوا، ونزل أهل العوالى حيث جاءهم الصرخ، ثم ركع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، فدعا فرسه على باب المسجد،^{١٠}
 وتلقاه طلحة رضى الله عنه وقد سمع المنادى تخرج ينظر منى يسير،
 فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الدرع والمغفر وما يرى منه
 إلا عيناه فقال: يا طلحة سلاحك! قال: قلت: قريب، قال^{١٢}: [فأخرج -^٣]
 أعد وألبس^٢ درعى^{١٤}، ولأما أهم^{١٥} بجراح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (١) إلى هنا انتهى الانطماس من مد (٢) من مد، وفي الأصل وظ: محموده.
 (٣) زيد من ظ ومد (٤) فى مد: مشجوج - كذا (٥) فى ظ: بمجروح.
 (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: شطبت (٧) فى ظ: متمكن (٨) سقط من
 ظ ومد (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: ركبته (١٠) سقط من ظ.
 (١١) من ظ ومد، وفي الأصل: ابن (٢) زيد في النفاذى. طلحة (١٢) من ظ
 ومد، وفي الأصل: الأسس (١٤-١٤) فى ض: ولا أهم.

مى بجراحى ، ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على طلحة فقال :
 أين ترى القوم الآن ؟ قال : هم بالسيالة^١ ، قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : ^٢أذلك الذى ظننت ! أما إنهم يا طلحة لن يتألوا منا مثل أمس
 حتى يفتح الله مكة علينا ! ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ فى
 أصحابه حتى عسكر بحمراء الأسد ، قال جابر رضى الله عنه : و كان عامة
 زادنا التمر ، وحل سعد^٤ بن عباد رضى الله عنه ثلاثين بعيرا حتى
 وافت الحمراء ، وساق جزورا فحروا فى يوم اثنين^٥ ، وفى يوم ثلاثاء ،
 و كان / رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم^٦ فى النهار^٧ بجمع
 الحطب^٨ ، فاذا أمسوا أمر أن توقد النيران ، فيوقد كل رجل نارا ،
 ١٠ فلقد كنا تلك الليالى نوقد خمسمائة نار حتى نرى^٩ من المكان البعيد ،
 و ذهب ذكر معسكرنا ونيرانا فى كل وجه حتى كان ما كتبت الله به
 عدونا . فهذا ظاهر فى أنهم كانوا خمسمائة رجل - والله أعلم - ويؤيد
 ذلك ما نقل من أخبار المثقلين^{١٠} بالجراح - قال الواقدي : جاء سعد بن
 معاذ رضى الله عنه والجراح فى الناس فاشية ، عامة بنى عبد الأشهل^{١١}
 ١٥ جريح ، بل كلهم^{١٢} - رضى الله عنهم ! فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (١) قيل : هى أول مرحلة لأهل المدينة إذا أرادوا مكة ، كما فى معجم البلدان .
 (٢-٣) سقط من ظ (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : سعيد (٤) من المغازى
 ٣٣٨/١ ، وفى الأصول : اثنين (٥-٦) من ظ و مد والمغازى ، وفى الأصل :
 بالنهار (٦-٧) فى ظ : بالحطب (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : يرى (٨) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : للتعليين - كذا (٩) فى ظ : الاشهل (١٠) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : عليهم .

يأمركم أن تطلبوا عدوكم ، قال : يقول أسيد بن حضير^١ رضي الله عنه
 وبه سبع جراحات وهو يريد أن يداويها : سمعا وطاعة لله ورسوله !
^٢ فأخذ سلاحه ولم يعرج على دواء^٢ جراحه و لحق برسول الله صلى الله
 عليه وسلم ؛ وجاء سعد بن عباد رضي الله عنه قومه بني ساعدة فأمرهم
 بالمسير ، فلبسوا و لحقوا ؛ وجاء أبو قتادة رضي الله عنه أهل خرب^٥
 وهم يداوون الجراح فقال : هذا منادى^٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يأمركم بطلب العدو ، فوثبوا إلى سلاحهم و ما عرجوا على جراحاتهم -
 رضي الله عنهم ! تخرج من بني سلة رضي الله عنهم أربعون جرحا ،
 وبالطفيل بن النعمان رضي الله عنه ثلاثة عشر جرحا ، و بقطبة^٦ بن
 عامر بن حديدة رضي الله عنه تسع جراحات حتى وافوا^٦ النبي صلى الله -
 عليه وسلم بيئر^٢ أبي عتبة^٤ إلى رأس الثنية^٩ عليهم السلاح ، قد صفوا^{١١}
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما نظر إليهم و الجراح فيهم فاشية
 قال : اللهم ارحم بني سلة^١ و حدث^{١١} ابن إسحاق و الواقدي أن عبد الله
 ابن سهل و رافع بن سهل رضي الله عنهما كان بهما^{١٢} جراح كثيرة^{١٣} .

(١) في ظ : جبير (٢) العبارة من هنا إلى « عليه وسلم » الآتي سقطت من مد .
 (٣) من ظ ، و في الأصل : د . (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : يادى .
 (٥) من الإصابة ٢٤٢/٥ ، و في الأصل : يقطبة ، و في ظ و مد : بعتبة (٦) في
 ظ : واخوا (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : يير (٨) في ظ و مد : أبي عينة .
 (٩) في ظ : النبه (١٠) في ظ : صبوا (١١) في ظ : حديث (١٢) في ظ :
 بهم (١٣) من ظ و مد ، و في الأصل : كبيرة .

فلما بلغها النداء قال أحدهما لصاحبه: والله^١ إن تركنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لغيبًا^٢ والله ما عندنا دابة نركبها^٣ وما ندرى كيف نصنع^٤ قال عبد الله: انطلق بنا، قال رافع: لا والله^٥ ما بنى مشى^٦ قال أخوه: انطلق بنا^٧ تجار^٨، فخرجوا يرفقان^٩، فضعف رافع فكان عبد الله يحمله على ظهره عقبه ويمشى الآخر عقبه حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العشاء وهم يوقدون الثيران، فأتى^{١٠} بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى حرسه تلك الليلة عباد ابن^{١١} بشر فقال: ما حبسكما؟ فأخبراه بعلتهما، فدعا لها بخير^{١٢} وقال: إن طالت بكم مدة كانت لكم مراكب من خيل [وبغال - ١٣] وإبل. و ليس ذلك بخير لكم. وأما غزوة بدر الموعد^{١٤} فروى الواقدي - ١٥ من طريقه^{١٥} الحاكم في الإكليل - كما حكاه ابن سيد الناس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج في هذه الغزوة في ألف وخمسمائة من

(١) من ظ و مد، وفي الأصل اية (٢) من ظ و مد والمغازي ١/ ٣٥٠، وفي الأصل: عين - كذا (٣) من مد، وفي الأصل: تركتها، وفي ظ: تركها (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: يصنع ٥-٥ من ظ و مد، وفي الأصل: يابني - كذا. (٦) سقط من ظ (٧) من ظ و مد - أي يجر أحدهما الآخر، وفي الأصل: يتجار (٨) في ظ و مد: يرفقان (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: قال. (١٠-١١) من ظ و مد، وفي الأصل: بشر قال (١١) من ظ و مد، وفي الأصل: بحيرة (١٢) زيد من ظ و مد (١٣) في ظ: الموعد (١٤) سقطت الواو من ظ (١٥) من مد. وفي الأصل: طريقة، وفي ظ: طريق.

أصحابه رضى الله عنهم ، وكانت لحيل عشرة ، قال^١ الواقدي : وأقبل رجل من بني ضمرة يقال له بنحشى^٢ بن عمرو فقال والناس مجتمعون في سوقهم وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ أكثر أهل الموسم : يا محمد ! لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم [أحد -^٤] ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ليرفع ذلك إلى عدوه : ما أخرجنا هـ إلا موعد أبى سفيان وقاتل عدونا ، وإن شئت مع ذلك نذنا إليك وإلى قومك العهد ثم جالداكم قل أن نبرح^٥ من منزلنا هذا ، فقال الضمرى : بل نكف^٦ أيدينا عنكم وتمسك بحلفك^٧ .

ولما كان قول نعيم بن مسعود أو ركب عبد القيس عند الصحابة رضى الله عنهم صدقا لا شك فيه لما قام عندهم من القرأتين ، فكان بمنزلة ١٠ المتواتر الذى تمالا عليه الخلاق ، وكانت قرش أعلى الناس شجاعة وأوفاهم قوة وأعرفهم^٨ إصالة فكانوا كأنهم جميع الناس ، كان التحير - بصيغة العموم فى قوله : (الذين قال لهم الناس) أى نعيم أو ركب عبد القيس (أن الناس) يعنى قريشا (قد جمعوا لكم فاخشوهم) - أمدح^٩ للصحابة رضى الله عنهم من التحير عن أخبرهم ومن جمع لهم ١٥ بخاص اسمه / أو وصفه .

٤٣٤/

(١) فى ظ : وقال (٢) فى ظ : بنحشى (٣) العبارة من هنا إلى « عليه وسلم » سقطت من ظ (٤) زيد من مد وكتاب المغازى للواقدي ١ / ٣٨٨ (٥) من ظ و مد والمغازى ، وفى الأصل : يبرح (٦) من مد والمغازى ، وفى الأصل و ظ : يكف . (٧) من ظ و مد والمغازى ، وفى الأصل : يخلقك (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : اعرفهم .

ولما كان الموجب لإقدامهم على اللقاء بعد هذا القول الذى لم يشكوا
 فى صدقه ثبات الإيمان وقوة الإيقان قال تعالى: ﴿فزادهم﴾ أى هذا
 القول ﴿إيمانا طي﴾ ^١ لأنه ما ثابهم عن طاعة الله ورسوله ﴿وقالوا﴾
 ازدراء بالخلاق اعتمادا^٢ على الخلق ﴿حسبنا﴾ ^٣ أى كافينا^٤ ﴿الله﴾
 هـ [أى الملك الأعلى - ^٥] فى القيام بمصالحنا . ولما كان ذلك هو شأن
 الوكيل و كان فى الوكلاء^٦ من يذم قال: ﴿ونعم الوكيل﴾ [أى
 الموكل^٧ إليه المفوض إليه جميع الأمور؛ روى البخارى فى التفسير عن
 ابن عباس رضى الله عنهما قال: هذه الكلمة قالها إبراهيم عليه السلام
 حين ألقى فى النار ، وقالها^٨ محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا: إن
 الناس قد جمعوا لكم . و^٩ قال: كان آخر كلمة قالها إبراهيم عليه السلام
 حين ألقى فى النار: حسبى الله ونعم الوكيل^{١٠} .

ولما كان اعتمادهم على الله سببا لملاحهم^{١١} قال - ^{١٢} [فانقلبوا]
 أى فكان ذلك سببا لأنهم انقلبوا ، أى من الوجه^{١٣} الذى ذهبوا فيه
 مع النبی صلى الله عليه وسلم ﴿بنعمة﴾ وعظمتها باضافتها إلى الاسم
 ١٥ الأعظم فقال: ﴿من الله﴾ [أى الذى له الكمال كله - ^{١٤}] ﴿وفضل﴾

(١-١) من ظ ومد ، وفى الأصل : الى ما قباهم (٢) فى ظ ومد : بالاعتماد .
 (٣-٣) سقط من ظ (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٥) فى ظ : الكلام .
 (٦) من مد ، وفى ظ : للوكل (٧) من مد ، وفى ظ وقال (٨) سقط من
 ظ (٩) من مد ، وفى ظ : لملاحهم - كذا (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل :
 الوقة .

أى من الدنيا^١ ما طاب لهم من طيب التشاء بصدق الوعد ومضاء
العزم وعظيم^٢ القناء والجراءة إلى ما قالوه عند ربهم حال كونهم
﴿لم يمسسهم سوء﴾ أى من العدو الذى خوفه^٣ ولا غيره ﴿واتبعوا﴾
أى مع ذلك بطاعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بغاية جهدهم
﴿رضوان الله ط﴾ [أى الذى له الجلال والجمال - °] فحازوا أعظم فضله °
﴿والله﴾ [أى الذى لا كفوء له - °] ﴿ذو فضل عظيم﴾ أى فى
الدارين على من يرضيه، فيستظرون^٤ فوق ما يؤملون^٥، فليشر الحبيب
ويعتم^٦ ويحزن المختلف، ولعظم الأمر كرر الاسم الأعظم^٧ كثيرا .
ولما جزم سبحانه على أمثال^٨ ذلك بما وقع لهم من فوزهم بالسلامة
والغنيمة بفض من حاز أوصاف الكمال ونزه عن كل نقص بما له من ١٠
رداء الكبرياء والجلال، ورغبهم فيما لديه لتولهم إياه، أتبع ذلك بما
يزيدهم بصيرة من^٩ أن المخوف لهم من^{١٠} كيد^{١١}ه " ضعيف وأمره هين
خفيف وإياه يخيف وهو الشيطان، وساق ذلك مساق التعليل^{١٢} لما
قبله من حيازتهم^{١٣} للفضل وبعدهم عن اتسوء بأن ويهم الله وعدوم
(١) زيد بعده فى الأصل : مع، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٢) من ظ
و مد، وفى الأصل : وعظم (٣) من ظ و مد، وفى الأصل : حرقوه (٤) فى
ظ : لغاية (٥) يريد ما بين الحاضر من ظ و مد (٦) من مد، وفى الأصل :
سينظرون، وفى ظ : فيظهرون (٧) فى ظ : يؤملون (٨) سقط من ظ .
(٩) فى ظ : امثال (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل : مع (١١) فى ظ :
كيدهم (١٢) من ظ و مد، وفى الأصل : العلال (١٣) فى ظ : حازتهم .

الشیطان فقال [التفتا إلیهم بزيادة فی تشیطهم أو تشجیعهم و تثبتهم -^١] :
 ﴿ إنما ذلکم ﴾ أى القاتل الذی تقدم أنه الناس ﴿ الشیطان ﴾ أى
 الطرید^٢ البعید المحترق .

ولما نسب القول إلیه^٣ لأنه الذی زیت لهم حتى أشربته القلوب^٤
 ٥ و امتلأت به الصدور ، کأن کأنه قیل : فماذا عساه یصنع ؟ فقال :
 ﴿ یخوف ﴾ أى یخوفکم ﴿ أولیآءه ص ﴾ لكنه أسقط المفعول الاول إشارة
 إلی أن تخوفیه يؤول إلی خوف أولیائه ، لأن أولیاء الرحمن إذا ثبتوا
 لأجله أنجز لهم ما وعدهم من النصرة علی أولیاء الشیطان ، وإلی أن من
 خاف من تخوفیه وعمل بموجب خوفه فقیه ولایة له^٦ تصحیح^٧ إضاحته
 ١٠ إلیه قلت أو کثرت .

ولما کان المعنی أنه یشوش^٨ بالخوف من أولیائه ، تسبب عنه^٩ النهی
 عن خوفهم فقال : ﴿ فلا تخافوهم ﴾ أى لأن ولیهم الشیطان ﴿ و خافون ﴾
 أى فلا تعصوا^{١٠} أمری ولا تتخلفوا أبدا عن رسولی ﴿ ان کنتم مؤمنین ﴾ ،
 أى مباعدين^{١١} لأولیاء الشیطان بوصف الإیمان .

١٥ ولما مدح سبحانه و تعالى المسارعین فی طاعته و طاعة رسوله
 صلی الله علیه و سلم و ختم ذلك بالنهی عن الخوف من أولیاء الشیطان ،
 (١) زید ما بین الحاجزین من ظ و مد (٢) فی ظ : المطریق (٣) سقط من ظ .
 (٤) زید بعده فی الأصل : و جعلته النفوس ، ولم تکن الزیادة فی ظ و مد
 لخذلها (٥) فی ظ : تصحیح (٦) من ظ و مد ، و فی الأصل : یومن (٧) فی ظ
 و مد : عی (٧) فی ظ : فلا تقضوا (٨) فی ظ : متباعدين .

أعقبه بدم المسارعين^١ في الكفر^٢ والنهي عن الحزن من أجلهم .
ولما كان^٣ أكثر الناس - كالمناقضين الراجعين عن أحد ، ثم المقاتلين
القائلين : هل لنا من الأمر من شيء - أرجعوا^٤ إلى^٥ أبي عامر وعبد الله
ابن أبي لاخذ الأمان من أبي سفيان ، ثم ركب عبد القيس أو نعيم بن
مسعود ، ثم من استجاب من أهل المدينة وأرجف بما قالوا^٦ في ثبط^٧ .
المؤمنين ، وكان ذلك مما يخطر بالبال تَمَدَّى أيام الكفر وأهله غَالِبِينَ ،
و يقدر في رجاء قصر مدته ، ويوجب الحزن على ذلك ؛ قال تعالى
قاصرا الخطاب على أعظم الخلق وأشفقهم^٨ وأحبهم في صلاحهم :
﴿ ولا يميزك الذين يسارعون ﴾ أي يسرعون إصرار من يسابق خصما
﴿ في الكفر ﴾ ثم^٩ علل ذلك بقوله : ﴿ انهم لن يضروا الله ﴾ أي^{١٠}
الذي له جميع العظمة ﴿ شيئا ﴾ أي دينه باذلال أنصاره والقائمين به ،
وحذف المضاف تضخما له وترغيبا فيه ، حيث جعله هو المضاف إليه .
ولما نفي ما خيف من أمرهم كان مظنة السؤال عن الحامل لهم
على^{١١} المسارعة قتيلا / جوابا : ﴿ يريد الله ﴾ أي الذي له الأمر كله
﴿ ألا يجعل لهم حظا ﴾ أي نصيبا ﴿ في الآخرة ﴾ ولما كانت المسارعة^{١٢}
في ذلك عظيمة ختمت الآية بقوله : ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ قد عمه^{١٣}
(١ - ١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالكفر (٢) في الأصول : كانوا .
(٣) من ظ ، وفي الأصل و مد : أرجعوا (٤) سقط من ظ (٥ - ٥) من مد ،
وفي الأصل : و تنط ، وفي ظ : و ببط - كذا (٦) في ظ : اسقهم .
(٧) في ظ : عته (٨) في ظ : من (٩) في ظ : هم .

جميع ذواتهم ، لأن المسارعة دلت على أن الكفر قد ملا^١ أبدانهم
وقوسهم وأرواحهم .

ولما كان قبول نعيم وركب عبد القيس لذلك الجمل الذي هو
من أسباب الكفر شرى الكفر^٢ بالإيمان عقب^٣ بقوله : ﴿ ان الذين
اشتروا الكفر ﴾ أى فأخذوه ﴿ بالإيمان ﴾ أى قتركوه ، وأكد نفي^٤
الضرر وأبدته^٥ فقال : ﴿ لن يضروا الله ﴾ أى الذى لا كفوء له
﴿ شيئاً ﴾ لما يريد سبحانه وتعالى من الإعلاء للإسلام^٦ وأهله ، وختمها
بقوله : ﴿ ولهم عذاب اليم^٧ ﴾ لما نالوه من لذة العوض فى ذلك الشرى
كما هي^٨ العادة فى كل متجدد من الأرباح^٩ والفوائد .

١٠ ولما كان مما اشترى به^{١٠} الكفر رجوع المنافقين عن أحد الذى
كان سبباً للإملاء لهم قال سبحانه وتعالى : ﴿ ولا يحسبن^{١١} الذين كفروا ﴾
أى بالله ورسوله ﴿ أنما نملى ﴾ أى أن إملاءنا أى إيماننا وإطاعتنا
﴿ لهم خير لانفسهم ط ﴾ ولما نفي عنهم الخير بهذا النهى تشوفت النفس
إلى ما لهم فقال : ﴿ أنما نملى لهم ﴾ أى استدراجاً ﴿ ليزدادوا أثماً ﴾
١٥ وهو جميع ما سبق العلم الأزلى بأنهم يفعلونه ، فإذا بلغ النهاية أوجب

- (١) من ظ ومد ، وفى الأصل : مال (٢) من ظ ، وفى الأصل ومد :
للكفر (٣) من مد ، وفى الأصل : عقيب ، وفى ظ : عقيت (٤) فى ظ :
نفس (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : أبدته (٦) فى ظ : إلى الاسلام .
(٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : هو (٨) فى ظ : الأرباح (٩) سقط من ظ .
(١٠) فى ظ : لا تحسبن .

الآخذ . ولما كان^١ الرجوع المسفر عن السلامة مظنة لعزم في هذه
الدار القانية عند من ظن حسن ذلك الرأي؛ عوضوا عنه الإهانة الدائمة
فقال سبحانه و تعالى : ﴿ و لهم عذاب مهين ٥ ﴾ .

ولما كان مطلق المسارعة أعم^٢ مما^٣ بالعوض ، وهو^٤ أعم مما
بالرجوع ، جاء نظم الآيات على ذلك ؛ ولما كشفت هذه الواقعة^٥ جملة
من المغيات^٦ من أعظمها^٧ تمييز المخلص^٨ فعلا أو قولا من غيره ، أخبر
تعالى أن ذلك من أسرارها على وجه يشير إلى النعي على المنافقين بتأخيرهم
أقْسَم^٩ بالرجوع وغيره فقال مشيرا بخطاب الاتباع إلى مزيد عليه
صلى الله عليه وسلم و علو درجته لديه و عظيم قربه^{١٠} منه سبحانه و تعالى :
﴿ ما كان الله ﴾ أى مع ما له من صفات الكمال .

١٠

ولما [كان - ١] ترك التمييز غير محمود ، عبر بفعل الوزر^١ ، و أظهر
موضع الإضمار لإظهار^٢ شرف الوصف تعظيما لأمله فقال : ﴿ ليدر
المؤمنين ﴾ أى الثابتين في وصف الإيمان ﴿ على ما آتم عليه ﴾ من
الاختلاط بالمنافقين^٣ و من قاربهم من الذين آمنوا على حال الإشكال

(١) العبارة من ها إلى "عذاب مهين" سقطت من ظ (٢) من ظ و مد ،
وفي الأصل : منها (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : هم (٤) من ظ و مد ،
وفي الأصل : الواقعة (٥) في ظ : المعينات (٦ - ٧) في ظ : تيسير التخلص .
(٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : انصبه (٨) في ظ : قربته (٩) زيد من ظ
و مد (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : الورد (١١) سقط من ظ و مد .
(١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : المنافقين .

للاقتناع بدعوى اللسان دليلاً على^١ الإيمان ﴿حتى يميز الحيث من الطيب ط﴾
 بأن يفضح المبطل و^٢ إن طال^٣ ستره بتكاليف شاقة وأحوال
 شديدة، لا يصبر عليها إلا الخالص^٤ من العباد، المخلصون في الاعتقاد
 ﴿وما كان الله﴾ لا اختصاصه بعلم الغيب ﴿ليطلعكم على الغيب﴾
 ٥ [أى -^٥] وهو الذى لم يبرز إلى عالم الشهادة [بوجه -^٦] لتعلموا به^٧
 الذى فى قلوبهم مع احتمال أن يكون الرجوع للعلّة التى ذكروها فى الظاهر
 والقول لشدة الأسف على إخوانهم^٨ ﴿ولكن الله -^٩ أى الذى له
 الأمر كله﴾ أى يختار اختياراً بليغاً ﴿من رسله من يشاء ص﴾
 أى فيخبر على ألسنتهم بما يريد من المغيبات كما أخبر أنهم يرجعونهم^{١٠}
 ١٠ للكفر أقرب منهم للإيمان، وأنهم يقولون بأفواههم^{١١} ما ليس فى
 قلوبهم^{١٢} - ولما تسبب عن هذا وجوب الإيمان^{١٣} قال: ﴿فأمنوا بالله﴾
 أى فى أنه عالم الغيب والشهادة، له الأسماء الحسنى ﴿ورسله ع﴾ فى أنه
 أرسلهم وفى أنهم صادقون فى كل ما يخبرون^{١٤} به عنه .

ولما كان التقدير: فإنكم إن لم تؤمنوا كان لكم ما تقدم من العذاب
 ١٥ "العظيم الآليم" المهين، عطف عليه قوله: ﴿وان تؤمنوا﴾ أى بالله
 (١) زيد بعده فى الأصل: ان . ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٢-٣) من
 ظ ومد . وفى الأصل: لما كان (٣) فى ظ: التخالص (٤) زيد من ظ ومد .
 (٥) فى ظ: انه (٦) فى ظ: أحوالهم (٧) من ظ ومد، وفى الأصل: يرحوا
 عنهم (٨-٩) سقط من ظ ومد (٩) فى ظ: تخبرون (١٠-١١) فى ظ:
 الآليم العظيم .

ورسله ﴿ و تقوا ﴾ أى بالمداومة على الإيمان وما يقتضيه من العمل الصالح ﴿ فلكم اجر عظيم ﴾ أى منه أنه لا يضركم كيد أعدائكم شيئاً كما تقدم وعدكم به .

ولما كان من جملة مباني^١ السورة الإتفاق^٢، و تقدم فى غير آية مدح المتقين به و حثهم^٣ عليه، و تقدم^٤ أن الكفار سارعوا فى الكفر: هـ أبو سفيان بالإتفاق / فى سبيل الشيطان على من يخذل الصحابة، و نعيم أو عبد القيس بالسعى فى ذلك . و كان المبادرون إلى الجهاد قد تضمن فعلهم السباح بما آتاهم الله من الأنفس و الأموال، و كان الله سبحانه و تعالى قد أخبر بما لهم عنده من الحياة التى هى خير من حياتهم التى أذهبها فى حبه، و الرزق الذى هو أفضل مما أتقوا فى سبيله؛ ذم الله سبحانه ١٠ و تعالى الباخلين بالأنفس و الأموال فى سبيل الله فقال راد^٥ الخطاب إليه صلى الله عليه و سلم لأنه أمكن لسروره و أوثق فى إنجاز الوعد: ﴿ و لا تحسبن ﴾ أى أنت يا خير البرية - هذا على قراءة حمزة، و عند الباقر^٦ الفاعل الموصول فى قوله: ﴿ الذين يخلون ﴾ أى عن الحقوق الشرعية ﴿ بما^٧ اتهم الله ﴾ أى بجلاله و عز كاله^٨ ﴿ من فضله ﴾ أى ١٥ لا لاستحقاقهم له يخلهم^٩ ﴿ هو خيرا لهم ط ﴾ أى لتبشير^{١٠} المال بذلك

(١) فى ظ : مثافى (٢) فى ظ : بالاتفاق (٣) فى ظ : حثم (٤) زيد بعده فى الأصل : و عدكم به، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها (هـ) من مد، و فى الأصل : راد، و فى ظ : ولادا - كذا (٦) بالياء التحتية : و لا يحسبن - كما فى مصاحفنا المتداولة (٧) فى ظ : ما (٨) فى ظ : جلالة (٩) من مد، و فى الأصل و ظ : يخلهم (١٠) من مد، و فى الأصل : ليتبشروهم، و فى ظ : ايتمروا .

{ بل هو } أى البخل { شر لهم ط } لأنهم مع جعل الله البخل متلفة
 لأموالهم { سيطوقون } أى يفعل من يأمره بذلك كاتنا من كان بغاية
 السهولة عليه { ما بخلوا به } أى يجعل لهم بوعده صادق لا خلف فيه
 بعد الإملاء لهم طوقا بأن يجعله شجاعا أى حية عظيمة مهولة^١، تلزم
 الإنسان منهم، محيطة بعنفه، تضربه فى جانبى وجهه { يوم القيمة ط }
 لأن الله سبحانه وتعالى يرثه منهم بعد أن كان خوّلهم فيه، فيجعل
 بسبب ذلك التحويل عذابا عليهم^٢، روى البخارى رضى الله تعالى عنه
 فى التفسير عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال. قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله^٣ شجاعا أقرع،
 له زيبتان، يطوقه يوم القيامة. يأخذ بلهزمتيه - يعنى بشدقيه^٤ - يقول:
 أنا مالك! أنا كنزك! - ثم تلا هذه الآية .

ولما كان هذا طلبا منهم للاتفاق، وكان الطالب منا محتاجا إلى
 ما يطلبه، وكان ذو المال إذا علم أنه ذاهب وأن ماله موروث عنه
 تصرف فيه: أحر تعالى بقاءه على وجه يحرمهم على الاتفاق فقال عاطفا
 على ما تقديره: لأنه ثمرة كونه من فضله فله كل ما فى أيديهم:
 { والله أى الذى له^٥ الكمال كله } ميراث لسموت والارض ط {
 أى اللذين^٦ هذا بما فيها. بأن يعيد سبحانه وتعالى جميع الأحياء وإن

(١) من مد، وفى الأصل و ط : يجعل (٢) فى ظ : حه (٣) فى ظ : مهولة .
 (٤) فى ظ و مد : التحويل، وزيد فى ظ بعده : بل (٥) فى ظ : أيا (٦) فى ظ :
 مالا (٧) من ظ و مد، وفى الأصل : شديقه (٨) سقط من ظ (٩) من مد،
 وفى الأصل : الذين، وفى ظ : الذى .

أملى لهم ، وبقى سائر ما وهبهم من الاعراض ، و يكون هو الوارث لذلك كله .

ولما كانت هذه الجمل في الإخبار عن المغنيات دنيا وأخرى ، وكان البخل من الافعال اللطافة التي يستطيع^١ إخفاؤها و دعوى الاتصاف بضدها كان الحتم بقوله : ﴿ والله ﴾ أى الملك الأعظم . ولما كان منصب النبي صلى الله عليه وسلم الشريف في غاية النزاهة صرف الخطاب إلى الاتباع في قراءة غير ان كثير و أنى عمرو^٢ ، وهو أبلغ في الوعيد من تركه على مقتضى السياق من لغية في قراءتهما ، وقدم الجار إشارة إلى أن عليه بأعمالهم بالغ إلى حد لا تدرك^٣ عظمته لأن ذلك أبلغ في الوعيد الذي اقتضاه السياق : ﴿ بما تعملون خير ، ﴾

١٠

ولما كان العمل شاملا لتصرفات الجوارح كلها من القلب و اللسان و سائر الأركان قال^٤ - دالا على خبره بسامع^٥ ما قالوه متجاوزين وهذه البخل^٦ إلى حضيض انقح^٧ مريدن تشكيك لأهل الإسلام بما يوردونه من الشبه قياسا على ما يعرفونه من أنفسهم من أنه - كما تقدم - لا يطلب إلا محتاج - : ﴿ لقد سمع الله ﴾ أى لذى له جميع تكاليم قول الذين ١٥ قالوا ﴿ [أى - ٩] من يهود ﴾ ان الله - أى الملك الأعظم - فقير -

(١) في ظ : استطاع (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : ابى عمر (٣) في ظ : لا يدرك (٤) سقط من ظ (٥) في ظ : السمع (٦) في ظ : محسن - كذا . (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : القبيح (٨-١) في ظ : يطلب (٩) زيد من ظ و مد .

أى لطلبه القرض^١ (ونحى اغنياء^٢) لكونه يطلب ما ، وهذا رجوع
منه سبحانه وتعالى إلى 'إتمام ما نه'^٣ عليه قل هذه القصة من بغض
أهل الكتاب لأهل هذا الدين وحسدهم لهم وإرادة تشكيكهم فيه
للرجوع عنه على أسنى المناهج^٤ وأعلى الأساليب .

٥ ولما تشوفت النفوس إلى جزائهم على هذه العظيمة ، وكانت
الملوك إذا علمت انتقاص أحدها وهى قادرة عاجلته لما عندها من قصص
الأذى بالغيظ قال سبحانه وتعالى / مهددا لهم مشيرا إلى أنه على غير ذلك :
/ ٤٣٧ (سنكتب) أى على عظمتنا لإقامة الحجة عليهم على ما يتعارفونه فى
الدنيا (ما قالوا) أى من هذا الكفر وأمثاله ، والسين للتأكيد ، ويجوز
١٠ أن تكون^٥ على بابها من المهلة للحث على التوبة " قبل ختم " رتب
الشهادة ، وسيأتى فى الزخرف له مزيد يان .

ولما كان هذا اجترأ على الخالق أتبعه احترامهم على أشرف الخلائق
فقال - مشيرا بإضافة^٦ المصدر إلى ضميرهم ، وبجمع التكسير الدال على
الكثير إلى أنهم أشد^٧ الناس تمردا وتمردا^٨ على ارتكاب العظام ، وأن
الاجترأ على أعظم أنواع الكفر^٩ قد صار لهم خلفا - : (وقتلهم الانبياء)

(١) سقط من ظ (٢-٣) فى ظ . تمام مناسبة - كذا (٣) فى ظ ومد : المناهج ،
و فى الأصل : للمناجج (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : يكون (٥-٥) سقط
من ظ ، وزيد بعده فى الأصل : الأمر ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحدثاها .
(٦) فى ظ : بإضافته (٧) سقط من ظ ومد (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل :
تمردا .

أى الذين أقنأهم فيهم لتجديد ما أوهوه من بيان دينهم، ولما لم يكن فى^١
 قتلهم شبهة أصلاً قال: ﴿بغير حق﴾^٢ فهو^٣ أعظم ذماً بما قبله من
 التعبير بالفعل المضارع فى قوله "و يقتلون الانبياء بغير حق"^٤. ثم عطف
 على قوله "سنتكتب"، قوله: ﴿وتقول﴾^٥ أى بما لنا من الجلال ﴿ذوقوا﴾^٦
 أى بما نمسك^٧ به من المصائب فى الدنيا والعقاب^٨ فى الآخرة كما كنتم
 تنفوقون الاطعمة التى كنتم تبغضونها^٩ فلا تؤدون حقوقها ﴿عذاب
 الحريق﴾^{١٠} جزاء على ما أحرقتكم به "قلوب عبادنا"، ثم بين السبب
 فيه بقوله: ﴿ذلك﴾^{١١} أى العذاب العظيم ﴿عما قدمت ايديكم﴾^{١٢} أى
 من الكفر^{١٣} بقتلهم وبضيره ﴿وان﴾^{١٤} أى وبسبب أن^{١٥} ﴿الله﴾^{١٦}
 أى الذى له جميع صفات الكمال ﴿ليس بظلام﴾^{١٧} أى بسدى ظلم^{١٨}
 ﴿للعبيد﴾^{١٩} ولو لم يعذبكم لكان ترككم على صورة الظلم لمن عادوكم فيه
 واشتد إذاكم لهم.

ولما كان القربان من جنس النفقات وما يتبين به سماح النفوس
 وشيها حسن^{٢٠} ظلم آية القربان هنا بقوله - [رادا شبهة لهم أخرى
 ومبينا قتلهم الانبياء -^{٢١}] -: ﴿الذين قالوا﴾^{٢٢} تقاعدا عما يجب عليهم من
 المسارعة بالإيمان ﴿ان الله﴾^{٢٣} [أى الذى لا أمر لاحد معه -^{٢٤}] عهد
 النيا^{٢٥} وقد كذبوا فى ذلك ﴿الا توؤمن لرسول﴾^{٢٦} أى^{٢٧} كاتنا من كان

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: وهو (٣) سورة ٣ آية ١١٢ (٤) من ظ ومد،
 وفى الأصل: يمسك (٥) فى ظ: العذاب (٦) زيد بعده فى ظ: الآية .
 (٧) سقط من ظ (٨) فى ظ: جنس (٩) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد .
 (١٠) سقط من ظ ومد .

(حتى يأتينا بقرآن) أى [عظيم - ^١] تقربه الله تعالى، فيكون متصفاً بأن ^٢ (تأكله النار) عند تقريبه له ^٣ وفى ذلك أعظم بيان لأنهم ما أرادوا - بقولهم "إن الله فقير" حيث طلب الصدقة - إلا التشكيك حيث كان التقرب إلى الله بالمال من دينهم ^٤ الذى يتقربون إلى الله به، بل ٥ و ادعوا أنه لا يصح دين بغيره .

ولما اقروا ^٦ هذا التشكيك أمر سبحانه بنقضه بقوله : (قل قد جاءكم رسل) فضلاً عن رسول ^٧ . [ولما كانت مدتهم لم تستغرق الزمان الماضى أثبت الجار فقال - ^٨] : (من قبلى) ^٩ كزكريا [وابنه - ^{١٠}] يحيى وعيسى عليهم السلام (باليثنت) [أى من المعجزات - ^{١١}] ١٠ (وبالذى قلتم) أى [من القرىبان - ^{١٢}] فان الغنائم لم تحل - كما فى الصحيح - لاحد كان قبلنا، فلم تحل ^{١٣} [لعيسى عليه السلام فلم تكن - ^{١٤}] ١٠٠ لما نسخ من ^{١٥} أحكام التوراة، وقد كانت تجمع فتزل نار من السماء (فتأكلها - ^{١٦}] إلا ^{١٧} أن وقع فيها غلول (فلم تقتلهم) [- ^{١٨} أى

(١) ريد ما بين الحازرين من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: إلى الله .
(٣) فى ظ و مد: بانه (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: به (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: قريبهم (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: اقروا (٧) ريد بعده فى الأصل: الله . ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لغدفاها (٨) العبارة من ها إلى «عليهم السلام» تأخرت فى الأصل عن «من القرىبان» (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: فلم يحل (١٠-١١) من مد، وفى الأصل: لنا لنسخة فى، وفى ظ: ناسخة من - كذا (١١) فى ظ: إلى -

قَتَلْتُمْ^١ أَسْلَافَكُمْ وَرَضِيتُمْ أَمْ بِذَلِكَ فَتُشَارِكْتُمْ^٢ فِيهِ [(أن كنتم
 صدّيقين هـ) أي في^٣ أنكم تؤمنون^٤ لمن أتاكم على الوجه الذي
 [ذكرتموه ، و -^٥] في ذلك رد^٦ على الفريقين : اليهود المدعين^٧
 أنهم قتلوه الزاعمين [أنه عهد إليهم -^٨] في الإيمان بمن^٩ أتاهم بذلك^{١٠} ،
 والنصارى^{١١} المسلمين لما ادعى اليهود [من قتل -^{١٢}] المستلزم لكونه هـ
 ليس باله .

ولما كانت هذه السورة متضمنة لكثير من الدقائق التي أخفوها
 من كتابهم الذي حلوه قراطيس ، يدونها^{١٣} ويخفون كثيرا ، وفي
 هذه الآية بخصوصها من ذلك ما يقتضى تصديقه صلى الله عليه وسلم ،
 و كان سبحانه عالما بأن أكثرهم يعادون سب^{١٤} عن ذلك أن سلاه في ١٠
 تكذيب المكذبين منهم بقوله : (فان كذوبك) فكان كأنه قيل :
 هذا الذي أعلنتك به يوجب تصديقك ، فان لم يفعلوا^{١٥} بل كذبوا^{١٦}
 (فقد) ولما كان السياق لإثبات مبالغتهم في الغلظة^{١٧} والجفاء

(١) من مد ، وفي ظ : قتلتم (٢) من مد ، وفي ظ : مشاركتهم (٣) من
 ظ و مد ، وفي الأصل : أنهم يؤمنون (٤) زيد ما بين الحازرين من ظ و مد .
 (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : ردا (٦) في ظ : المدعين (٧) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : بما (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : ذلك (٩) زيد منه في الأصل :
 من ، ولم تكن الريادة في ظ و مد فداها (١٠) زيد من مد ، وموصه في
 ظ : لعنه (١١) من ظ و مد . وفي الأصل : يدونها (١٢) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : تسلب (١٣-١٤) سقط من ظ (١٤) في ظ : العظيمة .

١' والكفر^١ وعدم الوفاء، [وكانت السورة سورة التوحيد -^٢]، [و الرسل متفقون عليه، و قد أتى كل منهم فيه بأنهى البيان و أزال كل لبس -^٣] أسقط تاء التأنيث لأنها ربما دلت على نوع^٤ ضنف فقال: ﴿ كذب رسل ﴾ [ولما كانت تسلية الإنسان بمن قاربه في الزمان أشد أثبت الجار فقال -^٥]: ﴿ (من قبلك ﴾ أى فلك فيهم مسلاة^٦ و بهم أسوة ﴾ (جاءوا بالبينت^٧) أى من^٨ المعجزات ﴾ (و الزبر^٩) أى من الصحف المضمة للوعاظ و الحكم الزواجر و الرقائق التى يزبر العالم بها عن المساوى ﴾ (و الكتب^{١٠} المنيرة^{١١}) أى الجامع للأحكام و غيرها، الموضح لأنه الصراط المستقيم.

١٠. ولما تقدم فى قصة أحد رجوع المارقين و هزيمة بعض المؤمنين بما^{١٢} كان / سبب ظفر الكافرين، و عاب سبحانه ذلك^{١٣} عليهم بأنهم هربوا من موجات^{١٤} السعادة و الحياة الآبدية إلى ما لا بد منه، و إلى ذلك أشار بقوله^{١٥} "قل لو كنتم فى يوتكم"، "و لئن قتلتم فى سبيل الله"، "قل فادعوا عن أنفسكم الموت"، "و لا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله" - و غير ذلك بما^{١٦}

(١ - ١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحازرين من ظ و مد (٣) زيد ما بين الحازرين من مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: نوعه (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: سلاة (٦) سقط من ظ و مد (٧) من ظ و مد و القرآن المجيد، وفى الأصل: البيان (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: بما (٩) سقط من ظ . (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل: موحات - كذا (١١) فى ظ و مد: قوله (١٢) من ظ و مد، وفى الأصل: ما .

بكنهم به في رجوعهم حذر الموت و طلب امتداد العمر، مع ما اقتح
 به من أن موت هذا النبي الكريم و قتله^١ يمكن كما كان من قلبه من
 إخوانه من الرسل [على جميعهم أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام]
 و ختم بالإخبار بأنه وقع قتل كثير من الرسل - [٢]، فكان ذلك محققا
 لأنه لا يمان من الموت خاص ولا عام، مضموما إلى ما تشاهد من ٥
 ذلك في كل لحظة؛ صور ذلك الموت بعد أن صار مستحضرا للعيان
 تصويرا أوجب^٢ التصريح به إشارة إلى أن حالهم في هربهم و رجوعهم
 وما تبع ذلك من قولهم حال من هو في شك منه فقال تعالى: ﴿ كل
 نفس ﴾ أي منقوسة^٣ من عيسى وغيره من أهل الجنة و النار ﴿ ذائقة
 الموت ﴾ أي و هو المعنى الذي يطل^٤ معه تصرف [الروح في البدن ١٠٠
 و تكون هي باقية بعد موته لأن الذائق لا بد أن يكون حال ذوقه حيا
 حساسا - [٢]، و من يجوز عليه ذوق الموت يجوز عليه ذوق النار، و هو
 عبد محتاج، فالعاقل من سعى^٥ في النجاة منها و الإجماع^٦ كما فعل الخلفاء
 الذين منهم عيسى و محمد عليهما أفضل الصلاة و أركى السلام، و كان
 نظمها بعد الآيات المقتضية لتوفية الأجور [٣ - بالإثابة^٧ عليها و أنه ١٥
 ليس ظلّام للعبد شديد الحسن، و ذلك مناسب أيضا لحتم الآية بالتصريح
 (١) في ظ: فعاه (٢) زيد ما بين الحازرين من ظ و مد (٣) في ظ: و جب (٤) في
 ظ: يتبع (٥) من ظ و مد، و في الأصل: نفوسة (٦) في ظ: يدخل، و في
 مد: يتخل (٧) في ظ: يبقى (٨) في مد: الخاء - كذا ١٩١ من مد، و في ظ:
 في الاثابة .

لتوفية الأجور [يوم الدين] ، [وأن الزحزحة عن النار و دخول^١
الجنة لهم^٢ الفوز ، لا الشح في الدنيا بالنفس و المال الذي -^٣] ربما كان
سيا لا امتداد العمر و سعة المال بقوله : (و إنما توفون) أى تعطون
(أجوركم) على^٤ التمام جزاء على^٥ ما عملتموه من خير و شر (يوم
القيمة ط) و أما ما يكون قبل ذلك من نعيم القبر و نحوه فبعض لا وفاة
(فمن زحزح) أى أبعد في ذلك اليوم إبعادا عظيما سريعا (عن النار
و ادخل الجنة فقد فاز ط) أى بالحياة الدائمة و النعيم الباقي ، و المعنى
أن كل نفس توفى ما عملت ، فتوفى أنت أجرك على صبرك على أذام ،
و كذا من أطاعك ، و^٦ يجازون هم^٦ على ما فرطوا في حقل فيقذفون
١٠ في غمرة النار ، و كان الحصر إشارة إلى تقيح إقبالهم على الغنيمة وغيرها
من التوسع العاجل ، أى إنما مقتضى الدين الذى دخلتم فيه هذا ، و ذلك
ترهيا من الالتفات إلى تعجل شيء من الأجر في الدنيا - كما قال أبو بكر
رضى الله تعالى عنه في أول إسلامه : وجدت بضاعة بنسيئة ، ما وقعت^٧
على بضاعة قط أنفس منها ، و هى لا إله إلا الله . فالحاصل أن^٨ " كل
١٥ نفس " أى حذرة من الموت و مستسلة " ذائقة الموت " أى فعلام
الاحتراس منه بعود عن الغزو أو هرب من العدو ! " و إنما توفون
أجوركم " أى يا أهل الإسلام - اتى^٩ وعدتموها على الأعمال الصالحة
(١) من مد ، و فى ظ : بدخول (٢) من مد ، و فى ظ : هو (٣) زيد ما بين
الخاصين من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) سقط من مد (٦ - ٧) فى الأصول :
يجازونهم ، و فى ظ : مجازواهم ، و فى مد : مجازواهم - كذا (٧) فى ظ : وضعت .
(٨) فى ظ و مد : أنه (٩) فى الأصول : الذى .

”يوم القيمة“ أى فما لكم تريدون تعطيلها بإسراعكم إلى القنائم أو غيرها
 بما يزيد فى أعراض الدنيا فتكونوا ممن تعجل طيباته^٢ فى الحياة الدنيا
 ”فن“ أى فحيث علم أنه لا فوز فى الدنيا إلا بما يقرب إلى الله سبحانه
 وتعالى تسبب عن ذلك أنه من ”زحزح عن النار“ أى بكونه وفى
 أجره ولم يتعجل طيباته^٣ ”و ادخل الجنة“ أى بما عمل من الصالحات ٥
 فحاز الحياة الدائمة مع الطيبات الباقية ”قد فاز“ أى كل الفوز، ولما
 صح أنه لا فوز إلا ذلك صح قوله: ﴿وما الحياة الدنيا﴾ أى التى
 أُمِّلَ لهم فيها وأزيلت عن الشهداء ﴿الامتاع الغرور﴾ أى المتاع
 الذى يدلس الشيطان أمره على الناس حتى يعتروا به فيغبنوا^٤ بترك الباقي
 وأخذ الأشياء الزائلة مانقضاء لذاتها والندم على شهواتها بالخوف ١٠
 من تبعاتها .

وفى ذلك أيضا مناسبة من وجه آخر، وهو أنه لما سلاه سبحانه
 وتعالى بالرسول - الذين لازموا الصبر والاجتهاد فى الطاعة حتى ماتوا -
 وأممهم، وتركوا ما كان بأيديهم عاجزين عن المدافعة، ولم يبق إلا ملكه
 سبحانه وتعالى، وأن الفريقين ينتظرون الجزاء، فالرسول لتمام الفوز، ١٥
 والكفار لتمام الهلاك؛ أخبر أن كل نفس كذلك، ليجتهد الطامع
 ويقتصر العاصي، وفى ذلك تعريض للمتناهين الذين رجعوا عن أحد
 خوف القتل وقالوا عن الشهداء: لو أطاعونا ما قتلوا، أى إن الذى فرتم
 (١) من مد، وفى الأصل وظ ”و“ (٢-٣) سقط من ظ (٣) فى مد:
 فيغضبوا (٤) فى ظ: فى انقضاء .

/ ٤٣٩

منه / لا بد منه ، و الحياة التي آثرتوها متاع يتدم عليه من ' متحضره للمتبع
كما يتدم المفرور بالمتاع^٢ الذي غربه ، فالسعيد من سعى في أن يكون
موته في رضى مولاه الذي لا يحصى له عن الرجوع إليه و الوقوف
بين يديه .

٥ و لما سلى الله سبحانه و تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم عن تكذيبهم
له بما لقي إخوانه من الرسل و بأنه لا بد من الانقلاب إليه ، فيفوز من
كان من أهل حزبه ، و يشقى من والى أعداءه و ذوى حزبه ؛ أعاد التسليّة
على وجه يشمل المؤمنين ، و ساقها مساق الإخبار بحلول المصائب الكبار
التي هي من شعائر^٣ الاختيار في دار الأكدار المعلىة لهم في دار القرار
١٠ فقال - مؤكداً لأن الواقف في الخدمة ينكر أن يصيبه معبوده بسوء ،
هذا طبع البشر و إن تطبع بخلافه ، و أفاد ذكره^٤ قبل وقوعه تهوينه
بتوطين النفس عليه^٥ ، و أفاد بناؤه للفعول أن المنكى بالبلاء ، لا كونه
من جهة معينة - : (لتبلون) أى تعاملون معاملة المختبر لتبين المؤمن من
المنافق (في أموالكم)^٦ أى بأنواع الإثاق (و انفسكم) أى بالإصابة
١٥ في الجهاد و غيره ، فكما نالكم ما نالكم من الأذى باذن ليحققكم بعده من
الأذى ما أمضيت به ستي في خلص عبادى و ذوى محبتي ، و كان إيلاء
ذلك للآية التي فيها الإشارة إلى أن توفية الأحرار للأعمال الصالحة بما ينيل
(١) في ظ : بمن (٢) ليس في ظ و مد (٣) من ظ و مد ، و في الأصل : شعار .
(٤) في ظ : يطمع - كذا (٥) سقط من ظ (٦) زيد بعده في الأصل : اد -
كذا ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٧) زيد في ظ : و انفسكم .

الفوز مناسباً من حيث الترتيب في كل ما يكون سبباً لذلك من الصبر
على ما يتلى به سبحانه وتعالى من كل ما يأمر به من التكليف، أو يأذن
فيه من المصائب، وقدم المال لأنه - كما قيل - عدل الروح، وربما
هان على الإنسان الموت دون الفقر المؤدى إلى الذل بالثبته والمآر بما
تقصر^١ عنه يده بفقده من أفعال المكارم، وما أحسن ذكر هذه الآية ٥
إثر قصة أحد التي وقع فيها القتل بسبب الإقبال على المال، وكان ذكرها^٢
تعليلاً لبعثه أهل الكتاب وغيرهم من الكفار .

ولما كان يومها^٣ يوم بلاء وتمحيص، وكان ربما أطمع في العافية
بعده، فوطنت النفس على ذلك فاشتد ازعاجها بما يأتي من أمثاله^٤،
وليس ذلك من أخلاق المشركين^٥ أراد سبحانه وتعالى توطئتهم^{١٠}
على ما طبع عليه^٦ الدار من^٦ الأتقال والآصار^٧، فأخبر أن البلاء
لم ينقص به، بل لا بد بعده من بلايا وسماح أذى من سائر الكفار،
ورغب^٨ في شعار^٩ المتقين: الصبر الذي قدمه في أول السورة ثم قبل
قصة أحد، وناها عليه معلماً أنه مما يستحق أن يعزى عليه ولا يتردد
فيه فقال: ﴿ ولتسمعن ﴾ أى بعد هذا اليوم ﴿ من الذين ﴾ ولما كان ١٥
المراد تسوية العالم بالجاهل في الذم نزه^١ المعلم عن الذكر في الأفعال
(١) في ظ: يقصر (٢) في ظ: ذكر، ويريد بعده فيه: هذه الآية (٣) في ظ:
يومنا (٤) في ظ: امتاها (٥) في ظ: للشمون (٦-٧) من ظ و مد، وفي الأصل:
الدارين (٧) في ظ: الاخبار (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: رهب (٩) في
ظ و مد: شعار (١٠) في مد: نر - كذا .

قوله: ﴿ اوتوا الكتب ﴾ ولما كان إيتاؤهم له لم يستغرق الزمن الماضي
 أدخل الجار فقال: ﴿ من قبلكم ﴾ أى من اليهود والنصارى ﴿ ومن
 الذين اشركوآ ﴾ أى من الاميين ﴿ اذى كثر اطر ﴾ أى ' من الطعن فى
 الدين وغيره بسبب هذه الوقعة أو ' غيرها ﴿ وان تصبروا ﴾ أى
 ٥ تتخلقوا^٢ بالصبر على ذلك وغيره ﴿ و تقوا ﴾ أى و تجعلوا بينكم وبين
 ما يسخط الله سبحانه و تعالى وقاية بأن تغضوا عن كثير من أوجنتهم
 اعتمادا على ردهم بالسيف و إزال الخوف ﴿ فان ذلك ﴾ أى الامر'
 العالى الرتبة ﴿ من عزم الامور * ﴾ أى الاشياء التى هى أهل لأن يعزم
 على فعلها، و لا يتردد فيه، و لا يعوق عنه عائق، فقد ختمت قصة
 ١٠ أحد بمثل ما سبقت دليلا عليه من قوله " قد بدت البغضاء من افواههم " -
 إلى أن ختم بقوله " وان تصبروا و تقوا لا يضركم كيدهم شيئا " هذا
 ما أخبر به هنا بأنه من عزم الامور .

ولما قدم سبحانه و تعالى فى أوائل قصص اليهود أنه أخذ على
 النبيين الميثاق بما أخذ . و أخبرهم^١ أنه من تولى بعد ذلك فهو الفاسق ،
 ١٥ ثم أخبر بقوله " قد جاءكم رسل من قبلى " ، " وان كذبوك فقد كذب رسل
 من قبلك " أن النبيين وفوا بالعهد ، و أن كثيرا من أتباعهم خان ؛ ثم هنا
 بالذكر بذلك العهد على ؛ دحه يشمل جميع 'علماء بعد الإخبار بسباع
 ٤٤٠ / الأذى المتضمن لتقضهم للعهد ، فكان التذكير بهذا الميثاق كالدليل على

(١) سقط من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل وظ " و " (٣) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : يتخلقوا (٤) فى ظ : حيرهم .

مضمون الآية التي قبلها ، و كأنه قيل : فاذكروا قولي لكم "تلبون"
 واجعلوه^١ نصب أعينكم لتوطنوا أنفسكم عليه . فلا يشتد جزعكم بحلول
 ما يحل منه { و } اذكروا^٢ { اذ اخذ الله } الذي لا عظيم إلا هو
 { ميثاق الذين } .

و لما كانت الحياة^٣ من العالم أشنع ، و كان ذكر العلم^٤ دون^٥
 تعيين العلم كافيا في ذلك بنى للجهول قوله : { اوتوا الكشِبَ }
 [أى - °] في البيان ، فظافوا ما آذوا^٦ إلا أنفسهم ، [و إذا آذوا
 أنفسهم - °] بخيانة عهد الله سبحانه و تعالى كانوا في أذاكم أشد و إليه
 أسرع ، أو يكون التقدير : و اذكروا^٧ ما أخبرتم به عند ما أنزله بكم ،
 و اصبروا^٨ لتفوزوا ، و اذكروا إذ أخذ الله ميثاق من قلكم فضيعوه^٩
 كيلا تفعلوا فعلهم . فيحل بكم ما حل بهم من الذل و الصغار في الدنيا
 مع ما يدخر في الآخرة من عذاب النار .

هذا ما كان ظهر لي أولا . ثم بان أن الذي لا معدل عنه أنه لما
 انقضت قصة أحد و ما تبعها^{١٠} إلى أن ختمت بعد الوعظ بتحتم^{١١} الموت
 الذي فر^{١٢} من فر منهم منه و خوف الباقيين أمره بمثل ما تقدم أنه جعلها^{١٣}
 (١) في ظ : اجعلوا (٢) زيدت الواو بعده في ظ (٣) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : الحياة (٤) في ظ : العالم (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ : اد - كذا .
 (٧) العبارة من هنا إلى " و اذكروا " ساقطة من ظ (٨) زيدت الواو بعده
 في الأصل ، ولم تكن في مد لحذفها (٩) في ظ : يتبعها (١٠) في ظ : تحتم .
 (١١) زيد بعده في ظ : منه .

دليلا عليه من بغض^١ أهل الكتاب وما تبعه عطف على "اذ" المقدرة -
لعطف "و اذ غدوت" عليها - قوله "و اذ اخذ الله" أى اذكروا ذلك
يدلکم على عداوتهم^٢ ، و اذكروا ما صح عندكم من إخبار الله تعالى
المشاهد^٣ بإخبار من أسلم من الأجبار و القسيسين أن الله أخذ "ميثاق
الذين اتوا الكتب" أى من اليهود و النصارى بما أكد في كتبه و على
أسنة رسله : ﴿ لييقنه^٤ ﴾ أى الكتاب ﴿ للناس و لا يكتُمونه ﴾
أى نصيحة منهم لله سبحانه و تعالى و لرسوله صلى الله عليه و سلم و لأئمة
المؤمنين و عامتهم ليؤمنوا بالنبي المبشر به ﴿ فبذروه ﴾ أى الميثاق ببذ
الكتاب ﴿ و رآه ظهورهم ﴾ حسدا لكم و بغضا ، و هو تمثيل لتركهم
العمل به ، لأن من ترك شيئا وراءه نسيه ﴿ و اشتروا به ﴾ و لما كان
التمن الذى اشتروه * خسارة لا ربح فيه أصلا على العكس مما بذلوه على
أنه ثمن ، و كان الثمن إذا ض^٥ زالت مظنة الربح منه عبر عنه بقوله :
﴿ ثمننا ﴾ و زاد فى بيان سفههم بقوله : ﴿ قليلا ط ﴾ أى بالاستكثار من
المال و الاستيثار للرئاسة ، فكتموا ما عندهم من العلم بهذا النبي الكريم
١٥ ﴿ فبئس ما يشترون * ﴾ أى لأنه مع فئانه أورثهم العار الدائم و النار
(١) قى ظ و مد : بعض (٢) فى مد : عدوانهم (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل :
الشاهدة (٤) من ظ و مد - كما قرأ ابن كثير و أبو عمرو و عاصم فى رواية
ابن عباس بياء الغيبة ، و فى الأصل : اثيبسه - بالخطاب كما هو الثابت فى مصاحف
بلادنا ، ولكن التفسير الآتى بافظ « نصيحة منهم » لا يناسبه (٥) قى ظ : اشتراه .
(٦) من ظ و مد ، أى تيسر ، و فى الأصل : نص .

الباقية ، و عبر عن هذا الأخذ^١ بالشراء إعلاما بلجاجهم فيه ، و نبه بصيغة
الاقتمال على مبالغتهم في اللجاج .

ولما أخبر سبحانه و تعالى بأنهم احتروا على المال و الجاه بما كتموا^٢
من العلم و أظهروا من خلافه المتضمن لحجة أهل دينهم فيهم و ثنائهم
عليهم بأنهم على^٣ الدين الصحيح و أنهم أهل العلم ، ضم أهل الاقتداء^٤
بهم ؛ قال سبحانه و تعالى مخبرا عن مآلهم تحذيرا^٥ من مثل حالهم على
وجه يعم كل امرئ^٦ : ﴿ لا تحسن ﴾ على قراءة الجماعة بالغيب ﴿ الذين
فرحون بما آتوا ﴾ أى بما يخالف ظاهره باطنه ، و توصلوا به إلى
الأغراض الدنيوية من الأموال و الرئاسة و غير ذلك ، أى لا يحسن
أنفسهم ، و فى قراءة الكوفيين و يعقوب بالخطاب المعنى : لا تحسبنهم أيها
الناظر لمكرم و رواجهم بسية فى الدنيا واصلين إلى خير ﴿ و يحبون
أن يحمدوا ﴾ أى يوجد الثناء بالوصف الجميل عليهم ﴿ بما لم يفعلوا ﴾
أى بذلك الباطن الذى لم يفعلوه ، قال ابن هشام فى السيرة : أن يقول
الناس^٧ : علماء ، و ليسوا بأهل علم ، لم يتحملوه على هدى و لا حق .

ولما تسبب عن ذلك العلمُ بهلاكهم قال : ﴿ فلا تحسبنهم ﴾ أى
تحسن أنفسهم ، على قراءة ان كثير و أبى عمرو بالغيب^٨ و ضم الناء^٩ ،

(١) سقط من مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : كتموه (٣) من ظ و مد ،
وفى الأصل : علم (٤) فى ظ : محبر ، وفى مد : تحبرا (٥) فى ظ و مد : مرا -
كذا (٦) زيد فى تفسر الطبرى نسبة إلى سيرة ابن هشام : لهم ، و لكن ما وجدنا
هذه الزيادة فى "النسختين" منها (٧) زيد بعده فى الأصول : وعلى ، فلهذا ما لى
ينسقى الكلام (٨) أى على الجمع - كما فى ثمر المرحان ٥٣٢/١ .

و على قراءة الجماعة المعنى: لا تحسبنهم أيها الناظر^١ (بمفازة من العذاب ع) يلهمهم بملكه منه (ولهم عذاب اليم^٥).

ولما أخبرهم بملكهم دل عليه بحال من فاعل «يحسب» فقال تعالى:

(٤٤١) (و الله) أى / الذى له جميع صفات الكمال وحده (ملك السموات

و الارض^٦) أى لا يقع في فكرهم ذلك و الحال أن ملكه محيط بهم،

وله جميع ما يمكنهم الانحياز^٢ إليه، وله ما لا تبلغه قدرهم من ملك

الخافقين فهو بكل شيء محيط (و الله) أى الذى له جميع العظمة

(على كل شيء قديره) و هو شامل القدرة، فمن كان في ملكه كان في

قبضته،^٣ و من كان في قبضته كان^٢ عاجزا عن التفصى^٤ عما يريد به،

١٠ لانه الحى القيوم الذى لا إله إلا هو - كما افتتح به السورة .

ولما ذكر هذا الملك العظيم و ختم بشمول القدرة دل على ذلك

بالتنيه على التفكير فيه الموجب للتوحيد الذى^٣ هو المقصد الأعظم من

هذه السورة الداعى إلى الإيمان الموجب للعازة من العذاب، لأن^٢

المقصود^٥ الأعظم من إنزال القرآن تنوير القلوب بالمعرفة، و ذلك

١٥ لا يكون إلا بفاة التسليم، و ذلك هو اتباع الملة الخنيفة، و هو متوقف

على صدق النبى صلى الله عليه و سلم، فبدأ سبحانه و تعالى السورة بدلائل

صدقه بإعجاز القرآن بكشفه^٦ - مع الإعجاز بنظمه على لسان النبى الامى -

(١) زيد بعده فى الأصل و ظ : لهم ، ولم تكن الريادة فى مد فخذهاها (٢) من

مد، وفى الأصل و ظ : الانحياز (٣ - ٣) سقطت من ظ (٤) من مد ، وفى

الأصل و ظ : المحص - كذا (٥) فى ظ : المقصد (٦) من ظ و مد . وفى

الأصل : كشفه .

للشبهات^١ و يانه للنفيات، و أظهر مكابرة أهل الكتاب، و فضحهم
 أتم فضيحة، فلما تم ذلك على أحسن وجه مظهرا يدائع^٢ الحكم من
 الترغيب و التهيب شرع في بث أنوار^٣ المعرفة بنصب دلائلها القرينة
 و كشف أسرارها العجبية فقال: ﴿ان في خلق السموات و الارض﴾
 أى على كبرهما و ما فيهما من المنافع، و نه على التغير الدال على المغير^٤
 بقوله: ﴿و اختلاف الليل و النهار﴾ أى اختلافا هو - كما ترون - على
 غاية الإحكام بكونه على منهاج قويم و سر لا يكون إلا بتقدير العزيز
 العليم^٥ ﴿لأيت﴾ أى على جميع ما جاءت به الرسل عن الخالق،
 و زاد الحث على التفكير و التهيج إليه و الإلهاب من أجله بقوله:
 ﴿لأولى الالباب﴾^٦ و ذكر سبحانه و تعالى في أخت^٧ هذه الآية في ١٠
 سورة البقرة ثمانية أنواع من الأدلة و اقتصر هنا على ثلاثة، لأن السالك
 يفتر في ابتداء السلوك إلى كثرة الأدلة، فإذا استنار قلبه حاجته إلى
 ذلك، و كان الإكثار من الأدلة كاللحجاب الشاغل له عن استغراق
 القلب في لجج المعرفة، و اقتصر هنا من آثار الخلق على السماوية لأنها
 أوفر و أبهر و العجائب فيها أكثر، و انتقل القلب منها إلى عظمت^٨
 سبحانه و تعالى و كبرياته أشد و أسرع، و ختم تلك بما هو لأول السلوك:
 العقل^٩، و ختم هذه بلبه لأنها لمن تخلص من وساوس الشيطان و شوائب
 هواجس الوهم المائعة^{١٠} من الوصول إلى حق اليقين بل علم اليقين.

(١) في ظ: للشبهات (٢) في ظ: يديع (س) في ظ: إيقاع (٤) سقط من ظ.

(٥) من ظ و مد، و في الأصل: احر (٦) في ظ: قلب (٧) سورة ٢ آية ١٦٤.

(٨) في ظ و مد: البالغة.

ولما كان كل ميمز يدعى أنه في الذروة من الرشد نعتهم بما بين
من يعتد بقله فقال: ﴿الذين يذكرون الله﴾ أى الذى ليس فى خلقه
لها ولا لغيرها شك، وله جميع أوصاف الكمال . ولما كان المقصود
الدوام وكان قد يتجاوز به عن الأكثر، عبر عنه لهذا التفصيل نفيًا
لاحتمال التجوز ودفعًا لدعوى العذر فقال: ﴿قيما وقعودا﴾ ولما
كان أكثر الاضطجاع على الجنب قال: ﴿وعلى جنوبهم﴾ أى فى
اشتغالهم بأشغالهم وفى وقت استراحتهم وعند منامهم، فهم فى غاية
المراقبة .

ولما بدأ من أوصافهم بما يحلو أصداء القلوب ويسكنها وينق عنهما
١. الوسوس حتى استعدت^١ لتجليات الحق وقبول الفيض^٢ بالفكر لانتفاء
قوة الشهوة وسورة الغضب^٣ وقهرهما^٤ وضعف داعية الهوى، فزال
نزغات الشيطان ووسوسه وخطرات النفس ومغالطات الوهم قال:
﴿ويتفكرون﴾ أى على الأحوال .

ولما كانت آيات المعرفة إما فى الآفاق وإما فى الانفس، وكانت
٥: آيات الآفاق أعظم "لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس"
قال: ﴿فى خلق السموات والارض﴾ على كبرهما واتساعهما وقوة
ما فيها^٦ من المنافع لحصر الخلائق فيعلمون - بما فى ذلك من الاحكام

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: ستجلت (٢) من مد، وفى الأصل وظ: القيص .

(٣-٢) فى مد: قهرهما - كذا (٤) سورة ٤٠ آية ٥٧ (٥) من ظ، وفى الأصل

ومد: قوت (٦) العبارة من هنا إلى «مع جرى» سقطت من ظ .

مع جرى ما فيها من الحيوان الذى خلقا لأجله على غير / انتظام - أن
 وراء هذه الدار 'دارا يثبت' فيها الحق وينفى الباطل و يظهر العدل
 و يضمحل الجور ، فيقولون تضرعا إليه و إقبالا عليه : (ربنا) أى
 أيها المحسن إلينا (ما خلقت هذا) أى الخلق العظيم المحكم (باطلا)
 أى لأجل هذه الدار التى لا تفصل^٢ فيها على ما شرعت القضايا ،
 ولا تنصف فيها الرعاة الرعايا ، بل إما خلقته لأجل دار أخرى ، يكون
 فيها محض العدل ، و يظهر فيها الفصل .

و لما كان الاقتصار على هذه الدار مع ما يشاهده من ظهور
 الأشرار نقصا ظاهرا و خلا بينا زهره^٣ عنه فقالوا : (سبّحك) وفى
 ذلك تعليم العباد أدب^٤ الدعاء بتقديم [التاء قبله ، و تنبيه على
 أن العبد كلما غزرت معرفته زاد خوفه فزاد تضرعه ، فانه يحسن منه
 كل شيء من تعذيب الطائع و^٥ غيره ، و لو لا أن ذلك كذلك لكان
 الدعاء بدفعه عبثا -^٦] ، و ما أحسن ختمها حين تسبب عما مضى تيقنهم^٧
 أن أماننا دارا يظهر فيها العدل بما هو شأن كل أحد فى عييده^٨ ، فيعذب
 فيها العاصي و ينعم فيها الطائع . كما هو دأب كل ملك فى رعيته بقولهم
 (١-١) من مد ، وفى الأصل : دار يثبه ، وفى ظ : دارا يثبت - كذا (٢) فى ظ :
 لا تفصل (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : زهون (٤) - سقط من ظ و مد .
 (٥) زيد بعده فى الأصل : عييده ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) - سقط
 من ظ (٧) زيد ما بين الحাজزين من ظ و مد (٨) من مد . وفى الأصل :
 تيقنهم ، وفى ظ : تبعينهم - كذا .

رغبة في الخلاص في تلك الدار: ﴿فَتَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ على وجه جمع بين ذكر العذاب المختم به آية محمى المحمدة بالباطل، و النار المحذر منها في "فن زحزح عن النار". ثم تعقبها^٢ [بقولهم -^٣] معظمين ما سألو دفعه^٤ من العذاب ليكون^٥ موضع السؤال أعظم، فبدل على ه أن الداعية في ذلك الدعاء أكل وإخلاصه آم، مكررين الوصف المقتضى للاحسان مبالغة في إظهار الرغبة استمطارا للاجابة: ﴿رَبَّنَا﴾ وأكدوا مع علمهم باحاطة علم المخاطب إعلاما بأن [حالهم في -^٦] تقصيرهم حال^٧ من أمن النار حثا لأنفسهم على الاجتهاد في العمل فقالوا: ﴿انك من تدخل النار﴾ أى للعذاب ﴿قد اخزيت^٨﴾ أى أذلته وأهنته ١٠ إهانة عظيمة بكونه ظالما، وختمها بقوله^٩: ﴿وما للظالمين من انصاره﴾ الحاسم لطمع من يظن منهم أنه بمفازة من العذاب، وأظهر موضع الإضمار لتعليق الحكم بالوصف والتعميم.

ولما ابتهلوا^{١٠} بهاتين الآيتين في الإنجاء من النار توسلوا بذلك مسارعتهم إلى إجابة الداعي بقولهم^{١١}: ﴿رَبَّنَا﴾ ولما كانت حالهم - ١٥ لمعرفتهم بأنهم لا ينفكون^{١٢} عن تقصير وإن بالغوا في الاجتهاد، لأنه لا يستطيع أحد أن يقدر الله حق قدره - شبهة^{١٣} بحال من لم يؤمن؛ اقتضى

- (١) من مد، وفي الأصل: يحى، وفي ظ: يحى - كذا (٢) في ظ: تعقبها .
(٣) زيد من ظ ومد (٤) في ظ: دفعة (٥) في ظ: فيكون (٦) سقط من مد .
(٧) سقط من ظ (٨ - ٩) سقطت من ظ (٩) في ظ: لا يتفكرون .
(١٠) في ظ: شبهه .

- المقام التأكيد إشارة إلى هضم أنفسهم بالاعتراف بذنوبهم فقالوا مع عليهم بأن المخاطب عالم بكل شيء: ﴿ انا ﴾ فأظهروا التون إبلاغا في التأكيد ﴿ سمعنا مناديا ﴾ أى من قبلك ، وزاد في تفخيمه بذكر ما منه النداء مقيدا^١ بعد الإطلاق بقوله: ﴿ يتادى ﴾^٢ قال محمد بن كعب القرظي: هو القرآن ، ليس كلهم رأى النبي صلى الله عليه وسلم^٣.
- ٥ ولما كانت اللام تصلح للتعليل ومعنى 'إلى' عسرها قليل: ﴿ للآيمان ﴾ ثم فسروه تفخيلا به بقولهم: ﴿ ان آمنوا بربكم ﴾ ثم أخبر بمسارعتهم إلى الإجابة بقولهم: ﴿ فآمنوا ﴾ أى عقب السماع. ثم أزالوا ما^٤ ربما يظن من ميلهم إلى رتبة الإعجاب بقولهم تصريحاً بما أنهمه التأكيد لمن عليه محيط: ﴿ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ أى التى أسلفناها قبل الإيمان ١٠ بأن تقبل منا الإيمان فلا تزيغ قلوبنا ، فيكون جاباً لما قبله عندك كما كان جواباً له فى ظاهر الشرع ، وكذا ما فرط منا بعد الإيمان ولو كان بغير توبة ، وإليه الإشارة بقولهم: ﴿ وكفر عنا سيئاتنا ﴾ أى^٥ بأن توقفنا بعد تشريفك لنا بالإيمان لاجتناب الكبائر بفعل الطاعات المكفرة^٦ للصغائر ﴿ وتوفنا مع الأبرار ﴾ أى ليس لنا سيئات . ١٥
- ولما كان الله سبحانه وتعالى هو المالك أتمام الملك ، فهو ذو التصرف المطلق الذى لا يجب عليه شيء ، ولا يقبح منه شيء؛ أشار إلى ذلك بقوله ملقنا لهم مكررا صفة الإحسان تنبيها على مزيد الابتهال والتضرع
-
- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل: معدا (٢-٣) سقطت من ظ و مد (٣) سقط من ظ (٤) سقط من ظ و مد (٥) فى ظ: الكمر .

والتنضع والتخضع: ﴿ربنا واثما ما وعدتنا﴾^١ ثم أشار إلى صدق هذا الوعد بحرف الاستعلاء الدال على الالتزام والوجوب فقال: ﴿على رسلك﴾ أى من إظهار الدين والنصر على الأعداء وحسن العاقبة وإيراث الجنة فى مثل قوله تعالى "وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ٥ ان لهم جنّات^٢" وفى الدعاء بذلك إشارة إلى أنه لا يجب^٣ على الله سبحانه وتعالى شيء ولو تقدم به وعده^٤ الصادق وإن كنا نعتقد أنه لا يدل القول لديه ﴿ولا نخزنا يوم القيمة^٥﴾ أى بالمواخذه بالسيئات، ثم أرشدنا إلى الإلهاب والتهنيج مع التنبيه على ما نبه عليه أولاً من أنه لا يجب عليه شيء بقوله بأسطالهم بلذة المأدبة بالمخاطبة^٦: ﴿انك لا تختلف ١٠ الميعاد﴾.

/ ٤٤٣

ولما تسبب عن هذا الدعاء الإجابة^٧ لتكمل شروطه وهى استحضار عظّمته [تعالى بعد معرفته بالدليل وإدامة ذكره والتفكر فى بدائع صنعه وافتتاحه بالثناء عليه سبحانه وتزيهه والإخلاص فى سؤاله -^٨] قال: ﴿فاستجاب﴾ أى فأوجد الإجابة حتّى ﴿لهم﴾ قال الأصفهاني: ١٥ وعن جعفر الصادق: من حزبه أمر فقال خمس مرات "ربنا" أنجاه الله مما يخاف، وأعطاه ما أراد - وقرأ هذه الآية . وأشار إلى أنها من^٩ (١-١) سقطت من مد (٢) سورة ٢ آية ٢٥، وزيد بعده فى ظ "تجرى من تحتها" (٣) فى مد: لا تجب (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ: المخاطبة (٦) وقع فى ظ: الا - كذا مقطوعاً (٧) زيد ما بين الحاجرين من ظ و مد (٨) سقط من ظ و مد .

مته وفضله بقوله ^١: ﴿ ربه ﴾ أى المحسن إليهم المتفضل عليهم ﴿ أن لا اضيع عمل عامل منكم ﴾ كائنا من كان ﴿ من ذكر أو اثنى ﴾ وقوله معللا: ﴿ بعضكم من بعض ﴾ التفات ^٢ إلى قوله ^٣ سبحانه ” ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم “ الناظر إلى قوله ^٤ ” ذرية بعضها من بعض “ المفتوح بأن الله سبحانه وتعالى ” اصطفى ادم ونوحا “ ٥ المتنادى بأن البشر كلهم فى العبودية للواحد - الذى ليس كمثل شئ الى القيوم - سواء من غير تفاوت فى ذلك أصلا ، والمراد أنهم إذا كانوا مثلهم فى النسب فهم مثلهم فى الاجر على العمل .

ولما أقر أعينهم بالإجابة ، وكان قد تقدم ذكر الانصار عموما فى قوله ” ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم - وان الله لا يضيع اجر المؤمنين “ خص المهاجرين بيانا لفضلهم وزيادة شرفهم بتحقيقهم لكونهم معه ، لم يأنسوا بغيره ولم يركنوا لسواه من أهل ولا مال بقوله مسيا عن الوعد المذكور ومفصلا ومعتظا ومجلا ^٦: ﴿ فالذين هاجروا ﴾ أى صدقوا إيمانهم بمفارقة أحب الناس إليهم [فى الدين المؤدى إلى المقاطعة - ^٧] وأعز اللاد عليهم . ١٥

ولما كان للوطن من القلب منزل ^٨ ليس لغيره نه عليه بقوله : ﴿ واخرجوا من ديارهم ﴾ أى ^٩ وهى أثر المواطن عندهم بعد أن (١) فى ظ : بقولهم (٢) فى ظ : التماوت (٣-٢) سقطت من ظ (٤) فى ظ : الانضمار - كذا (٥) سورة ٣ آية ١٧٠ و ١٧١ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : مجلا (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٨) فى ظ : لنزل (٩) سقط من ظ .

باعدوا أهلهم وهم أقرب الخلائق إليهم ، ولما كان الأذى مكروها
 لنفسه لا بالنسبة إلى معين بنى للفعول قوله : (و اودوا) أى بغير ذلك
 من أنواع الأذى (فى سبيل) أى بسبب دينى الذى نهجته^١ ليسلك
 إلى فيه ، وحكمت أنه لا وصول إلى رضائى بدونه^٢ (و قتلوا) أى
 ٥ فى سبيل .

ولما كان القتل نفسه هو المكروه^٣ ، لا بالنسبة إلى معين ؛ كان المدح
 على اقتحام موجباته ، فبنى للفعول قوله : (و قتلوا) أى فيه ، فخرجوا
 بذلك عن مساكن أرواحهم بعد النزوح^٤ عن منازل أشباحهم ، وقراءة
 حمزة والكسائى بتقديم المبنى للفعول ألغى معنى ، لأنها أشد ترجيا فى
 ١٠ الإقدام على الأخصام ، لأن من استقتل^٥ أقدم على الغمرات إقدام
 الأسد فقتل^٦ أخص منه^٧ ولم يقف أحد أمامه ، فكأنه قيل^٨ :
 وأرادوا^٩ القتل ، هذا^{١٠} بالنظر إلى الإنسان نفسه ، ويجوز أن يكون
 الخطاب للجموع^{١١} ويكون المعنى : وقاتلوا بعد أن رأوا كثيرا من
 أصحابهم قد قتل (لا كفرن عنهم سيئاتهم) كما تقدم سؤلهم إياى
 ١٥ فى ذلك علما منهم بأن أحدا لن يقدر على أن يقدر الله حق قدره

(١) من مد ، وفى الأصل وظ : بهجته (٢) زيد بعده فى الأصل : معللا ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحدثناها (٣) زيدت الواو بعده فى ظ و مد .
 (٤) من مد ، وفى الأصل : النزول ، وفى ظ : البروح (٥) فى الأصول : استقل .
 (٦) فى ظ : قتل (٧) سقط من مد (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : قتل (٩-١٠) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : بالقتل بدا (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : للجموع .

وإن اجتهد (و لا دخلهم) أى بفضلى رجئت تجرد من تحتها الإنه (ع)
 كما سبق به^١ الوعد (ثوابا) وهو وإن كان على أعمالهم فهو فضل
 منه، وعظمه بقوله: (من عند الله ط) أى المنعوت بالاسماء الحسنى
 التى منها الكرم والرحمة لأن أعمالهم لا توازى أقل نعمه (والله)
 أى الذى له^٢ الجلال والإكرام^٣، ونه على عظمة المحدث عنه بالعندية
 فقال: (عنده) أى فى خزان ملكوته التى هى فى غاية العظمة
 (حسن الثواب) أى وهو ما لا تنأية كدر فيه، لأنه شامل
 القدرة بخلاف غيره.

ولما كانت هذه المواعدة^٤ آجلة، وكان نظرم إلى ما فيه الكفار
 من عاجل السعة ربما أثر فى بعض النفوس أثرا يقدح فى الإيمان بالغيب ١٠
 الذى هو شرط قبول الإيمان؛ داواه^٥ سبحانه بأن تلا^٦ تبشير^٧ المجاهدين
 بانذار الكفار المنافقين والمصارحين الذين أملى لهم بخذلانهم المؤمنين
 بالرجوع عن قتال أحد وغيره من أسباب الإملاء على / وجه يصدق
 ما تقدم أول السورة من الوعد بأنهم سيغلبون، وأن أموالهم إنما هى
 صورة، [لا -^٨] حقائق لها، عطا لآخرها على أولها، وتأكيذا لاستجابة ١٥
 دعاء أوليائه آخر^٩ التى قبلها بقوله - مخاطبا لأشرف عباده، والمراد من
 (١) فى ظ: فيه (٢) ريد: بعده فى الأصل: ذو، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد
 فخذناها (٣) فى ظ ومد: الجمال (٤) فى مد: المواعيد (٥) فى ظ: داوه، وفى
 مد: دواه - كذا (٦) سقط من ظ (٧) من مد، وفى الأصل: تبشير، وفى
 ظ: تيسير (٨) زيد من ظ ومد.

يمكن ذلك عادة فيه، لأن خطاب الرئيس أمكن في خطاب الاتباع :-
 (لا يغرنك قلب) أى لا تقتدر بتصرف (الذين كفروا) تصرف
 من يقلب الأمور بالنظر في عواقبها لسلامتهم^١ في تصرفهم وفوائدهم
 وجودة ما يقصدونه^٢ في الظاهر بجودة القلب في البدن (في البلاد ط)
 ٥ فان تقلبهم (متاع قليل ف) أى لا يعبأ به ذو همة عليه، وعبر بأداة
 التراخي إشارة إلى أن تمتيعهم - وإن فرض أنه طال زمانه وعلا شأنه -
 نافذ لزواله ثم عاقبه، وإلى هول تلك العاقبة وتناهى عظمتها، فقال :-
 (ثم ما أولهم) أى بعد التراخي إن قدر^٣ (جهنم ط) أى الكريمة
 المنظر، الشديدة الأهوال، العظيمة الأوجال، لا مهاد لهم غيرها (وبس^٤
 ١٠ المهاده) أى الفراش الذى يوطأ ويسهل للراحة والهدوء .

ولما بين بآية المهاجرين أن النافع من الإيمان هو الموجب للثبات
 عند الامتحان، وكانت تلك الشروط قد لا توجد، ذكر وصف التقوى
 العام للأفراد الموجب للاسعاد، فعقب تهديد الكافرين بما لأضدادهم
 المتقين الفائزين بما تقدم الدعاء إليه بقوله تعالى " قل انبئكم بخير من
 ١٥ ذلكم " فقال تعالى : (لكن الذين اتقوا ربهم) أى أوقعوا الاتصاف
 بالتقوى بالاعتبار بما أمرهم به " المحسن إليهم و " الانتهاء عما نهام شكرا

(١) في ظ : تمكن (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : سلامتهم (٣) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : يصدقونه (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : تافه (٥) سقط
 من ظ (٦) من ظ و مد و القرآن المجيد ، وفي الأصل : لبئس .

لإحسانه^١ وخوفا من عظم شأنه (لهم جنت) وإلى جنات،
ثم وصفها بقوله: (تجرى من تحتها الأنهار) تعريفا بدوام تنوعها^٢
وزهرتها وعظيم بهجتها.

ولما وصفها بضد ما عليه المار وصف قلبهم فيها بضد ما عليه
الكفار من كونهم في ضيافة الكريم الغفار فقال: (يخطبون فيها) ولما كان
الزل ما يعد للضيف عند نزوله قال معظما ما لمن يرضيه: (يزل) ولما
كان الشيء يشرف بشرف من هو من عده نه عى عظلمته بقوله:
من عند الله^٣؛ مضيفا إلى الاسم الأعظم، وأشار بجعل الحنات
كلها زلا إلى التعريف بعظيم ما لهم بعد ذلك عنده سبحانه من النعم
الذى لا يمكن الآدميين [وجه - °] الاطلاع على حقيقة رصده. ١٠
ولهذا قال معظما - لأنه لو أضمر لظن الاختصاص بالزل - : (وما عند الله)
أى الملك الأعظم من الزل وغيره (خير للارادة) مما فيه الكفار
ومن كل ما يمكن أن يخطر بالبال من النعم.

ولما كان للمؤمنين من أهل الكتابين - مع التشرف بما كانوا عليه
من الدين [الذى - ١] أصله حق - حظ من الهجرة، فكانوا قسما ثانيا ١٥
من المهاجرين، وكان إزال كثير من هذه سورة فى مقابلة أهل
الكتاب ومجادلتهم - التحذير من مخالفتهم^٤ ومخادشتهم - لإجبار - بأنهم
() من ظ ومد، وفى الأصل: لإحسانهم (٢) من ظ ومد. أى النعمة، وفى
الأصل: أى (٣) من ظ، وفى الأصل: نوعيا، وفى مد: ينوعها - كد (٤) سقط
من ظ (٥) زيد من مد ١٠ زيد من ظ ومد (٦) فى ظ: مخالفتهم.

ينفضون^١ المؤمنين مع محبتهم لهم ، وأنهم لا يؤمنون بكتائبهم ، وأنهم
 ميسمعون منهم أذى كثيرا إلى أن وقع الحتم في أوصافهم بأنهم اشتروا
 بآيات الله تمنا قليلا - ربما أياس من إيمانهم ، أتبع ذلك مدح مؤمنهم^٢ ،
 وغير الأسلوب عن أن يقال مثلا : والذين آمنوا من أهل الكتاب -
 ٥ إطماعا في موالاتهم بعد التدريب بالتحذير منهم على مناراتهم [وملاواتهم-^٣]
 قال : (وان من اهل الكتب) أى اليهود والنصارى (لمن)
 يؤمن بالله) أى [الذى - °] حاز صفات الكمال ، وأشار إلى الشرط
 المصحح^٤ لهذا الإيمان بقوله : (وما أنزل اليكم) [أى - °] من
 هذا القرآن (وما أنزل اليهم) أى كله ، فيذعن لما يأمر منه باتباع
 ١٠ هذا النبي العزى ، وإليه الإشارة بقوله جامعا للنظر إلى معنى ' من '
 تعظيما لوصف الخشوع بالنسبة إلى مطلق الإيمان^٥ : (نخشع لله لا)
 أى لأنسه الملك الذى لا كفوء له ، غير مستنكفين عن زل المألوف
 (لا يشترون نأيت الله) أى التى متى تأملوها علموا أنه لا يقدر عليها
 إلا من أحاط بالجلال / والجمال ، الآمرة لهم بذلك (تمنا قليلا^٦) / ٤٤٥
 ١٥ مما^٨ عليه من الرئاسة وهوذ الكلمة - كما تقدم قريبا في وصف
 معظمهم ، فهم يبينونها^٩ ويرشدون إليها ولا يحرفوها .

(١) في ظ ومد : يقصون (٢) في ظ ومد : مومنهم (٣) زيد من مد ، وموضعه
 في ظ : وملاوة تهم (٤) سقط من ظ ومد (٥) زيد من ظ ومد (٦) من
 ظ ومد ، وفي الأصل : الصحيح (٧) سقط من ظ (٨-٨) من ظ ومد ،
 وفي الأصل : محالهم (٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : يسبونها .

ولما أخبر تعالى عن حسن ترحمهم إليه أخبر عن جزائهم عنده بما يسر النفوس ويحث الهمم فقال: ﴿اولئك﴾ أى العظيمو الرتبة ﴿لهم اجرهم﴾ أى الذى يؤملوه، ثم زادهم فيه رغبة تشريفه بقوله: ﴿عند ربهم﴾ أى الذى رباهم ولم يقطع إحسانه^١ لحظة عنهم، كل ذلك تعظيماً له من حيث أن لهم الاجر مرتين .

ولما اقتضت هذه التأكيدات المباشرة إنجاز الاجر وإتمامه وإحسانه، وكان قد تقدم أنه تعالى يؤتى كل أحد^٢ من ذكر وأنثى أجره، ولا يضيع شيئاً، ويجازى المسيء والمحسن، وكانت^٣ العادة قاضية بأن كثرة الخلق سبب لطول زمن الحساب، وذلك^٤ سبب لطول الانتظار، وذلك سبب لتعطيل^٥ الإنسان عن مهماته، لضيق صدره بفرق عزمه وشتاته^٦ كان ذلك محل عجب يورث توهم ما لا ينبغي، فأزال هذا التوهم بأن أمره تعالى على غير ذلك لأنه لا يشغله شأن عن شأن بقوله: ﴿ان الله﴾ أى بما له من الجلال والعظمة والكمال ﴿سريع الحساب﴾ .

ولما كثر فى هذه الآيات الأمر بمقاساة الشدائد وتجرع مرارات^{١٥} الآذى واقتحام الحروب واستهانة عظام الكروب، والحث على المعارف الإلهية والآداب الشرعية من الأصول والفروع اتخذا من مألوفات

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: احسانهم (٢) سقط من ظ (٣) زيد بعده فى الأصل: لى، ولم تكن الريادة فى ظ ومد فحذفها (٤) فى ظ: سيك (ه) فى ظ: لتفضيل (٦) فى الأصل و مد: شتاته، وفى ظ: سته (٧) فى ظ: مراوت .

إلى ما يأمر به سبحانه من الطاعات، وختم بتجرع فرقة من أهل الكتاب
 لتلك المرات كانت نتيجة ذلك لا محالة قوله تعالى منها على عظمة
 ما يدعو^١ إليه لأنه شامل لجميع الآداب^٢: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى
 بكل ما ذكرنا فى هذه السورة ﴿اصبروا﴾ أى أوقعوا الصبر تصديقا
 ٥ لإيمانكم على كل ما ينفى الصبر عليه مما تكرهه النفوس بما^٣ دعمكم
 إليه الزهراوان ﴿وصابروا﴾ أى أوجدوا المصابرة للأعداء من الكفار
 . المناهقين وسائر العصاة . فلا يكون^٤ على باطلهم أصبر منكم على حكم
 ﴿ورابطوا﴾ أى بأن تربطوا فى الثغور خيلا تكون بازاء ما لهم
 من الخيول إرهابا لهم وحذرا منهم - هذا أصله - ثم صار الرابط^٥ يطلق
 ١٠ على المكث فى الثغور لأجل الذب عن الدين ولو لم تكن^٦ خيول،
 بل [و-^٧] تطلق على المحافظة على الطاعات، ثم أمر بملاك ذلك كله
 فقال: ﴿واقنوا الله﴾ أى فى جميع ذلك بأن تكونوا مراقبين له،
 مستحضرين لجميع ما يمكنكم أن تعلموه من عظمته نعمته وقمته
 ﴿لعلكم تفلحون﴾ أى ليكون [حالك-^٨] حال من يرجى فلاحه
 ١٥ وطفرة بما يريد من نصر على الأعداء والعوز بعيش الشهداء^٩. وهذه
 الآية - كما ترى - معللة بشرط استجابة الدعاء^{١٠} بالنصرة على الكافرين،

(١) فى ظ: يدعون (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الادات (٣) من ظ
 ومد، وفى الأصل: ما (٤) فى ظ: فلا تكون (٥) فى ظ: الرابط (٦) من
 ظ ومد، وفى الأصل: لم يكن (٧) زدت الواو من ط ومد (٨) زيد من
 ظ ومد (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: السعداء (١٠) سقط من ظ .

المختتم به البقرة " فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيوا لي
و ليؤمنوا بي لعلهم يرشدون " داعية إلى تذكير أولى الالباب بالمراقبة
للوحد الحق القيوم الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء
في اتباع آياته ومعاداة أعدائه، كما أن التي قبلها فيمن آمن بجميع
الكتب: هذا القرآن المصدق [لما - ٢] بين يديه و التوراة و الإنجيل، ه
كل ذلك للفرز بالفرقان بالنصر و تعذيب أهل الكفر بأيديهم تمكيناً
من الله - و الله عزيز ذو انتقام - رد^٦ للقطع على المطلع على أحسن
وجه^٧ - و الله أعلم بالصواب^٨ و عنده حسن المآب^٩:

سورة النساء^١

مقصودها الاجتماع على التوحيد الذي هدت إليه آل عمران، ١٠

و الكتاب الذي حدث عليه البقرة لأجل الدين الذي جمعه الفاتحة
تحديراً مما أرادته شأس^{١٠} - قيس و أنظاره من الفرقة، وهذه / السورة
من أواخر^{١١} ما نزل، روى البخاري في فضائل القرآن عن يوسف بن
ماهلك أن عراقياً سأل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن تریه
مصحفها، فقالت: لم؟ قال: لعل أول^{١٢} القرآن عليه، فانه يقرأ ١٥

(١) آية ١٨٦ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ و مد (٤) في ظ: تمكنا - كد .
(٥) سقط من مد (٦) من مد، وفي الأصل وظ: وذا (٧) زيد في الأصل و مد:
و . مدع، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفها (٨-١٨) سقط من ظ و مد (٩) مدنية،
وعدة آياتها عند الشاميين مائة وسبع وسبعون، وعند الكوفيين ست وسبعون،
و عند الباقين خمس وسبعون (١٠) في مد - ساس - كذا (١١) من ظ و مد،
و في الأصل: الاواخر (١٢) من ظ و مد و صحيح البخاري، و في الأصل:

غير مؤلف^١، قالت: وما يضرّك أيّه قرأت^٢ قبل، إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل، فيها^٣ ذكر الجنة والنار حتى إذا ثاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء^٤ 'لا تشربوا' الخمر^٥ لقالوا: لا ندع الخمر أبداً، ولو نزل 'لا تزنا' لقالوا: لا ندع الزنا أبداً، لقد نزل بمكة^٦ على محمد^٧ 'وإني لجارية ألعب' بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر^٨ " وما نزلت^٩ سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده، قال: فأخرجت له المصحف فأملت عليه آي السور^{١٠} - انتهى . وقد عنت بهذا رضي الله عنها أن القرآن حاز أعلى^{١١} البلاغة في إنزاله مطابقاً لما تقتضيه^{١٢} الأحوال بحسب الأزمان، ثم رتب على أعلى^{١٣} وجوه البلاغة بحسب ما تقتضيه^{١٤} المفاهيم من المقال^{١٥} - كما نشاهده من هذا الكتاب البديع المثال البعيد المثال .

ولما كان مقصودها الاجتماع على ما دعت^{١٦} إليه السورتان قبلها

- (١) من ظ و مد والصحيح، وفي الأصل: موافقة (٢) من مد والصحيح، وفي الأصل وظ: قريب (٣) من ظ و مد والصحيح، وفي الأصل: منها .
- (٤) في ظ: لا يشربوا (٥) في ظ: خمر (٦) سقط من ظ (٧) ومن هنا إلى ص ١٧٢ أسستنا المتن على ظ لكون الأصل في غاية الانطماس (٨-٩) من مد والصحيح، وفي ظ: وقد أنزل (٩) من مد والصحيح، وفي ظ و هامش الصحيح: السورة (١٠) من مد، وفي ظ: على (١١) من مد، وفي ظ: يقتضيه، وزيد فيه بعده: في . ولم تكن الزيادة في مد لحذفها (١٢) من مد . وفي ظ: يقتضيه .
- (١٣) في مد: الحال (١٤) من مد، وفي ظ: دلت .

من التوحيد ، و كان سبب الأعظم في الاجتماع [٠ - ١] التواصل
عادةً الأرحام العاطفة في مدارها تنساء سميت ' نساء ' لذلك ، ولأن
بالاتقاء فيهن تتحقق الغفة ، نعدل الذي لبابه 'توحيد' (بسم الله)
الجامع لشتات الأمور بإحسان 'تزاوج' في لطائف المقدور (الرحمن)
الذي جعل الأرحام رحمة عامة (الرحيم) الذي خص من أراد
بالتواصل على ما دعا إليه دينه الذي جعله^٢ نعمة تامة .

لما تقرر أمر^١ الكتاب الجامع الذي هو الطريق ، وثبت الأساس
الحامل الذي هو التوحيد احتيج إلى الاجتماع على ذلك ، فجاءت هذه
السورة داعية إلى الاجتماع والتواصل والتعاضد والتراحم فابتدأت^{*}
بالتداء العام لكل الناس ، وذلك أنه لما ذلت أمهات الفضائل - كما
تبين في علم الأخلاق - أربعا : نعلم والشجاعة ونعدل والغفة . كما يأتي
شرح ذلك في سورة لقمن عليه السلام ، وكانت^٣ آل عمران داعية
مع ما ذكر من مقاصدها إلى اثنتين^٤ منها ، وهما العلم والشجاعة - كما
أشير إلى ذلك في غير آية " نزل عليك الكتاب بالحق " ، " وما يعلم
تأويله إلا الله والراخون في علم " ، " شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة
وأولو العلم " ، " ولا تهنوا ولا تحزنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين " ،
" فاهتدوا لما أصابهم في سبيل الله " ، " فاذا عزمتم فتوكل على الله " .

(١) زيدت الواو من مد (٢) من مد ، وفي ظ : لتجاوز (٣) زيد في ظ :
تامة ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها (٤) من مد . وفي ظ : من (٥) في مد :
فابتدأت (٦) من مد . وفي ظ : كما نزلت (٧) من مد . وفي ظ : اثنتين .

” ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله -^١ [امواتا] - الآية ، ” الذين
استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرع “ ، ” يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اصْبِرُوا وَصَابِرُوا - الآية ، وكانت قصة أحد قد أسفرت عن أيتام
استشهد مورثوهم في حب الله ، وكان من أمرهم في الجاهلية منع أمثالهم
من الإرث جوراً عن سواء السبيل وضلالاً عن أقوم الدليل ؛ جاءت
هذه السورة داعية إلى الفضيلتين الباقيتين . وهما العفة والعدل مع تأكيد
الخصيلتين الآخرين^٢ حسماً تدعو إليه المناسبة ، وذلك مشر^٣ للتواصل
بالإحسان والتعاطف باصلاح الشأن للاجتماع على طاعة الديان ،
فقصودها الأعظم الاجتماع على الدين بالاقتداء بالكتاب المين ، وما
١٠ أحسن ابتداءها بعموم^٤ : ” يَا أَيُّهَا النَّاسُ ” بعد اختتام تلك بخصوص
” يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا [و صَابِرُوا] - الآية .

ولما اشتملت هذه السورة على أنواع كثيرة^٥ من التكليف . منها
التحفظ على الضعاف بأمر كانوا قد مروا على خلافتها ، فكانت في
غاية^٦ المشقة على النفوس . وأذن بشدة الاهتمام بها بافتتاح السورة
١٥ واختتمها بالحث عليها قال : ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ أى سيدكم ومولاكم
المحسن إليكم بالنزوة بعد الإيجاد . بأن تجعلوا بينكم وبين سخطه وقاية ،
ثلاً يعاقبكم بترك إحسانه إليكم ؛ فينزل بكم كل بؤس . ابتداء هذه ببيان

/ ٤٤٧

(١) زيد ما بين الخايز من مدو القرآن المجيد (٢) من مد ، وفي ظ : الاخرتين
(٣) من مد ، وفي ظ : مستمر (٤) وإي هنا انتهى تأسيس ظ متنا (٥) زيد من مد
و قرآن المجيد (٦) في مد : كبيرة (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : غايته - كذا .

كيفية ابتداء الخلق حثا على أساس^١ التقوى من العفة والعدل فقال :
 ﴿الذى﴾ جعل بينكم غاية الوصلة لتراعوها ولا تضيعوها^٢ ، وذلك
 أنه ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ هي أبوكم آدم عليه الصلاة والسلام
 مذكرا^٣ بعظيم قدرته تزهيا للعاصي وترغيبا للطائع توطئة للأمر بالإرث ،
 وقد جعل سبحانه الأمر بالتقوى مطلعا لسورتين : هذه وهي رابعة ٥
 النصف الأول ، والحج وهي رابعة النصف الثاني ، وعلل الأمر بالتقوى
 في هذه بما^٤ دل على كمال قدرته وشمول عله وتام حكمته من أمر
 المبدأ ، وعلل ذلك في الحج بما صور المعاد^٥ تصويرا لا مزيد عليه ،
 فدل [فيها -^٦] على المبدأ والمعاد تنبيها على أنه محط الحكمة ، ما خلق
 الوجود [إلا -^٦] لأجله ، لتظهر^٧ الأسماء الحسنى والصفات العلى ١٠
 أم^٨ ظهور يمكن البشر الاطلاع عليه ، ورتب ذلك على الترتيب
 الأحكم ، فقدم سورة المبدأ على سورة المعاد لتكون الآيات المتلوة طبق
 الآيات المرئية ، وأبدع من ذلك كله وأدق أنه لما كان أعظم مقاصد
 السورة الماضية المجادلة في أمر عيسى ، وأن مثله كمثل آدم عليهما الصلاة
 والسلام ، وكانت حقيقة حاله أنه ذكر^٩ تولد من أنثى فقط بلا واسطة ذكر^{١٥} ،

- (١) في ظ : اثبات - كذا (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : لا يضيعوها .
 (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : مذكر (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 لا (٥) زیدت الواو بعده في الأصل ، ولم تكن في ظ و مد لحذفها (٦) زيد
 من ظ و مد (٧) من مد ، وفي الأصل : يظهر ، وفي ظ : ليظهر (٨) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : ثم .

بين في هذه السورة بقوله - عطفنا على ما تقديره جواباً لمن - كأنه قال : كيف كان ذلك ؟ - إنشاء تلك النفس ، أو تكون ^١ الجملة حالية - :
 (وخلق منها زوجها) أى مثله في ذلك أيضاً كمثل حواء : أمه ، فانها أنثى تولدت من ذكر بلا واسطة أنثى ، فصار مثله كمثل ^٢ كل من أبيه و أمه : آدم ، حواء معا عليهما الصلاة والسلام ، و صار الإعلام بخلق آدم وزوجه وعيسى عليهم الصلاة والسلام - المندرج تحت آية ^٣ "بعضكم من بعض" مع آية البث التي بعد هذه - حاصراً ^٤ للقسم الرابعة العقلية التي لا مزيد عليها ، وهي بشر لا من ذكر ولا أنثى ، بشر منهما ، [بشر - ^٥] من ذكر فقط ، بشر من أنثى فقط ؛ ولذلك عبر في هذه السورة بالخلق ، و عبر في غيرها بالجعل ، لخلو السياق عن هذا الغرض ، و يؤيد هذا أنه قال تعالى في أمر يحيى عليه الصلاة والسلام "كذلك الله يفعل ما يشاء" ^٦ وفي أمر عيسى عليه الصلاة والسلام "يخلق ما يشاء" ^٧ و أيضاً فالسياق هنا للترهيب الموجب للتقوى ، فكان بالخلق الذي هو أعظم في إظهار الاقتدار - لأنه اختراع الأسباب و ترتيب المسببات عليها -
 ١٥ أحق من الجعل الذي هو ترتيب المسببات على أسبابها وإن لم يكن اختراع - وسبحان العزيز "عليم العظيم الحكيم" ^٨

ولما ذكر تعالى الإنشاء عبر بلفظ ائرب الذي هو من الترية ، ولما

(١) في ظ : يكون (٢) من مد . وفي الأصل و ظ : مثل (٣) سقط من ظ .
 (٤) سورة ٣ آية ١٩٥ (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : حاضراً (٦) زيد من ظ و مد (٧) سورة ٣ آية ٤٠ (٨) سورة ٣ آية ٤٧ .

كان الكل - المشار إليه بقوله تعالى عطفًا على ما تقديره : و بث لكم منه إليها : ﴿ و بث منها ﴾ أى فرق و نشر 'من التوالد' ، ولما كان الميثوث قبل ذلك عدما و هو الذى أوجده من 'العدم نكر' لإفهام ذلك قوله : ﴿ رجالا كثيرا و نساء ﴾ - من نفس واحدة ؛ كان إحسان كل من الناس إلى كل منهم من صلة 'الرحم' ، و 'وصف الرجال دونهن ٥ مع أنهن أكثر منهم إشارة إلى أن لهم عليهن درجة ، فهم أقوى و أظهر و أطيب و أظهر فى رأى العين لما لهم من الانتشار و للنساء من الاختفاء و الاستتار .

ولما كان قد أمر سبحانه و تعالى أول لآية ببقوا مشيرا إلى أنه جدير بذلك منهم لكونه ربهم ، عطف على ذلك الأمر 'مرا آخر مشيرا ١٠ إلى أنه يستحق ذلك لذاته لكونه الحاوى لجميع الكمال ، المنزه عن كل شائبة نقص فقال : ﴿ و اتقوا الله ﴾ أى عموما لما له من 'حفاة الأرض' كما اتقيتموه خصوصا لما له 'إيكم من الإحسان - النرية - احذروه و راقبوه فى أن تقطعوا أرحامكم التى جعلها سببا تربيتمكم .

ولما كان المقصود من هذه السورة مواصلة وصف نفسه لمقدسه ١٥

بما يشير إلى ذلك فقال : ﴿ الذى تسألون ﴾ أى يسأل بعضكم بعضا ٤٤٨ / ﴿ به ﴾ فانه لا يسأل باسمه الشريف 'المقدس' إلا 'رحمة و لبر' ، نعطف ،

(١-١) فى مد : ذوالقعدة (٢) فى ظ : يكن (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : احصان .
(٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : اصابة (٥) سقطت الواو من ظ (٦-٦) سقطت من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : وصل .

ثم زاد المقصود إضاحا فقال: ﴿والأرحام﴾ أي [و-^١] اتقوا
 قطيعة الأرحام التي تسألون بها، فانكم تقولون: ناشدتك بالله و الرحم !
 وعلل هذا الأمر بتخويفهم عواقب بطشه، لأنه مطلع على سرهم
 وعلتهم مع ماله من القدرة الشاملة. فقال مؤكدا لأن أفعال الناس
 ٥ في ترك التقوى وقطيعة الأرحام أفعال^٢ من يشك في أنه بعين الله سبحانه:
 ﴿ان الله﴾ أي المحيط علما و قدرة ﴿كان عليكم﴾ و في أداة الاستعلاء
 ضرب من التهديد ﴿رقياد﴾ و خفض حزة "الأرحام" المقسم بها
 تعظيما لها و تأكيدا للتنبية على أنهم قد نسوا الله في الوفاء بحقوقها - كما
 أقسم^٣ بالنجم و التين^٤ و غيرهما، [و القراءتان-^٥] مؤذنتان^٦ بأن
 ١٠ صلة الأرحام من الله بمكان عظيم، حيث قرنها باسمه سواء كان عطفا -
 كما شرحته آية "و قضى ربك ان لا تعبدوا إلا إياه"^٧ و غيرها - أو كان
 قسما، و اتفق المسلمون على أن صلة الرحم واجبة، و أحقهم بالصلة
 الولد، و أول صلته أن يختار له الموضع^٨ الحلال.

ولما بان من هذا تعظيمه لصلة الرحم يجعلها في سياق ذكره سبحانه
 ١٥ و تعالى المعبر عنه باسمه الأعظم - كما فعل نحو ذلك في غير^٩ آية، و كان

- (١) ريدت الواو من مد (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: فقال - كذا .
 (٣) من مد، وفي الأصل و ظ: قسم (٤) من مد، وفي الأصل: البر،
 و قد سقط من ظ (٥) زيد من مد (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: موديان -
 كذا (٧) سورة ١٧ آية ٢٣ (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: الوضع (٩) زيد
 بعده في الأصل و مد: ما، ولم تكن الزيادة في ظ فخذناها .

قد تقدم في السورة الماضية ذكر قصة أحد التي انكشفت عن أيتام^١،
ثم ذكر في قوله تعالى " كل نفس ذائقة الموت " أن الموت مشرع^٢ لا بد
لكل نفس من وروده؛ علم أنه لا بد من وجود الأيتام في كل وقت،
فدعا إلى العفة والعدل فيهم لأنهم بعد الأرحام أولى من يتق الله فيه^٣
ويخشى مراقبته بسببه فقال: ﴿ وَاَتُوا الْيَتَامَىٰ ﴾ أى الضعفاء الذين ٥
انقردوا عن آبائهم، وأصل اليتيم^٤ الافراد ﴿ اموالهم ﴾ أى هيئوها
بحسن التصرف فيها لأن توتوم إياها بعد البلوغ - كما يأتي. أو يكون
الإيتاء^٥ حقيقة واليتيم باعتبار ما كان. أو باعتبار الاسم اللغوي
وهو مطلق الافراد، وما أبدع لإيلاءها للآية الأمرة بعد عموم تقوى
الله بخصوصها^٦ في صلة الرحم المختمة بصفة الرقيب^٧ لما لا يخفى من ١٠
أنه لا حامل على العدل في الأيتام إلا المراقبة، لأنه لا^٨ ناصر لهم، وقد
يكونون ذوى رحم.

ولما أمر بالعفة في أموالهم أتبعه تقييح^٩ الشره^{١٠} الحامل للغافل^{١١}
على لزوم الأمور به فقال: ﴿ وَلَا تَبْدُلُوا ﴾ أى تكلفوا أنفسكم أن
تأخذوا على وجه البديلة ﴿ الخيث ﴾ أى من الخبائة التي لا أخبث منها، ١٥
(١) من ظ ومد، وفي الأصل: الأيتام (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: مشروع.
(٣) في مد: فيهم (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: اليتيم (٥) في ظ: الاتيان.
(٦) من ظ ومد، وفي الأصل: نخصوصها (٧) سقط من ظ (٨) من مد،
وفي الأصل: بقيق، وفي ظ: بفتح - كذا (٩) من ظ ومد، وفي الأصل:
العشرة (١٠) في مد: لعائل.

لأنها تذهب بالمقصود من الإنسان، فهدم جميع أمره ﴿ بالطيب ص ﴾
 أى الذى هو [كل - ١] أمر يحمل على معالى الأخلاق الصائتة^٢ للعرض،
 المعلية لقدر الإنسان؛ ثم بعد هذا النهى العام نوه^٣ بالنهى عن نوع منه
 خاص، فقال معبرا بالأكل^٤ الذى^٥ كانت العرب تدم بالإكثار منه
 ٥. و لو أنه حلال طيب، فكيف إذا كان حراما و من مال ضعيف مع الغنى
 عنه: ﴿ ولا تاكلوا أموالهم ﴾ أى تنفقوا بها أى انتفاع كان،
 مجموعة ﴿ إلى أموالكم ط ﴾ شرها و حرصا و جبا فى الزيادة من الدنيا
 التى^٦ علمت شؤمها و ما أثرت من الخذلان فى آل عمران، و عبر بالى
 إشارة إلى تضمين الأكل معنى الضم تنبيها على أنها متى ضمت إلى مال
 ١٠. الولى أكل منها فوقع فى النهى، فحضر بذلك على تركها محفوفة على
 حياها^٧؛ ثم علل ذلك بقوله: ﴿ انه ﴾ أى الأكل ﴿ كان حراما ﴾ أى
 إنما و هلاكا ﴿ كبيرا ﴾ .

ولما كان تعالى [قد - ١] أجرى سنة الإلهية فى أنه لا بد فى
 التناسل من توسط^٨ النكاح إلا ما كان من آدم و حواء و عيسى عليهم
 ١٥ الصلاة و السلام، و كانوا قد أمروا بالعدل فى أموال اليتامى، و كانوا
 يلون^٩ أمور يتامهم، و كانوا ربما نكحوا من فى حجورهم منهن، فكان
 ربما أوقفهم هذا التحذير من أموالهم عن النكاح خوفا من التقصير فى

(١) زيد من مد (٢) فى ظ: الصائبة (٣) من مد، وفى الأصل وظ: بالاهل .
 (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: التى (٥) فى ظ: الذى (٦) أى انفرادها، وفى
 الأصل و مد: حياها، وفى ظ: مثلها (٧) فى ظ: توسطه (٨) فى ظ: يولون .

حق من حقوقهن. أتبعه تعالى عطفًا على ما تقديره: فان وثقتم من أنفسكم^١ بالعدل فخالطوهم بالنكاح وغيره: (وان خفتم) فعبّر بأداة الشك حثًا على الورع (الا تقسطوا) أى تعدلوا (فى البشئ) ووثقتم من أنفسكم بالعدل فى غيرهن (فانكحوا) .

و لما كانت النساء ناقصات عقلا ودينًا، عبّر عنهن بأداة ما لا يعقل ٥

٤٩ / إشارة إلى الرفق بهن والتجاوز / عنهن فقال: (فى ما) و لما أفاد 'انكحوا' الإذن المتضمن للحل، حمل الطيب على اللذيذ المنفك عن النهى السابق ليكون الكلام عامًا مخصوصًا بما يأتى من آية المحرمات من النساء، و لا يحمل الطيب على الحل لئلا يؤدي - مع كونه تكرارًا - إلى أن يكون الكلام مجملًا - لأن الحل لم يتقدم عليه، و الحل على العام المخصوص ١ - أولى، لأنه حجة فى غير محل التخصيص، و المجل ٢ ليس بحجة أصلا - أفاده ٣ الإمام الرازى : فقال تعالى: (طاب) أى زال عنه حرج النهى السابق ولذ، و أتبعه قيدا لا بد منه بقوله: (لكم) و صرح بما علم ٤ التزاما فقال: (من النساء) أى من غيرهن (مثنى وثلث وربع ج) أى حال كون هذا المأذون فى نكاحه * مؤزعا هكذا: ثنتين وثلثين و ثلاثا ١٥

ثلاثا و أربعة أربعا لكل واحد، و هذا الحكم عرف من العطف بالواو، و لو كان بأو لما أفاد الزوج إلا على أحد هذه الوجوه الثلاثة^٦،

(١) فى ظ: انفسهم (٢) فى ظ: الحمل (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: أفادة .

(٤) تكرر فى الأصل (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: غيره (٦) فى مد: الثلاث .

ولم يفد التخيير المفيد للجمع بينها على سبيل التوزيع ، وهذا دليل واضح على أن النساء أضعاف الرجال ؛ و روى البخارى فى التفسير عن عروة ابن الزبير أنه سأل عائشة رضى الله عنها عن قوله تعالى " وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتيمى " فقالت : يا ابن أختى ! هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها ، تشركه فى ماله ، ويعجبه مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط^٢ فى صداقها فيعطىها [مثل ما يعطيها - ٣] غيره ، فنها عن ذلك أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن و يلغوا لهن أعلى^٤ سنتهن فى الصداق ، فأمرُوا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن ؛ قال عروة : قالت عائشة : وإن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية ، فأُتِل الله عز وجل " [و - ٥] يستفتونك فى النساء " قالت عائشة : و قول الله عز وجل فى آية أخرى " وترغبون أن تنكحوهن " رغبة^٦ أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال ، قالت^٧ : فنها أن ينكحوا من رغبوا فى ماله وجمالها فى يتامى النساء إلا بالقسط ، من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليلات [- ٨ المال والجمال ، و فى رواية (١) فى ظ : قول (٢) من ظ و مد و صحيح البخارى ، و فى الأصل : يسقط - كذا (٣) زيد من ظ و مد و صحيح البخارى (٤) من صحيح البخارى ، و فى الأصل و مد : على ، و قد سقط من ظ (٥) زيد من صحيح البخارى والقرآن المجيد (٦) من صحيح البخارى ، و فى الأصول : رَغِبَ (٧) فى ظ : قال (٨) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد ، و لفظ " المال والجمال " ثبت فى صحيح البخارى ايضا

” في النكاح “، فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها
 [إذا رغبوا] فيها^١ إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الآوفى في الصداق؛
 وهذا الخطاب للأحرار دون العبيد، لأن العبد لا يستقل^٢ [بنكاح-^٣
 ما طاب له، بل لا بد من إذن السيد .

ولما كان النساء كاليتمى في الضعف قال مسيبا عن الإذن في ٥
 النكاح: ﴿فان ختم الاعدلوا﴾ أى فى الجمع^٤ ﴿فواحدة﴾ أى
 فانكحوها، لأن الاقتصار عليها أقرب إلى العدل، لأنه ليس معها من
 يقسم له فيجب العدل بينها وبينه، ولما كان حسن العشرة المؤدى إلى
 العدل دائرا على إطراح النفس، وكان الإمام - لكسره من بالقرية وعدم
 الأهل - أقرب إلى حسن العشرة سوى بين العدد منهن إلى غير نهاية ١٠
 وبين الواحدة من الحرائر قليل: ﴿او ما﴾ أى انكحوا ما ﴿ملكك﴾
 إيمانكم^٥ فإنه لا قسم بينهما، وذكر ملك اليمين يدل أيضا على أن
 الخطاب من أوله خاص بالأحرار ﴿ذلك﴾ أى نكاح غير اليتامى
 وانتقل من الحرائر والاقتصار على الإماماء ﴿ادنى﴾ أى أقرب^٦ إلى
 ﴿الاعدلوا﴾ أى^٧ تملوا بالجور عن^٨ منهاج القسط وهو ١٥
 الوزن المستقيم، أو تكثر^٩ عيالكم، أما عند الواحدة فواضح، وأما
 (١) سقط من ظ (٢) من مد، وفي الأصل: لا يشتغل، وفي ظ: لا يشتغل.
 (٣) زيد من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الجمع (٥) من ظ ومد،
 وفي الأصل: الأقرب (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: يميلوا (٧) من ظ ومد،
 وفي الأصل: على (٨) في ظ: يكثر .

عند الإماء فبالعزل^١، وعدم احتياج الرجل معهن لخدم له أو لمن،
 والبيع لمن أراد منهن، وأمرهن بالاكتساب، أو تحتاجوا فظلموا
 بعض النساء، أو تأكلوا أموال اليتامى؛ وكل معنى من هذه راجع إلى
 لازم لمعنى^٢ المادة الذى مدارها عليه، لأن مادة 'علا' - واوبة بجميع
 ٥ تقاليها الست: علو، عول، لوع، لعو،^٣ وعل، ولع^٤؛ وبائية بتركيبها:
 ليع^٥، عيل - تدور على الارتفاع، ويلزمه الزيادة والميل، فن^٦ الارتفاع:
 العلو والوعل والولع، ومن الميل والزيادة: العول. وبقية المادة
 يائية^٧ و^٨ واوبة إما للزالة، وإما لأحد هذه المعانى - على ما يأتى بيانه؛
 فلا يعلو: ارتفع، والعالية: الفتاة القويمة - لأنها تكون أرفع مما ساواها
 ١٠ وهو معوج، والعالية من محال الحجاز - لإشرافها على ما حولها، وكذا
 العوالى - لقرى^٩ بظاهر المدينة الشريفة^{١٠} - لأنها فى المكان العالى الذى
 ٤٥٠ / يجرى ماؤه إلى غديره، والمعللة: كسب الشرف، ومقبرة^{١١} مكة
 بالحجون - لأنها فى أعلى مكة وماؤها يصب إلى مادونه، وفلان من
 عليه الناس، أى أشرافهم، والعلية بالتشديد: الغرفة، و'على'
 (١) من مد، وفى الأصل: فبالعزا - كذا، وفى ظ: بالعدل (٢) فى ظ: المعنى.
 (٣) سقط من ظ (٤ - ٤) من ظ ومد، وفى الأصل: وولع على - كذا.
 (٥) فى ظ: بيع (٦) زيد بعده فى ظ: الزيادة (٧) العبارة من هنا إلى
 « والعالية » الآتى سقطت من ظ (٨) من مد، وفى الأصل: ماما - كذا.
 (٩) من مد، وفى الأصل وظ: القرى (١٠) فى مد: المشرفة (١١) فى مد:
 لمقبرة.

حرف الاستعلاء^١، وتعلت المرأة من قاسها، أى طهرت و شفيت - لأنها كانت فى سفول من الحال، و العلاوة: رأس الجبل و عنقه، و ما يحمل على البعير بين العدلين، و من كل شئ: ما زاد عليه، و المعلى: القدح السابع^٢ من^٣ الميسر - لأنه الغاية فى القداح الفائزة، لأن القداح عشرة: السبعة الأولى منها فائزة، و الثلاثة الأخيرة مهملة لا أنصاء^٤ لها، و علوان الكتاب: عنوانه، و ارتفاعه على بقية الكتاب واضح، و العليان: الطويل و الضخم، و الناقة المشرقة. و من الأصوات: الجهيرة، و العلاء: السندان، و العلياء: رأس كل جبل مشرف، و السماء. و المكان العالى، و كل ما علا من شئ، و عليك زيدا: الزمه - لأنه يلزم من ملازمته له العلو على أمره، و علا النهار: ارتفع^٥، و علا الدابة: ركبها، ١٠ و أعلى عنها: نزل - كأنه من الإزالة، و كذا على المتاع عن الدابة تعلية: أنزله، و أعليت عن الوادة [و عاليت - ٦]: ارتفعت و تنحيت^٧، و رجل على^٨ الكعب: شريف، و على^٩ الكتاب^{١٠} تعلية: عنوانه^{١١}، و عالوا نبيه^{١٢}: أظهروه، و العلى: الشديد^{١٣} تقوى، و عليون فى السماء

(١) فى مد: استعلا (٢) فى ظ: السابع (٣) فى مد: فى (٤) من ظ و مد، و فى الأصل: انصاء (٥) سقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد، و فى الأصل: ترحلت (٨) فى ظ: على (٩-١٠) فى ظ: تقليبه بنونه - كذا. (١٠) تقدم فى ظ على «شريف» غير أنه وقع فيه «كعلويه» - كذا (١١) من لسان العرب، و فى الأصل: نبيه، و فى ظ: بيه، و فى مد: بنيه - كذا. (١٢) من مد و القاموس، و فى الأصل و ظ: الشريف.

السابعة، وأخذهم علوا: عنوة، و تعالى^١: الارتفاع، إذا أمرت^٢ منه^٣ قلت^٤: تعالى - بفتح اللام، ولها: تعالى - ولو كنت في موضع أسفل من موضع المأمور، لأنه يحتاج إلى تطاول مهما^٥ كان^٦ بينك وبينه مسافة، ولأن^٧ الأمر أعلى من المأمور رتبة فوضعه كذلك، و تعالى^٨: علا في مهلة^٩، و المعنى^{١٠}: الأسد؛ واللغو: السبى الخلق، و^{١١} الفسل، و الشره^{١٢} الحريص، و اللاعى: الذى يفزعه أدنى شيء، إما^{١٣} لأنه وصل إلى الغاية في السفل فتنسم أعلاها حتى رضى لنفسه هذه الأخلاق^{١٤}، وإما لأنه من باب الإزالة، أو^{١٥} التسمية بالضد، و^{١٦} ذئبة لعوة^{١٧} و امرأة لعوة^{١٨}، أى حريصة، و اللعوة: السواد بين ١٠. حلتى الثدي، إما لأن ذلك أعلاه، وإما لعلو^{١٩} لون السواد على لون الثدي، و الإلعاء: السلاميات، و السلاعى عظم يكون في فرس البعير،

(١) فى ظ و مد: العتائى (٢) سقط من ظ و مد (٣) فى ظ: سنة (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: قال (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: منها (٦) من مد، وفى الأصل و ظ: كانتك (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: ان (٨) من ظ و اللسان، وفى الأصل و مد: تعالى، و الواو التى قبله ساقطة من ظ (٩) من ظ و اللسان، وفى الأصل و مد: مهلة (١٠) من ظ و مد و القاموس، وفى الأصل: المعتل (١١-١٢) من اللسان، وفى الأصل و مد: العل و السر، وفى ظ: اعل و الشر - كذا (١٢) فى ظ: لاما (١٣) فى ظ: الاخلاص. (١٤) فى ظ « و » (١٥-١٦) من اللسان، وفى الأصل: دلقوة، وفى ظ: ديته لغوه. وفى مد: ديته لعزه - كذا (١٦) من مد و اللسان، وفى الأصل: لقوة، وفى ظ: لغوه - كذا (١٧) من ظ و مد، وفى الأصل: العلو.

و عظام^١ صغار في اليد والرجل ، و ذلك لأن العظام أعلى ما في الجسد
 في القوة و الشدة و الصلابة ، و هي أعظم قوامه ؛ و انلاعية : شجرة^٢
 في سفح الجبل ، لها نور أصفر ، و لها لبن ، و إذا^٣ ألقى منه شيء في غدير^٤
 السمك أطعماها ، أي جعلها طافية أي عالية^٥ على وجه الماء ، سميت بذلك
 إما من باب الإزالة نظرا^٦ إلى محل بيتها^٧ ، وإما لأن ريحها يعلو كل
 ما خالطه و يكسبه طعمها ، و إما^٨ لفعلها هذا في السمك ، و تلقى^٩ العسل :
 تعقد وزنا و معنى^{١٠} - إما من اللاعة لأنها كثيرة العقد ، و إما من لازم
 العلو : القوة و انشدة ، و لعائلك - يقال عند العثرة ، أي أنشك^{١١} الله ؛
 و العول : ارتفاع الحساب في القرائض . و العول : [الميل ، و قد تقدم
 أنه لازم للعلو ، و العول -^{١٢}] : كل أمر غلبك^{١٣} ، كأنه علا عنك^{١٤} .
 فلم تقدر^{١٥} على نيله ، و المستعان به - لأنه لا يتوصل به إلى المقصود إلا وفيه
 علو ، و قوت العيال - لأنه سبب علوهم ، و عول^{١٦} عليه معولا^{١٧} : اتكل
 (١) سقط من ظ (٢) في ظ : بحيرة (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : اذ .
 (٤) من مد ، وفي الأصل وظ : غدير - كذا . (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 عاليها (٦) في ظ : نظر (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بينها (٨) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : أن (٩) من القاموس ، وفي الأصول : تلقى (١٠) زيد
 في مد « و » (١١) من مد ، وفي الأصل : انشك ، وفي ظ : انشكك - كذا .
 (١٢) زيد ما بين الحاجزين من مد (١٣) في ظ : عليك (١٤) في ظ : فله يقدر .
 (١٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : عل (١٦) ولا يقال : تعويلا - كما
 في أقرب الموارد .

و اعتمد ، و الاسم كعنب ، و عيل ككيس^١ ، و عال : جار^٢ ، و الميزان :
 قص أو زاد ، فالزيادة من الارتفاع ، و النقص من لازم الميل ،
 و عال الفريضة : ارتفعت أى زادت^٣ سهامها فدخل النقصان على
 أهل الفرائض ، قال أبو عبيد^٤ : أظه مأخوذا^٥ من الميل ، و عال أمرهم :
 اشتد و تفاقم ، و عال فلان عولا و عيالا : كثر^٦ عياله ، كأعول و أعيل ،
 و رجل مُعِيل [و معيل -^٧] : ذو عيال ، و أعال الرجل و أعول - إذا
 حرص ، إما عما تقدم تخريجہ ، و إما لأنه لازم لذى العيال ، و عال عليه :
 حمل ، أى رفع عليه المحول كعول ، و فلان : حرص ، و الفرس : صوت ،
 و أعولت المرأة : رفعت صوتها بالبكاء ، و عيل عوله^٨ : ثكلته أمه -
 ١٠ لما يقع من صياحها ، و عِيل ما هو عائله : غلب^٩ ما هو غالبة ، يضرب
 لمن يجب من كلامه و نحوه [لأنه -^{١٠}] لا يكون كذلك إلا و قد
 خرج عن أمثاله علوا ، و قد يكون بسفول ، فيكون من التسمية بالضد ،
 و العالة^{١١} : النعامة - لأنها أطول الطير ، و ما له عال و لا مال : شيء -
 لأن ذلك عايية في السفول إن كان عجزا ، و فى العلو إن كان زهدا ،
 ١٥ / ٤١ و يقال للعائر : عالك عاليا ، كقولهم : لعالك ، و المعول : حديدة
 تنقر^{١٢} بها الجبال - من 'قوة اللازمة للعلو'^{١٣} ، و العالة : شبه الظلة^{١٤} يستر بها

(١) فى ظ : كليس (٢) فى ظ : الجار (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : زاد .
 (٤) فى ظ : أبو عبيدة (٥) من تاج العروس ٣٨ / ٨ ، و فى الأصول : مأخوذ .
 (٦) من مد ، و فى الأصل : كبير ، و فى ظ : كثير (٧) زيد من ظ و مد .
 (٨) فى ظ : عوائته ، و فى مد : عولة (٩) فى ظ : علت (١٠) فى ظ : أفعاله - كذا .
 (١١) فى ظ : تهر (١٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : للعول (١٣) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : الظلمة .

من المطر^١؛ و اللوعة: [حرقه -^٢] توجد من الحزن أو^٣ الحب أو^٤ المرض أو^٥ الهم - لأنها تعلق الإنسان، و لاعة الحب: أمرضه، و أتان لاعة القواد إلى جحشها - كأنها ولطى^٦ فزعاً، و لاع يلاع: جزع أو مرض، و رجل هاع^٧ لاع: جبان جزوع، أو حرص، أو سيء الخلق - لما علاه من هذه^٨ الأخلاق المنافية للعقل و غلبه^٩ منها، و لاعته^{١٠} الشمس: غيرت لونه، و اللاعة أيضاً: الحديد^{١١} "قواد الشهمة" -
 "لأنه يعلو غيره"^{١٢}، و امرأة لاعة: التي^{١٣} تغازل و لا تمكك^{١٤} - لما لها في ذلك من الغلبة و العلو على القلوب؛ و الوعل: تيس الجبل^{١٥}، و الشريف، و الملجأ، و الوعلة: الموضع المتبع من الجبل، أو صخرة مشرفة منه، و هم علينا وعل واحد: مجتمعون، و ما لك عن ذلك وعل، أي بد - فاه^{١٦} ١٠
 لو لا علوه عليك ما اضطرت إليه، و الوعل: اسم شوال^{١٧} - كأنه لما له من العلو بالعيد و الحج، و الوعل ككتف^{١٨}: اسم شعبان - لما له من العلو بتوسطه بين رجب و شوال، و الوعلة^{١٩} أيضاً: عروة القميص

(١) في ظ: للطهر (٢) زيد من ظ و مد (٣) في ظ «و» (٤) في ظ: و لمن .
 (٥) من اللسان، و في الأصول: صاع - كذا (٦) من مد، و في الأصل: وظ: هذا (٧) في ظ: عليه (٨) من مد، و في الأصل: وظ: لاعة (٩) من القاموس، و في الأصول: الحديد (١٠) من القاموس، و في الأصول: الشبهة (١١-١٢) كذا، و السياق يقتضي: لأنها تعلق غيرها (١٢) من القاموس، و في الأصول: أي .
 (١٣) من ظ و مد، و في الأصل: لا يكفك (١٤) من اللسان . و في الأصول: الخيل (١٥) من مد، و في الأصل: فاه . و في ظ: فاه - كذا (١٦) في ظ: سوال (١٧) في ظ: الكف (١٨) و من هنا نسخة مد في غاية الانطاس، و إذا انضح شيء ذكرناه .

[واليزرزه - ١] و القدح و الإبريق الذى يعلق بها فيعلو ، و وعال
 كقرا ب : حصن باليمن ، و المستوعل - بفتح العين : حرز الوعل ، و وعل
 كوعد : أشرف ، و توعلت الجبل ٢ : علوته : و أولع فلان بكذا ،
 أو ٣ ولع - بالكسر : استخف ٤ . أى صار ٥ عالياً عليه غالباً له لإطاقته
 ٥ حمّله ، و ولع بحقه : ذهب ، و ولع بالفتح - إذا كذب ، إما للإزالة
 و إما لأنه استخفه الكذب فحمّله ، و ولع والع - مبالغة ، أى كذب عظيم ،
 و المولع : الذى فيه لمع من ألوان - كأنه علا على تلك الألوان ، أو غلب
 تلك الألوان أصل لونه ، و عبارة القاموس : و التوليع : استطالة البلق ،
 [يقال - ٦] : برزون و ثور مولع - كمعظم ، و الوليع : الطلع ما دام فى قيقائه ،
 ١٠ أى وعائه ٧ . و هو قشرة الطلع لعلوه ٨ ، و ما أدرى ما ولعه - بالفتح ،
 أى حبسه ، إما للإزالة ، لأنه لما منعه كان ٩ كأنه أزال علوه . و إما لأنه
 علا عليه ، و أولعه به ١٠ ، أى أغراه ، أى حمّله عليه ، و العيلة ١١ : الحاجة ،
 و عال يعيل - إذا افتقر ، و ذلك إما من الإزالة ، أو لأن الحاجة علته ،
 أو لأنها ميل . و عالى انتهى : أعجزنى ، و عيل صبرى : قل و ضعف ١٢ ،
 ١٥ أى علاه من الأمر ما أضعفه ، و عِلْتُ الضالة : لم أدر أين أبغيها ، و المعيل ١٣ .

(١) زيد من مد و تاج العروس (٢) فى ظ : الخليل (٣) فى ظ * و (٤) من
 ظ و القاموس . و فى الأصل : استحق (٥) فى ظ : فصار (٦) من ظ ، و فى
 الأصل : عالما - كذا (٧) زيد من القاموس (٨) فى الأصل : وعاية ، و فى ظ :
 و تاية - كذا (٩) فى ظ : بعلوه ، و زيد بعله : ورى - كذا (١٠) سقط من
 ظ (١١) فى ظ : العيل (١٢) من ظ ، و فى الأصل : ضعه (١٣) من القاموس ،
 و فى الأصل و ظ : العيل .

- الأسد والنمر والذئب - لأنه يعيل صيدا أى يلتبس ، فهو يرجع إلى
العلو والقدرة على الطلب ، وعالنى الشيء : أعوزنى - إما أزال علوى ،
أو علا عنى ، و عال فى [١ - مشيه ٢ : تمايل ٣ واختال و تبختر ٤ - لأنه
لا يضعفه إلا عال فى نفسه مع أنه كله من الميل ، و عال فى [الأرض :
ذهب ، أى علا عليها مشيا ، والذكر من الضباع عيلان ، و العيل ٥
محركة : عرضك حديثك و كلامك على من لا يريد ٥ و ليس من شأنه -
كأنه لم يهتد لمن يريده فعرضه على من لا يريده ٥ ، فهو يرجع إلى الحاجة
المزيلة للعلو ؛ وليعة ٦ الجوع - بالفتح : حرقه - كما تقدم فى اللوعة ،
ولعت - بالكسر : ضجرت ، كأنه من الإزالة ، أو أن العلو للأمر
المتضرر منه ، و الملباع ٧ - بالكسر : السريعة العطش - لأنها تلو الإبل ١٠
حيثذ سبقا إلى الماء ، أو لأن العطش علاها ، و الملباع : التى تقدم
الإبل ساجدة ثم ترجع إليها ، و ربح ليعاع ٩ - بالكسر : شديدة ، وقد
وضع بذلك صحة ما ١٠ فسر به ١٠ إمامنا الشافعى صريحا ومطابقة - كما تقدم ،
و شهد له العول فى الحساب و السهام ، و هو كثرتها ، و ظهر تحامل من
-
- (١) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٢) من القاموس ، وفى ظ : مسبه (٣) من
القاموس ، وفى ظ : و اجتاله و منحير - كذا (٤) من القاموس ، وفى الأصل :
الضفادع ، وفى ظ : الضفادع - كذا (٥) سقطت من ظ (٦) من القاموس ،
وفى الأصل : ليعه ، وفى ظ : ليعه - كذا (٧) من القاموس ، وفى الأصل :
الملباع ، وفى ظ : القباع - كذا (٨) فى ظ : سابقا (٩) من القاموس ، وفى
الأصل و ظ : لباع (١٠ - ١٠) من ظ ، وفى الأصل : فسرته .

رد ذلك وقال: إنه لا يقال في كثرة العيال إلا: عال^١ يعيل، وكم من عائب^٢ قولاً صحيحاً وكيف لا وهو من الأئمة المحتج بأقوالهم في اللغة، وقد واقفه غيره و شهد لقوله الحديث الصحيح؛ قال الإمام يحيى ابن أبي الخير العمراني الشافعي في كتابه البيان: "الا تعولوا"^٣ قال الشافعي: معناه أن لا تكثر^٤ عيالكم^٥ ومن تمرنونه^٦، وقيل: إن أكثر السلف قالوا: المعنى أن لا تجوزوا^٧، يقال: عال يعول - إذا جاروا، عال يعيل - إذا كثر عياله؛ إلا زيد بن أسلم فانه قال: معناه أن لا تكثر عيالكم، وقول النبي صلى الله عليه وسلم يشهد لذلك، قال «ابدأ بنفسك ثم بمن تعول» انتهى.

١٠ وهذا الحديث أخرجه الشيخان وغيرهما عن حكيم بن حزام عن / أبي هريرة رضي الله عنهما بلفظ «أفضل لصدقة ما كان عن^٨ ظهر غني» ٤٥
واليد العليا خير من اليد السفلى، و ابدأ بمن تعول، وفي الباب أيضا عن عمران بن حصين وأبي رمية العلوي^٩ وأبي أمامة رضي الله عنهم، وأثر زيد بن أسلم رواه الدارقطني والبيهقي من طريق سعيد بن أبي هلال ١٥ عنه، قال: ذلك أدنى أن لا يكثر من يعولونه - أفاده^{١٠} شيخنا ابن حجر

(١) في ظ: اعال (٢) في ظ: غائب (٣) في ظ: لا يقولوا (٤) في ظ: لا يكثر.
(٥ - ٥) من مد، وفي الأصل و ظ: لمن تمرنونه - كذا (٦) من ظ، وفي الأصل: لا تجوزوا (٧) في ظ: على (٨) كذا في الأصول، ولم نغز بتحقيقه فيما عندنا من المراجع، فلهذا: أبي رمية البلوي (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: افادة.

- في تخرج أحاديث الرافعي وقال الإمام: إن تفسير الشافعي هو تفسير الجماعة، عبر عنه بالكناية^١ وهي ذكر الكثرة، وأراد^٢ الميل لكون الكثرة لا تفك عنه، وقال ابن الزبير: لما تضمنت سورة البقرة ابتداء الخلق وإيجاد آدم عليه الصلاة والسلام من غير أب ولا أم، وأعقب بسورة آل عمران^٣ تضمنها - مع^٤ ما ذكر^٥ في صدرها - أمر عيسى عليه الصلاة والسلام، وأنه كتل آدم عليه الصلاة والسلام في عدم^٦ الافتقار إلى أب، و علم الموقنون من ذلك أنه تعالى لو شاء لكانت ستة فيمن بعد آدم عليه الصلاة والسلام، [فكان سائر الحيوان -^٧] لا يتوقف إلا على أم فقط، أعلم سبحانه أن من عدا المذكورين عليهما الصلاة والسلام من ذرية آدم سيلهم^٨ سيل الأبرين فقال تعالى "يأياها الناس اتقوا ربكم - إلى قوله: و بث منها^٩ رجالا كثيرا ونساء^{١٠}" ثم أعلم تعالى كيفية^{١١} النكاح المجهول سببا^{١٢} في التماسل وما يتعلق به، وبين حكم الأرحام و^{١٣} المواريث فتضمنت السورة ابتداء الأمر وانتهاه^{١٤}، فأعلمنا بكيفية التناكح وصورة الاعتصام واحترام بعضنا^{١٥} لبعض وكيفية تناول الإصلاح فيما بين الزوجين عند التشاجر والشقاق، وبين لنا ما ينكح^{١٦}
-
- (١) في الأصول: بالكتابة - كذا (٢) من ظ، وفي الأصل: افراد (٣-٣) في ظ: ذكر ما (٤) من ظ، وفي الأصل: ذلك (٥) زيد ما بين الحاجزين من مد (٦) من ظ، وفي الأصل: يسيلهم (٧) وإلى هنا انتهى الانطاس من نسخة مد (٨) في ظ: الكيفية، وفي مد: بكيفية (٩) زيدت الو و بعده في الأصل، ولم تكن في ظ و مد لحذفها (١٠) سقط من ظ (١١) في مد: انته (١٢) من ظ و مد، وفي الأصل: بعضها .

وما أيسر من العدد و حكم من لم يحدد الطول وما يتعلق بهذا إلى المواريث ،
فصل ذلك كله إلا^١ الطلاق ، لأن^٢ أحكامه تقدمت ، ولأن بناء
[هذه السورة على التواصل و الائتلاف و رعى حقوق ذوى الأرحام
و حفظ ذلك كله إلى حالة -^٣] الموت المكتوب علينا ، و ناسب هذا
٥ المقصود [من -^٤] التواصل و الألفة ما افتتحت به السورة من قوله
تعالى " الذى خلقكم من نفس واحدة " - الآية ، فافتتحها بالائتلاف و الوصلة
[" و لهذا خصت " من حكم تشاجر الزوجين بالإعلام بصورة
الإصلاح و المعدلة^٥ إبقاء لذلك التواصل -^٦] فلم يكن الطلاق ليناسب
هذا ، فلم يقع له هنا^٧ ذكر^٨ إلا إيماء^٩ " و ان يفرقا ينف الله كلا من
١٠ سمعه " ، و لكثرة^{١٠} ما يعرض من رعى حظوظ النفوس عند الزوجية
و مع القرابة - و يدق ذلك و يغمض^{١١} - تكرر كثيرا فى هذه
السورة الأمر^{١٢} بالاتقاء ، و به افتتحت " اتقوا ربكم " ، " و اتقوا الله الذى
تسألون به و الأرحام " ، " و لقد وصينا الذين اتوا الكتب من قبلكم
و أبائكم ان اتقوا الله " ، ثم حذروا من حال من صمم على " الكفر و حال
١٥ اليهود و النصارى و المنافقين و ذوى القلب فى الأديان بعد أذن اليقين ،
و كل ذلك تأكيد لما أمروا به من الاتقاء ، و التحت الآيات إلى الختم
(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : الى - كذا (٢) فى ظ : لانه (٣) زيد ما بين
الخالجين من ظ و مد (٤) زيد من مد (٥ - ٥) من مد ، و فى ظ : واته
انحصيت - كذا (٦) من مد ، و فى ظ : للمعدة (٧) سقط من ظ (٨ - ٨) من
مد ، و فى الأصل و ظ : الايمان - كذا (٩) فى ظ : الكثرة (١٠) زيد بعده فى
الأصول : لذلك ما ، فخذنا تلك الزيادة لئلا يتنشق الكلام (١١) من ظ و مد ،
و فى الأصل : اعلى .

بالكلافة من المواريث المتقدمة - انتهى .

و لما حذروا من القول الذى من مدلوله^١ الحاجة عن كثرة النساء ؛
كان ربما تعلق به من يخل عن بعض الحقوق ، لا سيما ما^٢ يستكثره
من الصداق ، فأتبعه ما^٣ بنى ذلك ، فقال - مخاطبا للأزواج ، لأن السياق
لهم ، معبرا بما يصلح للدفع و الالتزام المهيئ له - : (و اتوا النساء) أى ١٥
عامة من اليتامى و غيرهن^٤ (صدقتهن) ، و قوله مؤكدا للآتياء بمصدر
من معناه : (نحلة ط) مؤد^٥ لذلك ، لأن معناها : عطية عن طيب نفس ؛
[قال الإمام أبو عبد الله القزاز فى ديوانه : و أصله - أى النحل : إعطاء
الشيء لا يراد به عوض - *] و كذا إن قلنا : معنى النحلة الديانة و الملة
و الشرعة و المذهب ، أى آتوهن ذلك ديانة .

١٠

و لما وقع الأمر بذلك كان ربما أبى المتخلق^٦ بالإسلام قبول ما تسمع
به المرأة منه بآراء^٧ أو رد على سبيل الهبة - لظنه أن ذلك لا يجوز
أو غير ذلك فقال : (فان طبن لكم) أى متجاوزات (عن شيء)
و وحد الضمير ليرجع إلى الصداق المفهوم من الصدقات . و لم يقل :
منها ، لئلا يظن أن الموهوب لا يجوز إلا إن كان صداقا كاملا فقال ١٥
(منه) أى الصداق (فسا) أى عن شهوة صادقة من غير إكراه^٨

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مدلوله (٢) فى ظ : من (٣) من ظ و مد .
و فى الأصل : مما (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : غيرهم (٥) زيد ما بين
الحاجزين من مد (٦) فى ظ : المستخلق (٧) من مد ، و فى الأصل : اترا ، و فى
ظ : من إبراء - كذا (٨) فى ظ : قال (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل :
إكراه - كذا .

ولا خديعة (فكلوه) أى تصرفوا / فيه بكل تصرف يخصكم^١
 (هينئنا) أى سائغنا صالحا لذينا فى عافية بلا مشقة ولا مضرة
 (مريئنا) أى جيد المنفعة^٢ بهجا سارًا، لا تنغيص^٣ [فيه -^٤]
 وربما كان التبغيص^٥ ندبا إلى التحفف عن قبول الكل، لأنه فى الغالب
 ٥ لا يكون إلا عن خداع أو ضرر فربما أعقب الندم، وهذا الكلام
 يدل أيضا على تخصيص الأحرار دون العبيد، لأنهم لا يملكون ما جعلته
 النساء لهم لياكلوه هينئنا. قال الأصهبانى: فان وهبت له ثم طلبت منه
 بعد الهبة علم أنها لم تطب^٦ نفسها، وعن الشعى أن رجلا أتى مع امرأته
 شريحا فى عطية أعطتها إياه وهى تطلب أن ترجع، فقال شريح: رد
 ١٠ عليها، [فقال الرجل -^٧]: أليس قد قال الله تعالى "فان طبن لكم" -
 الآية، [قال -^٨]: لو طابت نفسها^٩ لما رجعت فيه؛ وعنه قال^{١٠}:
 أقبلها^{١١} فيما وهبت ولا أقبله، لأنهن^{١٢} يخدعن.

(١) فى مد: تخصكم (٢) من مد - أى العاقبة، وفى الأصل: الاعته، وفى ظ:
 العيه - كذ، وفى القاموس: وقد مرأ الطعام مراة فهو مرئى: هنىء حميد
 المنفعة (٣) فى الأصل و مد - تنغيص، وفى ظ: تنغيص - كذا، وفى قاج
 العروس على رواية الكشف: الحقىء والمرئى صفتان من: هنا الطعام ومرأ -
 إذا كان سائغا لا تنغيص فيه (٤) زيد من ظ (٥) فى ظ: التنغيص (٦) من
 مد، وفى الأصل و ظ: لم تطلب (٧) زيد من روح المعانى ٢٠/٢ (٨) سقط
 من ظ و مد (٩) زيد من ظ و مد (١٠) زيد فى روح المعانى: عته (١١) سقط
 من مد (١٢) فى ظ: أقبلها (١٣) من ظ و مد، وفى الأصل: لأنه.

ولما أمر بدفع أموال اليتامى والنساء إليهم ، ونهى عن أكل شيء منها تزهيدا في المال واستهانة به ، وكان في النساء والمحاجير^١ من الإيتام وغيرهم سفهاء ، وأمر بالاقتصاد في المعيشة حذرا من الظلم والحاجة نهى عن التبذير ، وقد حث سبحانه على حسن رعاية المال في غير آية من كتابه لأنه «نعم المال الصالح» للرجل «صالح» - رواه أحمد^٥ وابن منيع عن عمرو بن العاص رضى عنه ؛ لأن الإنسان ما لم يكن فارغ البال^٢ لا يمكنه القيام بتحصيل ما يهيمه من الدنيا ، وما لم يتمكن من تحصيل ما يهيمه من الدنيا لا يمكنه أمر الآخرة ، ولا يكون فارغ البال^٣ إلا بواسطة ما يكفيه من المال - لأنه لا يتمكن في هذه الدار التي مبناهما على الأسباب من جاب المتافع ودفع المضار إلا به . من أراد^٤ لهذا^{١٠} الغرض كان من أعظم الأسباب المعينة له على اكتساب سعادة الآخرة ،^٥ ومن أراد لنفسه كان من أعظم الموعات^٦ عن سعادة الآخرة فقل تعالى : ﴿ ولا توتوا ﴾ أيها الأزواج [والاولياء -] ﴿ سفهاء ﴾ أي من محاجيركم ونسائكم وغيرهم ﴿ أموالكم ﴾ أى الأموال التي خلقها الله لعباده سواء كانت محصة بكم أو بهم . ولكم بها علفه^٧ ولاية^{١٥} أو غيرها ، فانه يجب عليكم^٨ حفظها ﴿ لئى جعل الله ﴾ أى الذى له

(١) في ظ : المحاضر (٢) سقط من ظ (٣-٢) سقطت من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : اراد (٥) العبارة من هنا إلى «سعادة الآخرة» سقطت من ظ . (٦) من مد ، وفي الأصل : المعوقات - كذا (٧) زيد من ظ ومد (٨) في ظ : عليهم .

الإحاطة بالمعنى الشامل والقدرة التامة (لكم فيها) أى ملاكا وعمادا
تقوم^١ بها أحوالكم^٢، فيكون ذلك سببا لضياعتها، فضياعها سبب
لضياعكم، فهو من تسمية السبب باسم المسبب للبالغة في سيئته
(وارزقوهم) متجرين^٣ (فيها) وعبر بالظرف^٤ إشارة إلى الاقتصاد
٥ واستثمار الأموال حتى لا تزال^٥ موصفا للفضل، حتى تكون النفقة
والكسوة من الرزق لا من رأس المال (واكسوهم) أى فان ذلك
ليس من المنهى عنه، بل هو من معالي الأخلاق^٦ ومحاسن الأعمال
(وقولوا لهم) [أى -^٧] مع ذلك (قولا معروفا) أى في الشرع
والعقل كالعلة الحسنة ونحوها، وكل ما^٨ سكنت إليه النفس وأحبته^٩
١٠ من قول أو عمل وليس مخالفا للشرع فهو معروف، فان ذلك ربما كان
أنفع من كثير من الإعطاء وأقطع للشر^{١٠}، والحجر^{١١} على السفه مندرج
في هذه الآية، لأن ترك الحجر عليه من الإتياء المنهى عنه.

ولما نهى عن ذلك البذل للسفهاء أيتاما كانوا أو^{١٢} غيرهم، بين^{١٣} أنه
ليس دائما بل ما^{١٤} دام السفه [قائما -^{١٥}]، فمست الحاجة إلى التعريف
١٥ بمن يعطى ومن يمنع وكيف يفعل عند الدفع، ولما كان السفه أمرا

(١) في ظ: يقوم (٢) من مد، وفي الأصل وظ: أموالكم (٣) من مد، وفي
الأصل: متجرين، وفي ظ: متحر - كذا (٤) من مد، وفي الأصل وظ:
بالظفر (٥) في ظ: لا يزال (٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ ومد (٨) في ظ:
لما (٩ - ٩) في ظ: الواجبة - كذا (١٠) في ظ: للشرع (١١) في ظ: و. .
(١٢) من مد، وفي الأصل وظ: لا.

باطناً لا يعرف إلا بالتصرف ولا سيما في المال؛ بدأ^١ سبحانه بتعليم ما يتوصلون به إلى معرفته فقال مصرحاً بالآيتام اهتماماً بأمرهم: ﴿ وابتلوا اليتيم ﴾ أى اختبروهم في أمر الرشد في الدين والمال في مدة مراقبتهم واجعلوا ذلك دأبكم ﴿ حتى إذا بلغوا النكاح ﴾ أى وقت الحاجة إليه بالاحتلام أو السن^٢ ﴿ فان أنتم ﴾ أى علمتم [علما - ٢] أنتم في عظيم تيقنه كأنكم تبصرونه^٣ على وجه تحبونه و تطيب أنفسكم به ﴿ منهم ﴾ أى عند بلوغه ﴿ رشداً ﴾ أى بذلك التصرف، ونكّره لأن وجود كمال الرشد في أحد يمز وقوعه ﴿ فادفعوا / إليهم أموالهم ﴾ أى لزوال الحاجة إلى الحجر بخوف التبذير، و أضافها إليهم بعد إضافتها أولاً إلى المعطين إشارة إلى أنه لا يستحقها إلا من يحسن التصرف فيها .

ولما كان الإنسان مجبولا على قائص منها الطمع وعدم الشبع لا سيما إذا خالط، لا سيما إن حصل له إذن ما^٤؛ أدبه سبحانه بقوله: ﴿ ولا تاكلوها ﴾ أى بعلّة استحقاقكم لذلك بالعمل فيها ﴿ اسرافاً ﴾ أى مسرفين بالخروج عن القصد في التصرف ووضع الشيء في غير موضعه وإغفال العدل والشفقة ﴿ وبادرا ﴾ أى مبادرين ﴿ ان يكبروا ﴾ ١٥ أى فيأخذوها منكم عند كبرهم فيفوتكم^٥ الانتفاع بها، وكأنه عطف (١) من مد، وفي الأصل وظ : أبدا (٢) في ظ « و » (٣) زيد من ظ ومد . (٤) في ظ : تنغيروته (٥) من مد، وفي الأصل : حسن، وفي ظ : احسن . (٦) في ظ : بما (٧-٧) من مد، وفي الأصل : كبركم فيوفونكم، وفي ظ : كبركم فيوفونكم .

بالواو الدالة على تمكن الوصف وتمامه إشارة إلى عدم المؤاخذه بما يعجز عنه الإنسان المجهول على التقصان مما يجرى في الأفعال مجرى الوسوسة في الأقوال « و لن يشاد الدين أحد إلا غلبه » .

و لما أشعر النهى عن أكل الكل بأن لهم في الأكل في الجملة علة مقبولة ، أفصح به في قوله : (و من كان) أى منك^١ أيها الأولياء (غنيا فليستعفف^٢) أى يطلب العفة و يوجد^٣ها^٤ و يظهرها عن الأكل منها جملة ، فيعف^٥ عنه بما بسط الله له^٦ من رزقه^٧ (و من كان فقيرا) وهو يتعهد مال اليتيم لإصلاحه^٨ ، و لما كان يخشى من امتناعه من الأكل منه التفريط فيه بالاشتغال بما يهمه في نفسه ، أخرج الكلام في صيغة الأمر فقال مبرا بالأكل لأنه معظم المقصود : (فلياكل بالمعروف^٩) أى بقدر^{١٠} أجره^{١١} سعيه .

و لما كان ذلك ربما أفهم^{١٢} الأمان^{١٣} إلى الرشد^{١٤} بكل اعتبار ، أمر بالحزم - كما في الطبراني^{١٥} الأوسط عن أنس « احتسوا من الناس^{١٦} بسوء الظن » - فقال : (فاذا دفعتم إليهم) أى اليأسى (أموالهم)^{١٧} ١٥ أى التى كانت تحت أيديكم لعجزكم^{١٨} عن حفظها (فاشهدوا عليهم^{١٩})

(١) سقط من ظ (٢) في ظ : يوجد (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : فيعا - كذا (٤ - ٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : رزقه من (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : لا خلاصه (٦) من ظ ومد ، وفي الأصل : يقد - كذا (٧) في ظ : اجر . (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : فهم (٩) في ظ : الايمان (١٠) في ظ ومد : الرشيد (١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : الطرقي - كذا (١٢) في ظ : التباس . (١٣) في ظ : لعجزكم .

أى احتياطاً^١ لأن الأحوال تتبدل ، و الرشد يتفاوت ، فالإشهاد أقطع
للشراً^٢ ، و أضعف فى كل أمر ، و الأمر بالإشهاد أضر للولى عن الحياة ،
لأن من عرف أنه لا يقبل عند الخصام إلا بيئته^٣ عفا غاية العفة .
و احترز غاية الاحتراز .

- و لما كانت الأموال مظنة لميل النفوس ، و كان [الحب - ٤] للشيء^٥ .
يعنى و يصم ، ختم الآية بقوله : (و كفى باقية) أى الذى له الحكمة
البالغة و القدرة الباهرة و العظمة التى لا مثل لها ، و الباء فى مثل هذا
تأكيد لأن ما قرنت به هو الفاعل حقيقة لا مجازاً - كما إذا أمرنا^٦
بالفعل مثلاً (حسياء) أى محاسباً بليغاً فى الحساب ، فهو أبلغ تحذيراً^٧
لهم و للآياتم من الحياة و التعدى و مدّ العين إلى حق الغير . ١٠
و لما ذكر أموال اليتامى على حسب ما دعت إليه الحاجة و اقتضاه
التناسب إلى أن ختم بهذه الآية ، [كان - ٨] كأن سائلاً [سأل - ٩] :
من أين تكون أموالهم ؟ فى ذلك بطريق الإجمال بقوله تعالى : (للرجال)
أى الذكور من أولاد الميت و أقربائه^{١٠} ، و لعله^{١١} عبر بذلك دون الذكور
لأنهم كانوا لا يورثون الصغار ، و يخصون الإرث بن عمر لديار ، فيه ١٥
(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : احتياجا (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
للسر (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : بيئته (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ
و مد ، و فى الأصل : الشيء (٦) فى ظ و مد : امر (٧) فى ظ : تحذير (٨) زيد
من مد (٩) فى ظ : يكون (١٠) فى ظ : بانه - كذا (١١) من ظ و مد ، و فى
الأصل : لعل .

سبحانه على أن الملة النطفة^١ (نصيب) [أى منهم معلوم -^٢]
(مما ترك الوالدان والاقربون م).

ولما كانوا لا يورثون^٣ النساء قال: (وللنساء نصيب)
ولقصد التصريح للتأكيد قال موضع 'مما تركوا': (مما ترك الوالدان
والاقربون) مشيراً إلى أنه لا فرق بينهن وبين الرجال في^٤ القرب
الذى هو سبب الإرث، ثم زاد الأمر تأكيداً وتصريحاً بقوله إبدالا
مما قبله بتكرير العامل: (مما قل منه أو كثر^٥) ثم عرف بأن ذلك
على وجه الحتم^٦ الذى لا بد منه، فقال مينا للاعتناء به بقطعه عن الأول
بالنصب^٧ على الاختصاص بتقدير 'أغنى': (نصيباً مفروضاً) أى
١٠ مقدراً واجبا مينا، وهذه الآية مجملة ينتها^٨ آية الموارث، وبآية
علم أنها^٩ خاصة بالعصابات من التعبير بالفرض، لأن الإجماع - كما نقله
الأصبهاني عن الرازي - على أنه ليس لذوى الأرحام نصيب مقدر.

ولما بين المفروض أتبعه المندوب فقال تعالى: (وإذا حضر

القسمة أولوا القربى) أى ممن لا يرث / صغاراً أو كباراً (واليتيم

١٥ والمساكين) أى قرباء أو غرباء^{١٠} (فارزقهم منه) أى المتروك،

(١) فى الأصول: النطفة - كذا (٢) زيد من مد (٣) من ظ ومد، وفى

الأصل: يورثون (٤) من ظ ومد، وفى الأصل «و» (٥) من مد، وفى

الأصل وظ: الختم (٦) فى ظ: بالنصيب (٧) تكرر فى الأصل فقط (٨) من

ظ ومد، وفى الأصل: مينا (٩) فى ظ: بانها (١٠) فى ظ: بما (١١) فى

ظ: قرباها.

وهو أمر نذب لتطيب^١ قلوبهم ، وقرينة صرفة عن الوجوب ترك
التحديد^٢ (و قولوا لهم) أى مع الإعطاء (قولوا معروفاً) أى حسناً
سائقاً فى الشرع مقبولا تطيب به قلوبهم .

ولما أعاد الوصية^٣ باليتامى مرة بعد أخرى ، وختم بالأمر بالإنابة^٤
القول ، وكان للتصوير فى التأثير فى النفس ما ليس لغيره ؛ أعاد الوصية^٥
بهم لضعفهم مصوراً لحالهم ميتاً أن^٦ القول المعروف هو الصواب الذى
لا خلل فيه فقال : (وليخش) أى يوقع الخشية على ذرية غيرهم
(الذين) وذكر لهم حالا هو جدير^٧ بإيقاع الخشية فى قلوبهم فقال :
(لو تركوا) أى شارفوا الترك بموت أو هرم ، وصور حالهم وحققه
بقوله : (من خلفهم) أى بعد موتهم أو عجزهم العجز الذى هو كوتهم^٨
(ذرية) أى أولادا من ذكور أو^٩ إناث (ضغفاً) أى لصغر أو غيره
(خافوا عليهم) أى جورَ الجائرين .

ولما تسبب عن ذلك التصور فى أنفسهم خوفهم^{١٠} على ذرية غيرهم
كما يخافون على ذريتهم ، سواء كانوا أوصياء أو أولياء أو أجانِب ، وكان
هذا الخوف ربما أدام^{١١} فى قصد نفهم إلى جور على غيرهم ؛ أمر بما^{١٢}

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : تطيب (٢) فى الأصل ومد : التهديد ، وفى
ظ : التجديد (٣) العبارة من هنا إلى " أعاد الوصية " سقطت من ظ (٤) من مد ،
وفى الأصل : بالإنابة - كذا (٥) فى ظ : أى (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل :
جديراً (٧) من مد ، وفى الأصل وظ « و » (٨) من مد ، وفى الأصل : خاصومه ،
وقد سقط من ظ (٩) من مد ، وفى الأصل : اذمه ، وفى ظ : اذاهم .

يخفظهم على الصراط السوى بقوله: ﴿فليتقوا﴾ و عبر بالاسم^١ الاعظم
إرشاداً^٢ إلى استحضار جميع عظمتة فقال: ﴿الله﴾ أى فليمدلوا في
أمرهم ليقض^٣ الله لهم من يبدل في ذريتهم، وإلا أوشك أن يسلط
على ذريتهم من يحور عليهم ﴿وليقلوا﴾ أى في ذلك وغيره ﴿قولا
٥ سديدا﴾ أى عدلا قاصدا صوابا، ليدل هذا الظاهر على صلاح
ما أمره من الباطن .

ولما طال التحذير [٥ - و الزجر^٤ و التهويل في شأن التيسى،
و كان ذلك ربما أوجب النفرة من مخالطتهم رأسا فضيع مصالحهم^٥؛
وصل بذلك^٦ ما بين أن ذلك خاص بالظالم في سياق موجب لزيادة
١٠ التحذير] فقال مؤكدا^٧ لما كان^٨ قد رسخ في قوسهم من الاستهانة
بأموالهم: ﴿ان الذين﴾ و لما كان الأكل أعظم مقاصد الإنسان عبر به
عن جميع الأغراض فقال: ﴿ياكلون اموال اليتيم ظلما﴾ أى أكلا
هو في غير موضعه بغير دليل يدل^٩ عليه، فهو كفعل من يمشى في الظلام .
ثم أتبعه ما زاده تأكيداً بالتحذير في سياق الحصر فقال: ﴿انما ياكلون﴾
١٥ أى في الحال . و صور الأكل وحقيقته بقوله: ﴿في بطونهم ناراً ط﴾ أى

(١) من مد ، و في الأصل و ظ : الاسم (٢) في ظ : انشار (٣) من ظ و مد ،
و في الأصل : ليقضى (٤) في الأصول : ثوابا - كذا بالثاء (٥) زيد ما بين
الاجزين من ظ و مد (٦) من مد ، و في ظ : الجزر (٧) من مد ، و في ظ :
مصلحتهم (٨) في ظ : يذ - كذا مقطوعا (٩-٩) من ظ و مد ، و في الأصل :
للكان - كذا (١٠) في ظ : تبدل .

تحرق المعاني الباطنية^١ التي تكون بها قوام الإنسانية، وبين أنها على حقيقتها في الدنيا، ولكننا^٢ لانحسها الآن لأنها غير النار الموهودة في الظاهر بقوله - مكررا التحذير مينا بقراءة الجماعة بالبناء^٣ للفاعل أنهم يلجأون إليها إجماع^٤ يصيرهم كأنهم يدخلونها بأنفسهم^٥ - : (و) يصلون^٦ أي في الآخرة - يوعد^٧ حتم لا خلف فيه (و) سعي^٨ أي عظيم هو ه نهاية في العظمة، وذلك هو معنى قراءه^٩ ابن عامر و عاصم بالبناء للجهول، أي يلجئهم إلى صليها^{١٠} ملجئ قاهر لا يقدر^{١١}ون ' على نوع' دفاع له .

- ولما تم ذلك تشوفت النفوس إلى بيان مقادير الاستحقاق بالإنذار لكل واحد، و كان قد تقدم ذكر استحقاق الرجال و النساء من ١٠ غير تقييد يتم، فاقضت البلاغة بيان^{١٢} أصول جميع^{١٣} الموارث، وشفاء العليل^{١٤} بإيضاح أمرها . فقال - مستأنفا في جواب من كآته سأل عن ذلك مؤكدا لما أمر به منها غاية التأكيد مشيرا إلى عظمة هذا العلم بالتقدم^{١٥} في الإيضاح في أول آياته، و التحذير من الضلال في آخرها، و رغب فيه النبي صلى الله عليه وسلم بأنه نصف العلم، و حذر من ١٥ إضاعته بأنه أول علم ينزع من الأمة - : (و) يوصيكم الله^{١٦} أي بما له من
-
- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: الباطنة (٢) في ظ: لكننا (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: بالياء (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: أنفسهم (٥) في ظ: قرا . (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: جبلها (٧-٧) سقط من ظ (٨-٨) في مد: جميع اصول (٩) في مد: العليل (١٠) في ظ: بالتقدم .

٥. العظمة الكاملة والحكمة البالغة ، وبدأ بالاولاد لان تعلق الإنسان بهم
أشد فقال : (في اولادكم) أي إذا مات مورثهم .

ولما كان هذا مجملا كان بحيث يطلب تفسيره ، فقال جوابا
لذلك بادئا بالاشرف^١ يانا لفضله بالتقديم^٢ وجعله أصلا [و - ٣]
٥. التفضيل : (للذكر) أي منهم إذا كان معه شيء من الإناث ، ولم يمنعه
مانع من قتل ، ولا مخالفة دين ونحوه (مثل حظ الانثيين^٣)
أي نصيب من شأنه أن ينفي^٤ ويسعد ، وهو / الثلثان ، إذا اقردتا^٥
/ ٤٥٦
فلواحدة معه الثلث ، فأثبت سبحانه للإناث حظا^٦ تغليظا [لهم - ٨]
في منعهن^٧ مطلقاً ، وقصهن عن نصيب الرجال تعرضا بأنهم أصابوا
١٠. في نفس الحكم بازالمهن^٨ عن درجة الرجال .

ولما بان سهم الذكر مع الانثى بعبارة النص ، وأشعر ذلك
بأن لهم^٩ إرثا في الجملة وعند الاجتماع مع الذكر ، وفهم بحسب
إشارة النص - وهي ما ثبت بنظمه ، لكنه غير مقصود ، ولا سبق له
النص - حكم الانثيين إذا لم يكن [معهن - ٨] ذكر ، وهو أن
١٥ لها الثلثين ، و كان ذلك أيضا مفهما لأن الواحدة إذا كان لها مع الآخر
الثلث كان لها ذلك مع الأخت إذا لم يكن ثم ذكر من باب الأولى ،

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : لاشرف (٢) في مد : بالتقدم (٣) زيدت
الواو من ظ ومد (٤) في ظ : قبل ، وفي مد : قبل - كذا (٥) من ظ ومد ،
وفي الأصل : يعين (٦) في ظ : اقردت (٧) سقط من ظ (٨) زيد من مد (٩) من
ظ ومد ، وفي الأصل : منهن (١٠) من مد ، وفي الأصل : وبأنواله .
(١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : لهم .

فانقضى ذلك أنهن إذا كن ثلاثا أو أكثر ليس معهن ذكر^١ استغرق^٢ التركة، وإن كانت واحدة ليس معها ذكر لم ترد على الثلث، بين [أن-^٣] الأمر ليس كذلك- كما تقدم- بقوله مينا إرثهن حال الانفرد:
﴿فإن كن﴾ أي الوارثات^٤ ﴿نساء﴾ أي إناثا.

ولما كان^٥ ذلك قد يحمل على أقل الجمع، وهو اثنتان حقيقة ه
أو مجازا حق ونفى هذا الاحتمال بقوله: ﴿فوق اثنتين﴾ أي لا ذكر معهن ﴿فلهن ثلث ما ترك﴾ أي الميت، لا أزيد من الثلثين ﴿وإن كانت﴾ أي الوارثات^٦ ﴿واحدة﴾ أي منفردة، ليس معها غيرها^٧ ﴿فلها النصف﴾ أي فقط.

ولما قدم الإيصاء بالأولاد لضعفهم إذا كانوا صغارا، وكان
الوالد^٨ أقرب الناس إلى الولد^٩ وأحقهم بصلته وأشدهم^{١٠} اتصالا به
أتبعه حكمه فقال: ﴿ولا يورثه﴾ أي الميت، ثم فصل بعد أن أجمل
ليكون الكلام آكدا، ويكون سامعه إليه أشوق^{١١} بقوله مبدلا "بتكرير
العامل: ﴿لكل واحد منها﴾ أي أبيه وأمه اللذين ثنيا^{١٢} بأبوين

- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: ذكر (٢) من مد، وفي الأصل وظ: استغرق.
(٣) زيد من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الورثات (٥) من مد،
وفي الأصل وظ: كانت (٦) من مد، وفي الأصل وظ: غيرها (٧) في ظ:
الولد (٨) في ظ: الوالد (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: أسد هم (١٠) من
ظ ومد، وفي الأصل: أسوق (١١) زيد بعده في الأصل وظ: لا، ولم تكن
الزيادة في مد فحذفنا (١٢) في ظ: ميمينا - كذا.

(السدس عما ترك) تم بين شرط ذلك فقال: (ان كان له) أى الميت (ولد) أى ذكر، فان كانت أنثى أخذ الأب السدس فرضاً، و الباقي بعد الفروض حق عصبية .

ولما بين حكمهما مع الأولاد تلاه بحالته قدم فقال: (فان لم يكن له ولد) أى ذكر ولا أنثى (وورثة أبوه) [أى - ١] فقط (فلامه الثلث) ٢ أى وللأب الباقي لأن الفرض أنه لا وارث له غيرهما، ولما كان التقدير: هذا مع فقد الإخوة أيضاً، بنى عليه قوله: (فان كان له أخوة) أى اثنان فصاعداً ذكورا أو ٣ لا، مع فقد الأولاد (فلامه السدس) ٤ أى لأن الإخوة ينقصونها عن الثلث إليه، ١٠ والباقي للأب، ولا شيء لهم، وأما الأخت الواحدة فانها لا تنقصها إلى السدس سواء كانت وارثة أو لا، وكذا الأخ إذا كان واحداً، تم بين أن هذا كله بعد إخراج الوصية والدين لأن ذلك سبق فيه حق الميت الذى جمع المال فقال: (من بعد وصية يوصى بها) أى كما مندوب لكل ميت، وقدمها فى الوضع على ما هو مقدم عليها فى الشرع ١٥ بعته على أدائها. لأن أنفس الورثة تشع بها، لكونها^١ مثل مشاركتهم فى الإرث لأها بلا عوض (وإردين^٢) [أى - ١] إن كان (١) زيد من ظ ومد (٢-٣) تأخر بين الرقين فى ظ عن «بنى عليه قواه». (٣) من ظ ومد، وفى الأصل «و» (٤) من ظ، وفى الأصل: تقضوا ما، وفى مد: قصوها (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: هنا - كذا (٦) من ظ ومد. وفى الأصل: لكونه.

عليه دين .

ولما كان الإنسان قد يرى أن بعض أقربائه من أصوله أو فضوله أو غيرهم أقنع له^١، فأحب تفضيله فتعدى هذه الحدود لما رآه، و كان ما رآه خلاف الحق في الحال أو في المآل، و كان الله تعالى هو المستأثر^٢ يعلم ذلك، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: أحب حبيك هو ما ه عسى أن يكون بغيضك يوما [ما - ٣] - لحديث، لأن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن، يقلبها كيف شاء؛ قال تعالى حاثا على لزوم ما حده مؤكدا^٤ بالجملة الاعتراضية - كما هو الشأن في كل اعتراض - لأن هذه القسمة مخالفة لما كات العرب تفعله، و هي على وجوه لا تدرك علما: ﴿ اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ ﴾ أى الذين فضلنا لكم إرثهم^٥ على ١٠ ما ذكرنا ﴿ لا تدرون ايهم اقرب لكم تقا ﴾ أى من غيره، لانه لا إحاطة / لكم في علم ولا قدرة، فلو وكل الامر في لقسة بئكم لما وضعتم الامور في أحكم^٦ مواضعها .

ولما بين أن الإرث على ما حده سبحانه و تعالى مؤكدا له بلفظ الوصية. وزاده تأكيدا بما جعله اعتراضا بين الإيهام^٧ و بين "فريضة" ١٥ بين أنه على سبيل الحتم^٨ الذى من تركه عصى، فقال ذاكرا مصدرا

(١) من مد، وفي الأصل و ظ : لهم (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: للناثر .
(٣) زيد من مد و جامع الترمذى - أبواب البر والصلة (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: موكد (ه) في ظ : الذى (٦) في ظ : ارثين (٧) من مد، وفي الأصل و ظ : انهم - كذا (٨) في ظ و مد: الانصبا (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: الحتم .

مأخوذاً من معنى الكلام: ﴿ فريضة من الله ^١ ﴾ أى الذى له الأمر كله، ثم زادهم حثاً على ذلك و رغبة فيه بقوله تعليلاً لفريضته عليهم مطلقاً وعلى هذا الوجه: ﴿ ان الله ﴾ أى المحيط علماً و قدرة ﴿ كان ﴾ ولم يزل ولا يزال ^١ لأن وجوده لا يتفاوت فى وقت من الأوقات، لأنه لا يجرى عليه زمان، ولا يحويه مكان، لأنه خالقهما ﴿ عليهما ﴾ أى بالعواقب ﴿ حكيماء ﴾ أى فوضع لكم هذه الاحكام على غاية الاحكام فى جلب المنافع لكم و دفع الضر عنكم، و رتبها سبحانه و تعالى أحسن ترتيب، فان الوارث يتصل بالميت تارة بواسطة و هو الكلالة، و أخرى بلا واسطة، و هذا ^٢ تارة يكون ^٢ بنسب، و تارة بصهر ^٣ و نسب ^٤، ١٠. فقدم ما هو ^٥ بلا واسطة لشدة قربه، و بدأ منه بالنسب لقوته، و بدأ منهم بالولد لمزيد الاعتناء به.

و لما كان الإرث بالمصاهرة أضعف من الإرث بالقرابة ذكره بعده، و قدمه على الإرث بقرابة الأخوة تعريفاً بالاهتمام به و لأنه بلا واسطة، و قدم منه الرجل لأنه أفضل فقال: ﴿ و لكم نصف ما ترك أزواجكم ﴾ ١٥ و بين شرط هذا قوله: ﴿ ان لم يكن لهن ولد ﴾ أى منكم أو من غيركم، ثم بين الحكم على التقدير الآخر فقال: ﴿ فان كان لهن ولد ﴾ أى وارث و إن سفل سواء كان ابناً أو بنتاً ﴿ فلكم الربع مما تركن ﴾ أى (١) من مد، و فى الأصل و ظ: لم يزال (٢-٣) فى مد: يكون تارة (٣) فى ظ: يصيره - كذا (٤) من ظ و مد، و فى الأصل: نصب - كذا بالصاد (٥) سقط من د.

تركت كل واحدة منهن، ويغسلها الزوج^١ لأن الله أضافها إليه باسم الزوجية،
والأصل الحقيقة، ولا يضر حرمة جماعها بعد الموت وحل^٢ نكاح أختها
وأربع سواها، لأن ذلك لفقد المقتضى أو المانع وهو الحياة، وذلك لا يمنع
علقة^٣ النكاح الميخ للفصل - كما لم يمنعها لأجل^٤ العدة لو كان الفراق
بالطلاق، ثم كرر حكم الوصية اهتماماً بشأنها فقال: ﴿من بعد وصية^٥
يوصين بها^٦ - أى الأزواج أو بعضهن، ولعله جمع إشارة إلى أن
الوصية أمر عظيم ينبغي أن يكون مستحضراً في الذم غير مفعول عنه
عند أحد من الناس﴾ (أو دين^٧).

[ولما بين إرث الرجل أتبعه إرثها فقال معلماً أنه على النصف مما

للزوج - كما مضى في الأولاد -]: ﴿ولهن﴾ أى عدداً كن أو لا ١٠
﴿الربع مما تركتم﴾ أى يشتركن فيه على السواء إن كن عدداً، وتفرد^٨
به الواحدة إن لم [يكن -]^٩ غيرها، ثم بين شرطه بقوله: ﴿إن لم يكن
لكم ولد﴾ ثم بين حكم القسم الآخر بقوله: ﴿فإن كان لكَ ولد^{١٠} - أى

(١) وفي الدر المختار: ويمنع زوجها من غسلها ومسها لا من 'نظر إليها على
الأصح - منه، وقالت الأئمة الثلاثة: يجوز لأن علي رضي الله عنه غسل فاضمة
رضي الله عنها، قلنا: هذا محمول على فناء الزوجية لقوله عليه السلام: كل سبب
ونسب ينقطع بالموت إلا سببى ونسبى، مع أن بعض الصحابة رضي الله عنه
أذكر عليه؛ شرح المجمع للعيني - اهـ (٢) في ظ: علقه - كذا (٣) من مد، وفي
الأصل: الأهل، وفي ظ: إلا أجل - كذا (٤) من مد والقرآن المجيد، وفي
الأصل وظ: يوصى (٥) زيد ما بين الحائزين من مد (٦) من مد، وفي
الأصل: يتفر: وفي ظ: يفرد (٧) زيد من ظ ومد.

وارث (ظهن الثمن عما تركتم) كما تقدم في الربع، ثم كرر الخروج عن حق المورث فقال: (من بعد وصية يوصون بها أو دين) .

ولما فرغ من قسمي ما اتصل بالميت بلا واسطة أتبعه الثالث وهو ما اتصل بواسطة، و [ما - ١] كان قسمين، لأنه تارة يتصل من جهة الأم فقط وهم الاخياف، أهمهم واحدة وآباؤهم^٢ شتى، وتارة من جهة الأب [قط - ١] وهم العلات، أبوهم واحد وأمهاتهم شتى، وتارة من جهة الابوين وهم الاعيان، وكانت قرابة الاخوة أضعف من قرابة البنوة؛ أكدها بما يقتضيه^٣ حالها، فجعلها^٤ في قسمين، ذكر إحداهما هنا "إدخالاً لها" في حكم الوصية المفروضة، وختم بالآخرى السورة ١٠ لأن الختام من مظان الاهتمام .

ولما كانت قرابة الأم أضعف من قرابة الأب قدمها هنا دلالة على الاهتمام^٥ بشأنها، وأن [ما - ١] كانوا يفعلونه من حرمان الإناث خطأ وجور عن منهاج العدل، فقال تعالى: (وان كان) أى وجد (رجل يورث) أى من ورث حال كونه (كثلة) أى إذا حالة ١٥ لا ولد له^٦ فيها ولا والده^٧، أو^٨ يكون "يورث" من: أورث - بمعنى أن يرث الوارث بواسطة / من مات كذلك: لا^٩ هو ولد للميت ولا والد،

/ ٤٥٨

(١) زيد من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اباهم (٣) في ظ : تقتضيه (٤) سقط من ظ (هـ) من مد، وفي الأصل و ظ : ادخالها (٦) من ظ و مد، وفي الأصل : اهتمام (٧) سقط من مد (٨) في ظ : ولد (٩) في مد "و" (١٠) في ظ : الا .

و^١ وارثه أيضا كلاله^٢ لانه ليس بوالد ولا ولد ، فالورث كلاله وارثه ، والوارث^٣ كلاله مورثه : قال الاصهباني : رجل كلاله ، و^٤ امرأة كلاله ، وقوم كلاله ، لا يثنى ولا يجمع ، لانه مصدر كالذلاله والوكالة ، وهو بمعنى الكلال ، وهو ذهاب القوة^٥ من الإعياء ، وقد تطلق الكلاله على القرابة من غير جهة الولد والوالد ، ومنه قولهم : ه ما ورث المجد عن كلاله [- ٦ -] أو^٦ - وجدت^٧ - امرأة^٨ - أى تورث كذلك ، ويجوز أن يكون " يورث " صفة ، و " كلاله " خبر " كان " [- ٩ -] و^٩ لة أى للذكور وهو الموروث^{١٠} على أى الحالتين كان . ولما كان الإدلاء " بمحض الأنوثة " يستوى " بين الذكر والأنثى لضعفها قال : [- ١١ -] اخ او اخت^{١١} أى من الأم - بإجماع^{١٢} المفسرين ، وهى ١٠ قراءة أبى وسعد بن مالك رضى الله عنهما [- ١٢ -] فلكل واحد منها السدس^{١٣} - أى من تركته ، من غير فضل للذكر على الأنثى . ولما أفهم ذلك - أى بتحويل العبارة المذكورة من أن يقال : فله السدس - أنهما إن كانا^{١٤} معا كان لهما الثلث ، وكان ذلك قد يفهم أنه (١) فى ظ : له (٢) العبارة من هنا إلى « والوارث كلاله » سقطت من ظ . (٣) من مد ، وفى الأصل : الوارثة (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : نو . (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : القوم (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٧) ليس فى مد (٨) من مد ، وفى ظ : جد - كذا (٩) فى ظ : المورث . (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : الادالا - كذا (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : الاتركة (١٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : ليسوى (١٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : بإجماع (١٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : كان .

إن زاد وارثه^١ زاد الإرث عن الثلث ففاه بقوله: {فإن كانوا} أى ما أفهمه "أخ أو اخت" من الوراثة^٢ منهم {أكثر من ذلك} أى واحد، كيف كانوا {فهم شركاء} أى بالسوية^٣ {فى الثلث} أى المجتمع من^٤ السدسين اللذين تقدم أنهما بينهما، لا يزدون على ذلك شيئاً، ثم كرر الحث على مصلحة الميت يائناً للاهتمام بها^٥ فقال: {من بعد وصية يوصى بها أو دين} .

ولما كان الميت قد يضار ورثته، أو بعضهم بشيء يخرجهم عنهم ظاهراً أو^٦ باطناً كأن يقر بماله لأجنبي، أو يدين لا حقيقة له، أو يدين كان له^٧ بأنه استوفاه؛ ختم الآية بالزجر عن ذلك بقوله: {غير مضار} مع ما تقدم من الإشارة إلى ذلك أول القصة بقوله "لا تدرون إيهم أقرب لكم نعماً"؛ قال الأصمهانى: والإضرار فى الوصية من الكبائر . ثم أكد ذلك بقوله مصدراً ليوصيكم: {وصية من الله} أى الذى له الأمر كله مع تأكيد كيدته بجميع ما فى الآيات تعظيماً للأمر باكتناف الوصية بأربها وأحرها، وهو دون الفريضة فى حق الأولاد، لأن

١٥ حقهم أكد .

ولما بين سبحانه الأصول وفصل النزاع، وكان ذلك خلاف ما لو فهم

(١) فى ظ: ارثه (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: الوارث (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: بالوصية (٤) من مد، وفى الأصل و ظ: فى (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ "و" (٧-٧) سقط ما بين الوتين من ظ (٨) فى ظ: بان. (٩) سقط من مد .

و كان النظام عن المؤلف في الذروة من المشقة ؛ اقتضى الحال الوعظ
 بالترغيب و الترهيب ، نغم القصة بقوله : ﴿ والله ﴾ أى الجامع لصفات
 الكمال من الجلال و الجلال ، و للإشارة إلى عظيم الوصية كرر هذا
 [الاسم - ١] الأعظم فى جميع القصة ، ثم قال : ﴿ عليم ﴾ أى فلا يخفى
 عليه أمر من خالف بقول أو فعل ، نية أو غيرها ﴿ حلیم ط ﴾ فهو
 من شأنه أن لا يعاجل بالعقوبة . فلا يقتد^٢ بامهاله . فانه إذا أخذ بعد طول
 الأناة لم يفلت^٣ فاحذروا غضب الحلیم ا و فى الوصفين مع التهديد
 استجلاب للتوبة .

ولما كان فطم أنفسهم عن منع الاطفال و النساء شديدا عليهم
 لمردوهم^٤ عليه بمرور الدهور الطويلة على إطباقتهم على فعله و استحسانهم له ١٠
 أتبعه سبحانه الترغيب [و الترهيب - ٢] ثلثا يقتد بوصف الحلیم^٥ . فقال
 معظما للأمر بأداة البعد و مشيرا إلى جميع ما تقدم من أمر الموارد
 و النساء و اليتامى و غيره : ﴿ تلك ﴾ أى هذه الحدود الجليلة النفع
 العظيمة الجدوى المذكورة من^٦ أول هذه 'سورة' ، بل من أول القرآن
 ﴿ حدود الله ط ﴾ أى الملك الأعظم ، فن^٨ راعاها - ولو^٨ لم يقصد ١٥

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : فلا يضر - كذا .
- (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : لم يغلب - كذا : (٤) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : لمروهم (٥) زيد من مد (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : الحكيم .
- (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : فى (٨-٨) من مد ، و فى الأصل : راعاها و ،
 و فى ظ : راعاها و - كذا .

طاعته، بل رفعاً لنفسه عن دفاعة الإخلاد^١ إلى القاتل ومرة^٢ الاستئثار
على الضعيف المتبني عن البخل وسفول الهمة - نال خيراً كبيراً، فانه
يوشك^٣ أن يحمر^٤ ذلك إلى أن يكون ممن يطيع الله (ومن يطع الله)
الحائز لصفي الجلال والإكرام (و رسوله) أي في جميع طاعاته^٥
هذه وغيرها، بالإقبال عليها وترك ما سواها لأجله سبحانه؛ قال
الأصبهاني: 'من' عام، ووقوعه عقيب هذه التكاليف الخاصة لا يخصه .
/ ولما تشوف السامع بكميته إلى الخبر^٦ التفت إليه تعظيماً للامر - / ٤٥٩
على قراءة نافع وابن عامر بالنون - فقال: (ندخله^٧ جنت) أي بساتين،
وقراءة الجماعة بالياء عظيمة^٨ أيضاً لبناتها على الاسم الأعظم وإن كانت
١٠ هذه أشد تنشيطاً بلذة الالتفات (تجرى من تحتها الأنهر) أي لأن
أرضها معدن^٩ المياه، ففي أي موضع أردت جرى نهر، فهي لا تزال
يائنة^{١٠} غضة^{١١}، وجمع الحائزين بدخول الجنة في قوله: (نخلدين فيها ط)
تبشيراً بكثرة الواقف عند هذه الحدود، [و - "] لأن مناداة الإخوان
من أعلى نعيم الجنان .

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: الاخلاق (٢) من ظ و مد، وفي الأصل:
بعده - كذا (٣) من مد، وفي الأصل و ظ: السامرة - كذا (٤) من ظ
و مد، وفي الأصل: طاعته (٥) في ظ: الخير (٦) ورد في الأصول: يدخله -
كذا بالفتحة على قراءة الجماعة وهي الشائعة في مصاحف بلادنا، ولكن أرجعناها
إلى اشكلم حسبما اختاره المفسر (٧) في ظ: التحتانية (٨) في مد: معادن (٩) في
ظ: بابه، (١٠) في ظ: غضة - كذا (١١) زيد من مد .

ولما كان اختصاصهم بالإرث عن النساء والأطفال من الفوز
عندهم ، بل لم يكن الفوز [العظيم - ١] عندهم إلا الاحتواء على الأموال
وبلوغ ما في البال منها من الآمال قال تعالى معظما بأداة البعد :
(وذلك) أى الأمر العالى المرتبة ^٢ من الطاعة المندوب إليها - الفوز
العظيم : () أى لا غيره من الاحتواء على ما لم يأذن به الله ^٣ ، وهذا أنسب
شئ لتقديم الترغيب لتسمع ^٤ نفوسهم بترك ما كانوا فيه مع ما فيه من
التلطف بهذه الأمة والتبشير له صلى الله عليه وسلم بأنها مطيعة راشدة .
ولما أشربت القلوب الصافية ذوات الهمم المالية حب نيل هذا
الفوز أتبعه الترهيب فظلمها لها عن تلك الفوائد بالكلية فقال : (ومن
يعص الله) أى الذى له العظمة كلها (ورسوله) أى فى ذلك وغيره ١٠
(ويعد حدوده) أى التى حدها فى هذه الأحكام وغيرها ، وأورد
العاصى فى التيران ^٦ فى قوله ^٧ : (يدخله ناراً خالداً فيها) لأن الانفراد
المقتضى للوحشة من العذاب والهوان ولما كان منعهم للنساء والأطفال
من الإرث استهانة بهم ختم الآية بقوله : (وله عذاب مهين) .
ولما تقدم سبحانه فى الإيذاء بالنساء ، وكان الإحسان فى الدنيا ١٥
تارة يكون بالثواب . وتارة يكون بالزجر والعقاب ^٨ . لأن مدار الشرائع
على العدل والإنصاف . والاحتراز فى كل باب عن طرق الإفراط
(١) زيد من مد (٢) سقط من ظ (٣) من مد . وفى الأصل : تسمع . وفى
ظ : ليسمع (٤) فى ظ : وطية (٥) فى ظ : تقن (٦ - ٦) من ظ و مد . وفى
الأصل : فقال (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : الأفراد (٨) فى مد : العقاب .

والتفريط ، وختم سبحانه باهانة العاصي إحسانا إليه بكفه عن الفساد ،
 ثلثا يلقيه ذلك إلى الهلاك أبد الآباد ، وكان من أفشى العيان الزنا ،
 وكان الفساد في النساء أكثر ، والفتنة بهن أكبر ، والضرر منهن
 أخطر ، وقد يدخلن على الرجال من يرث منهم من غير أولادهم ؛
 ٥ قدمهن فيه اهتماما بزجرهن فقال : ﴿ وَالَّتِي ﴾ وهو جمع ' التي ' ولعله
 عبر فيهن بالجمع إشارة إلى كثرتهم - كما أشار إلى ذلك " مثنى و ثلاث
 و رباع " وإلى كثرة الفساد منهن ﴿ يَاتَيْن ﴾ أى يفعلن - من ' إطلاق
 السبب على المسبب ، والتعير به أبلغ ﴿ الفاحشة ﴾ أى الفعلة الشديدة
 الشناعة ، وفي الآية - لأن من أعظم المراتد بنظمها عقب ^٢ [آيات - ^٣]
 ١٠ الإرث وما ^٤ تقدمها الاحتياط للنسب - إشارة بذكر عقوبة الزانية من
 غير تعرض لإرث الولد الآتي منها إلى أن الولد للفراش ، وأنه لا ينقذ
 بالمظنة ، بل بعد التحقق على ما في سورة النور ، لأنه لا يلزم من وجود
 الزنا نفيه ، وكونه من الزنى ، قال أبو حيان في النهر : والفاحشة هنا
 الزنا باجماع المفسرين إلا ما ذهب إليه مجاهد و تبعه أبو مسلم الأصفهاني ^٥
 ١٥ من أنها المساحقة ^٦ ، ومن الرجال اللواط ، ثم بين الموصول بقوله :
 (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بمن (٢) في ظ عقيب (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤) في ظ : لا (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لا ينبغي (٦) من ظ و مد
 ومعجم المصنفين ٩٧/٩ ، وفي الأصل : الاصبهاني (٧) وهي ما يجري في النساء
 مجرى اللواط في الرجال ، وفي تاج العروس : وقال الأزهرى : مساحقة النساء
 لفظة مولدة .

{ من نساكم } أى الحرار { فاستشهدوا } أى فاطلبوا أن تشهدوا
{ عليهن اربعة } من الرجال .

ولما كان تعالى قد جعل هذه الامة وسطا يقبلون على غيرهم
ولا يقبل 'غيرهم' عليهم^١ قال : { منكم ع } أى من عدول المسلمين
بأنهن فعلنها { فان شهدوا } أى بذلك { فامسكوهن } أى فاحبسوهن ه
{ فى البيوت } أى وامنعوهن من الخروج ، فان ذلك أصون لهن ،
وليستمر هذا المنع { حتى يتوفهن الموت } أى ياتيهن و هن وفيات^٢ /
الاعراض^٣ { او يجعل الله^٤ } المحيط علمه وحكمته { لهن سيلا }
أى للخروج قبل الموت بئين الحد أو بالنكاح ، وإن لم يشهد^٥ الاربعة
لم يفعل بين ذلك وإن تحقق الفعل .

١٠

ولما ذكر أمر النساء أتبعه حكم الرجال على وجه يعم النساء أيضا
فقال : { والذين } وهو تنية 'الذى' وشدد نونه ابن كثير تقوية له^٦
ليقرب من الاسماء المتمكنة { ياتينها منكم } أى من بكر أو ثيب ،
أو رجل أو امرأة ، ويثبت ذلك بشهادة الاربعة - كما تقدم - فاذوهما ع -
وقد بين بجملة الاذى الصادق باللسان وغيره آية الجلد وسنة الرجم ١٥
{ فان تابا } أى بالندم والإقلاع والعزم على عدم العود^٧ { واصلحا } -

(١-١) من ظ و مد ، وفى الأصل : عليهم غيره (٢) من مد : ، وفى
الأصل : وافيض ، وفى ظ : باقيات - كذا (٣) فى ظ : الاغراض (٤) زيد فى
ظ : اى (٥) فى مد : لم تشهد (٦) سقط من ظ (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :
الفرد - كذا .

أى بالاستمرار على ما عزم عليه^١، ومضت مدة علم فيها الصدق في ذلك ﴿فاعرضوا عنهما﴾ أى عن أذاهما، وهو يدل على أن الآذى باللسان يستمر حتى^٢ يحصل الاستبراء، ثم علل ذلك بقوله: ﴿ان الله﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال ﴿كان توابا﴾ أى رجاءا بمن رجع عن عصيائه إلى ما كان فيه من المنزلة ﴿رجيما﴾ أى يخص من يشاء من عباده بالتوفيق لما يرضاه له، فتخلقوا^٣ بفعله [سبحانه و ارحموا -^٤] المذنبين^٥ إذا تابوا، ولا يمكن^٦ إذاكم لهم^٧ إلا الله^٨ ليرجعوا، وليكن أكثر كلامكم لهم الوعظ بما يقبل بقلوبهم^٩ إلى ما^{١٠} ترضاه الإلهية، ويؤيد أن المراد بهذا البكر والطيب من الرجال والنساء تفسير النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فيما رواه مسلم والأربعة والدارمى عن عبادة ابن الصامت رضى الله عنه وقد جعل الله لمن سيلا، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والطيب [بالطيب -^{١١}] [جلد مائة و -^{١٢}] الرجم، فالحديث مبين لما أجمل في الآية من ذكر السيل.

ولما ختم ذلك^{١٣} بذكر توبة الزناة، وكان الحامل على الزنا - على ١٥ ما يقتضيه الطبع البترى^{١٤} - شدة الشبق وقلة النظر في العواقب، وكان

(١) سقط من ظ (٢) في ظ : حين (٣) من ظ ومد، وفي الأصل : فتخلقوا .
(٤) زيد ما بين الحازنين من ظ ومد (٥) في ظ : المومنين (٦) في ظ : لم يكن (٧) في ظ : له (٨) من ظ ومد، وفي الأصل : الله (٩) في ظ : بما .
(١٠) زيد من ظ ومد والصحيح لمسلم - كتاب الحدود (١١) زيد من الصحيح لمسلم (١٢) زيد بعده في ظ : بقوله (١٣) من مد، وفي الأصل و ظ : البشر .

ذلك إنما هو في الشباب^١، وصل بذلك قوله تعالى معرقاً بوقت التوبة
وشرطها مرغبا في تحجيلها مرعبا من تأخيرها: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ بِحَسْبِ مَا هِيَ
رجوع العبد عن المعصية اعتذارا إلى الله تعالى، والمراد هنا قبولها، سماه
باسمها^٢ لأنها بدون القبول لا تقع لها، فكأنه لا حقيقة لها.

- ولما شبه قوله لها بالواجب من حيث أنه أخبر بها، لأنه لا يبدل ٥
القول لديه؛ عر بحرف الاستعلاء المؤذن بالوجوب حشا عليه وترغيبا
فيها فقال: ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ أي الجامع بصفته "كامل" ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السُّوءَ﴾ أي سوء كان من فسق أو كفر، وقال: ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ إشارة
إلى شدة قبح العصيان، لا سيما الزنا من المشايخ، لإتساع السياق ترهيبا
بأن^٣ الأمر فيهم ليس كذلك - كما صرح به النبي صلى الله عليه وسلم ١٠
فيما رواه البزار بإسناد جيد عن سلمان رضي الله عنه "ثلاثة لا يدخلون
الجنة: الشيخ الزاني، والإمام الكذاب، والعائر المزهو" وهو في مسلم
 وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه "ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة
[ولا ينظر إليهم -] ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان،
وملك كذاب، وعائل مستكبر، وهو عن كثير من الصحابة من ١٥
طرق كثيرة، وذلك لأد حضور الموت بالقوة "فقرية من" فقص

(١) في مد: الشاب (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: بسماء (م) من مد،
وفي الأصل وظ: لأن (٤) من مد - بمعنى التكبر، وفي الأصل وظ:
الزهو (٥) زيد ما بين الحائزين من مد والصحيح لمد - كتب
الإيمان.

وإضعاف القوى^١ الموهنة لداعية الشهوة^٢ قريب^٣ من حضوره بالفعل،
وذلك ينبغي أن يكون مذهبا لداعية الجهل، ماحقا لعرامة^٤ الشباب،
سواء قلنا: إن المراد بالجهالة^٥ ضد الحلم^٦، أو ضد العلم؛ قال الإمام
عبد الحق في كتابه الواعي: قال أبو عبد الله - يعني القزاز^٧ -: والجاهلية
الجهلاء اسم وقع على^٨ أهل الشرك يكون مأخوذا من الجهل الذي
هو ضد العلم والذي هو ضد الحلم، قال: وأصل الجهل من قولهم:
استجهلت الرمح الفصن - إذا حركته، فكان الجهل إنما هو حركة تخرج
عن الحق والعلم - انتهى . فالمعنى حيثئذ: يعملون السوء ملتبسين بسفه
أو بحركة وخفة أخرجه^٩ / عن الحق والعلم، فكانوا كأنهم لا يعلمون -
١٠. بعملهم عمل أهل الجاهلية الذين لا يعلمون، وزاد في التنفير من مواجهة
السوء والتحذير بقوله: ﴿ثم يتوبون﴾ [أي يحددون التوبة -^{١٠}].

/ ٤٦١

ولما كان المراد الترغيب فيها ولو قصر زمنها بمعاودة الذنب
أثبت الجار فقال: ﴿من﴾ أي^١ من^٢ بعض زمان ﴿قريب﴾ أي
من زمن المصيبة وهم في فسحة من الأجل، وذلك كناية عن
(١) في ظ: القوة (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: الشهرة (٣) من ظ ومد -
بمعنى: الشدة والشراسة، وفي الأصل: لقوامة - كذا (٤-٤) في ظ: ضيد
الحكم - كذا (٥) في ظ: القزاز (٦) من مد، وفي الأصل و ظ: قال .
(٧) من ظ ومد، وفي الأصل: أخرجهم - كذا (٨) زيد ما بين الحاجزين
من ظ ومد، غير أن «أي» ليس في ظ (٩) سقط من ظ (١٠) سقط
من مد .

عدم الإصرار^١، إلى الموت ، ولله عبرة ثم إشارة إلى بُعد التوبة ولا منجاة مع القرب ممن واقع المعصية . لأن الغالب أن الإنسان إذا ارتكب في حياته^٢ لا يخلص إلا بعد عسر ، ولذلك أشار إلى تعظيمهم بأداة البعد في قوله - مسيئا عن توبتهم واعدا أنه فاعل ما أوجبه على نفسه لا محالة من غير خلف وإن كان لا يجب عليه شيء . ولا يفتح منه شيء - : ٥
 ﴿ فَاوَلَّكَ ﴾ أى العظيمو الرتبة الصادقو الإيمان ﴿ توب الله ﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال ﴿ عليهم ط ﴾ أى يردهم إلى ما كانوا فيه عندهم من مكاة القرب قبل مواقة الذنب ﴿ وكان الله ﴾ أى المحيط علما وقدره^٣ ﴿ عليهما ﴾ أى بالصادقين فى التوبة والكاذبين وبنيتهم^٤ ،
 فهو يماثلهم بحسب ما يقتضيه حالهم ﴿ حكيماء ﴾ فهو يضع الأشياء فى ١٠
 أحكم محل لها ، فهما فله لم يترك قطعه .

ولما بين سبحانه المقول أتبعه المضروود فقال : ﴿ وليست التوبة ﴾ أى قولها ﴿ الذين يعملون سيئات ﴾ أى وحدة بعد أخرى مصرير عليها ، فسقة^٥ كانوا أو كفرة ، غير راجعين من قريب . بر يمهلون ﴿ حتى إذا حضروا ﴾ ولما كان تقديم المتعول - على وجه يجوز كل ١٥
 مع وقوعه عليه - أهول ، لكونه بصير مرتقا حال فاعله ، خائفا من عاقبه قال : ﴿ أحدهم الموت ﴾ أى دن وصير مؤحدا مغررة . وهى
 (١) من مد ، وفى الأصل وظ : الاصرار (٢) من ظ ومد وفى الأمر حمله ،
 (٣) فى ظ - قدرة وعده (٤) لعدة من ع ، من يقتضيه حمله ، سقطت من
 ظ (٥) من مد ، وفى الأصل : فيهم - كذا (٦) من مد ، وفى الأصل وظ : فسقة .

حالة المداينة (قال) أى بلسانه كفرعون، أو قلبه^١ (أى ثبت
 الثن) فين أن^٢ ما قبل الاحتضار قريب مع الترغيب فى المسارعة
 جدا^٣ بالتعبير بقريب (ولا الذين) أى وليست التوبة للذين (يموتون
 وهم كفار ط) حقيقة أو مجازا، من غير أن يتوبوا، ولا عند الفرغة،
 ٥ فسوى بين الفسق والكفر تنفيرا من الفسق لصعوبة النزع عنه بعد
 موافقته، ولذلك جمعها^٤ فى العذاب بقوله - جوابا لمن كأنه قال:
 فما جزاء هذين الصنفين -: (اولئك) أى البعداء من الرحمة، الذين
 لم يتوبوا إلا حال الفرغة، والذين^٥ ماتوا مصرين (اعتدنا) أى هيأنا
 وأحضرنا (لهم عذابا) ولما كان تأخير التوبة لذة نفسانية ختم بقوله^٦:
 ١٠ (الياء) أى نغذب به الكافرين ومن شئنا من عصاة المؤمنين، لأن
 توبتهم فى تلك الحالة عدم^٧، والميت من غير توبة من المؤمنين فى المشيئة.
 ولما انقضى ما تحلل ذكر النساء والوالدات للوراث^٨، وختمه بهذا
 التهديد الهائل لمن فعل ما لا يحل له؛ وصل الكلام فيهن بأمر من
 فعله، فهو زان مصر على الزنا إلى الموت إن اعتقد [حرمة، أو كافر

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: قبله (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ و مد: حدا.
 (٤-٤) من ظ و مد، وفي الأصل: وكذلك جمعها (٥) زيد بعده فى الأصل:
 صاروا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) زيد بعده فى الأصل:
 لهم عذابا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٧) من ظ و مد. وفى
 الأصل: مهدم (٨) من مد، وفى الأصل وظ: الوارث.

إن اعتقد - ١ [حله ، قال مشيرا بتخصيص المؤمنين عقب^٢ " ولا الذين يموتون وهم كفار " إلى أنه لا يرث كافر من مسلم ، وإلا لقال : يبايها الناس^٣ - مثلا ، متفرا من ذلك بالتقييد بما هو لادنى الإيمان : ﴿ يبايها الذين آمنوا ﴾ أى فوقف بهم الإيمان عند زواجنا ﴿ لا يحل لكم أن ترثوا النساء ﴾ أى ما لهن ﴿ كرها^٤ ﴾ أى كارهين لهن ، لا حامل لكم على ٥ نكاحهن إلا رجاء الإرث ، وذلك أنهم كانوا ينكحون ليتأى لما لهن ، وليس لهم فيه رغبة إلا تربص الموت لأخذ ما لهن ميراثا - كما سيأتى فى تفسير " ويستفتونك فى النساء^٥ " - الآية ، أو يكون " فعمل واقعا على نفس النساء ، ويكون " كرها " على هذا حالا مؤكدة ، أى كارهات ، أو^٦ ذوات كره ، وذلك لأن الرجل كان إذا مات وله امرأة جاء ابنه^٧ ١٠ من غيرها أو قريبه^٨ من عصبته فيلقى ثوبه عليها ، فيصير أحق بها من نفسها ومن غيرها ، فإن شاء تزوجها بغير صداق إلا " صداق^٩ الأول ٤٦٢ / الذى أصدقها الميت ، وإن شاء تزوجها غيره وأخذ صداقها ، وإن شاء عضلها ومنعها من الأزواج ، يضارها لتفتدى منه بما ورثت من الميت ، أو تموت هى فيرثها ، وكان أهل المدينة على هذا حتى توفى ١٥

(١) زيد ما بين الحاجزين من مد (٢) فى ظ : اعقب (٣) زيد بعده فى الأصل : ضرب ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفنا (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : بالتحديد - كذا (٥) فى ظ : عن (٦) سورة ٤ آية ١٢٧ (٧) سقط من ظ (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : ابنة (٩) فى مد : قرية .

[أبو-^١] قيس بن الأسلت، قتل ابنه^٢ حصن هذا مع زوجته له، فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأُنزل الله هذه الآية، روى البخاري في التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كانوا [إذا-^٣] مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شاء بعضهم بزوجها، وإن شاؤا زوجوها، وإن شاؤا لم يزوجوها، وهم أحق بها من أهلها، فزلت هذه الآية في ذلك "لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها" ولهذا أتبعه سبحانه قوله: ﴿ولا تعضلوهن﴾ أى تمنعهن من التزوج بعد طلاقهن لمن أوبعد موت أزواجهن، أو تشددوا عليهن بالمضارة ومن [فى-^٤] حبالكم، قال البيضاوى: وأصل العضل: الضيق، يقال:

١٠ عضلت الدجاجة يعضها - انتهى . والظاهر أن مدار مادته إنما هو على الاشتداد، من-^٥ عضلة الساق، وهى اللحم التى فى باطنه، وقل عبد الحق أنها كل لحم اجتمع، قال: وقال الخليل: كل لحمه اشتملت على عصبه - انتهى . وتارة يكون الاشتداد ناظرا إلى المنع، وتارة إلى الغلبة والضيق، ثم عل ذلك بقوله: ﴿لنذهبوا بعض ما أتيتموهن﴾ أى ١٥ بعدهم، يذهب ذلك بسبب إفتقهن له على أنفسهن فى زمن العضل،

() زيد من الإمارة ١٥٨/٧ وقد سقط من الأصول (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: ابنة (١) زيد من مد والصحيح للبخارى (٤) زيد من مد . (٥) سقط مر ظ (١) من مد وفى الأصل وظ: الاستداد - كذا (٧-٧) فى ظ: ازواحكم (٨) من ظ ومد . وفى الأصل: لمن (٩) فى ظ: عضلتهم .

أو بسبب اقتدائهن لأقسن به منكم، ثم استثنى من تحريم العضل في^١
 جميع الحالات قال: ﴿الآن﴾ أى لا تفعلوا ذلك لعله من العلل إلا لعله
 [أن -^٢] ﴿باتين فاحشة﴾ أى^٣ فلة زائدة "تج" مينة ع ﴿أى
 بالشهود الأربعة إن كانت [زنا -^٤] ، فاعضلوهم بالإمساك فى البيوت
 - كما مضى^٥ - لأن من تعجل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه، أو بمن يقبل
 من "شهود إن" كانت نشوزاً وسوء عشرة، فلكم العضل حيثذ إلى
 الصلاح أو الاقتداء بما تطيب^٦ به النفس، و الأنسب لسياق الأمر فى
 ﴿وعاشروهن﴾ أن^٧ يكون "تعضلوهم" منها، لا معطوفاً على "إن
 ترثوا" ﴿فالمعروف ع﴾ أى من القول و "فعر بأنييت و النفقة و المادة"^٨
 قبل الإتيان بالفاحشة ﴿فإن﴾ أى إن^٩ كنتم لا تكروهن^{١٠} فلا امر
 واضح، وإن ﴿كرهتموهن﴾ فلا تادروا إلى المضجرة أو المفارقة،
 واصبروا عليها فظا لما هو الأصل، لا لمجرد المير "نفسى" فان الهوى
 شأنه أن لا يدعو إلى خير، ثم دل على هذه العلة بقوله: ﴿فمضى﴾
 ولوضوح دلالتها على ذلك صح جعلها جوباً للشرط ﴿فإن تكروها
 شيئاً﴾ أى من الأزواج أو غيرها، لم يقيده سبحانه تعميماً تميماً للفائدة^{١٥}
 ﴿و يجعل الله﴾ أى المحيط علماً و قدرة، و غيَّب حكمته عنكم "عوقب"
 (١) من مد، وفى الأصل و ظ: من (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد.
 وفى الأصل: (أو ٤) زيد بعده فى ظ: من (ه) فى ظ: يطيب (٦) من ظ و مد،
 وفى لأصل: (أى ٧) من ظ، وفى الأصل و مد: (الموادنة ٨) سقط من ظ.
 (٩) من مد، وفى الأصل: لا تكروهن، وفى ظ: لا تكروها - كذا.
 (١٠) من مد، وفى الأصل: لا تكروهن، وفى ظ: لا تكروها - كذا.

ثلاثا تسكنوا^١ إلى مألوف^٢ ، أو تفروا من مكروه^٣ (فيه خيرا كثيرا)
 ولما نهى عن العضل تسيا إلى إذهب^٤ بعض ما^٥ أعطيته المرأة
 أتبعه التصريح بالنهي عن أخذ شيء^٦ منه في غير الحالة التي أذن فيها
 في المضارة فقال: (وان) أي إن^٧ لم تعضوا المرأة ، بل (أردتم
 ٥ استبدال زوج) أي تنكحونها (مكان زوج) (أي -) [فارقتموها
 أولا ، ولم يكن من قبلنا ما يبيح الضرر^٨ .

ولما كان المراد بزواج^٩ الجنس جمع في قوله: (واتيتم احدهن)
 أي إحدى النساء الثلاث [وقع -^{١٠}] الإذن لكم في جميعهن في النكاح
 سواء كانت بدلا^{١١} أو مستبدلا^{١٢} بها (قنطارا) أي مالا جاما (فلا تاخذوا
 ١٠ منه شيئا) أي بالمضارة عن غير طيب نفس منها ، ولا سب
 مباح ، ثم عظم أخذه باستفهام إنكار وتوبيخ فقال: (أناخذونه)
 أي على ذلك الوجه ، ولما تقدم أن من صور الغضب عى الاقتداء
 حال^{١٣} الإتيان بالفاحشة شبه الأخذ في هذه الحالة التي لا سب لها
 بالأخذ في تلك الحالة ، فجعل الأخذ على هذه الصورة قائما^{١٤}

(١-١) في ظ: بمألوف (٢-٢) من ظ ومد ، وفي الأصل: بعضها .
 (٣) من مد ، وفي الأصل وظ: شيئا (٤) سقط من ظ ومد (٥) زيد من مد .
 (٦) في مد: الضرر (٧) في ظ: تزوج (٨) زيد من ظ ومد (٩-٩) من مد ،
 وفي الأصل وظ: ويستبدلها - كذا (١٠) من مد ، وفي الأصل وظ:
 مال (١١) من مد ، وفي الأصل وظ: سبيل (١٢) من ظ ومد ، وفي
 الأصل: قائم .

المقام القذف بما لا حقيقة له فلذلك قال: ﴿بِهَتَانٍ أَوْ ثَمِينَةٍ﴾ أي كذبى بهتان في أخذه وإثم مبین - نكونه لا سبب له - يورث شبهة فيه ، ثم غلط ذلك باستفهام آخر كذلك فقال: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى إِلَى الْخَالِ أَنَّهُ قَدْ أَفْضَى﴾ أي بالملامة ^٢ ﴿بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي فكذبتم أن تصيروا جسد - حد نكح واخذتم أي النساء ^٣ ﴿مِنْكُمْ﴾ أي بالإفضاء والاتحاد ^٤ ﴿بِمِثَاقِ غِلْظَةٍ﴾ فوفا عظيمها ، أي يتقوى الله في المعاشرة بالإحسان وعدم الإساءة ، لأن مبنى النكاح على ذلك وإن لم يصرح به فيه .

ولما كرر ذكر الإذن في نكاحهن وما تضمنه منطوقاً مفهوماً ،

وكان قد تقدم الإذن في نكاح ما طب من النساء ، وكان الطيب ^{١٠} شرعاً قد يحمل على الحر ، مست الحاجة إلى ما يحل منهن لذلك - ^{١١} وما يحرم فقال: ﴿لَا تَنْكِحُوا﴾ أي تزوجوا ^{١٢} ﴿وَتُجَامَعُوا﴾ ^{١٣} ﴿مَا نَكَحَ﴾ أي بعد العقد في أحره ، وبوطء في ملك اليمين ^{١٤} ﴿أَبَاؤُكُمْ﴾ وبين " ما " قوله: ﴿مِنْ نِّسَاءٍ﴾ أي سواء كانت إماء أو لا ، بنكاح أو ملك يمين ، وعبر عما بين " من " لما في النساء ^{١٥} غالب من نسفه المندى لما ^{١٦} ﴿لَا تَنْكِحُوا﴾ يحق

ولما نهي عن ذم فزعت ^{١٧} نفوس عمه ^{١٨} كان قد ^{١٩} ألفت ^{٢٠} عهوداً ،

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل: فكذبت (٢) في ظ: مذات (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل: بنلابسة (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل: يصيرو (٥) زيد من ظ و مد ، وفي الأصل: فرغته (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل: بما (٧) من مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (٨) من مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (٩) من مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٣) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٤) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٥) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٦) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٧) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٨) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (١٩) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما (٢٠) من ظ و مد ، وفي الأصل: وظ: مذ ، في ظ: مذ ، وفي الأصل: بما

فلاح أنه في غاية القباحة وأن الميل^١ إليه^٢ إنما هو^٣ شهوة بهيمة^٤،
لا شيء فيها من عقل ولا مروءة، وكانت عاداتهم في مثل ذلك مع
التأسف على ارتكابه السؤال عما مضى منه - كما وقع في استقبال بيت
المقدس وشرب الخمر؛ أتبعه الاستثناء من لازم الحكم وهو: فإنه
٥ موجب لمقت^٥ من ارتكبه وعقابه فقال: ﴿الاما قد سلف ط﴾ أي
لكم من فعل ذلك في أيام الجاهلية^٥ كما قال الشافعي رحمه الله في
الأم، قال السهلي في روضه^٦: وكان ذلك مباحا في الجاهلية لشرع^٦
متقدم، ولم يكن من الحرمات التي انتهكوها - ثم علل النهي بقوله:
﴿انه﴾ أي هذا النكاح ﴿كان﴾ أي الآن وما بعده كونا راسخا
١٠ ﴿فاحشة﴾ أي والفاحشة لا يقدم عليها تام العقل ﴿ومقتا ط﴾ أي
أشر^٧ ما يكون بينكم وبين ذوي الهمم لما انتهكتم من حرمة آبائكم
﴿وساء سيلا﴾ أي قبح طريقا طريقه.

ولما ابتدأ بتعظيم الآباء واحترامهم في أن ينكح الابناء أزواجهم^٨
على العموم نبي بخصوص الأم بقوله: ﴿حرمت عليكم﴾ ولما كان
١٥ أعظم مقصود من النساء النكاح، فكان إضافة التحريم إلى أعيانهن
لإفادة التأكيد غير قادح في فهمه، وكان مع ذلك قد تقدم ما يدل

- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: الثقل (٢-٢) من مد، وفي الأصل: وظ : انه
كان (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: بهيمة (٤) في مد: لمقت (٥) العبارة من
هنا إلى « في الجاهلية » سقطت من ظ (٦) سقط من مد (٧) من مد، وفي
الأصل: روضة (٨) من مد، وفي الأصل: لئزع، وفي ظ: شرع - كذا .
(٩) من ظ ومد، وفي الأصل: اسر - كذا (١٠) في ظ: ازواجهم .

على أن المراد النكاح ، أسند التحريم إلى الذات تأكيداً للتحريم فقال :
 ﴿ أمهاتكم ﴾ أى التمتع بهن بنكاح أو ملك يمين ، فكان تحريمها مذكوراً
 مرتين تأكيداً له وتعظيلاً^٢ لأمره فى نفسه واحتراماً للأب وتعظيماً
 لقدره ﴿ وبنتكم ﴾ أى وإن سفلن^٣ لما فى ذلك من ضرار^٤ أمهاتهن ،
 وهذان الصنفان لم يحللن فى دين من الأديان ﴿ واخوتكم ﴾ أى أشقاء^٥
 أو لا ﴿ وعمتكم ﴾ كذلك ﴿ وخطبتكم ﴾ أيضاً ، والضابط لهما أن كل
 ذكر رجع نسبك إليه فأخته عمتك ، وقد تكون^٦ من جهة الأم وهى
 أخت أبى أمك ؛ وكل أنثى رجع نسبك إليها بالولادة فأختها خالتك ،
 وقد تكون الخالة من جهة الأب وهى أخت أم أباك ﴿ وبنت
 الاخ ﴾ شقيقا كان أو لا ﴿ وبنت الاخت ﴾ أى كذلك^٧ ، وفروعهن ١٠
 وإن سفلن .

ولما انقضى أمر النسب وهو سبعة أصناف أتبعه أمر السبب
 وهو ثمانية : أوله أزواج الآباء ، أفرادها وقدمها تعظيماً لحرمتها ، لما
 كانوا استهانوا من ذلك ، وآخره المحصنات . وبدأ من هذا القسم بالأم
 من الرضاع كما بدأ النسب بالأم فقال : ﴿ واُمهاتكم التى أرضعنكم ﴾ ١٥
 تزيلاً له منزلة السبب ، ولذلك سماها أما . فكل أنثى اتسبت^٨ باللبن
 (١) من ظ ومدة ، وفى الأصل : اشداً (٢) من مدة ، وفى الأصل : وظ « و » .
 (٣) من ظ ومدة ، وفى الأصل : تعظيماً (٤) من ظ ومدة ، وفى الأصل :
 سلطت - كذا (٥) فى ظ : ضرر (٦) من مدة ، وفى الأصل : وظ : له (٧) من
 مدة ، وفى الأصل : وظ : يكون (٨) فى ظ : لذلك (٩) فى ظ : اتسبت .

إليها فهي أمك، وهي من أرضعتك، أو أرضعت امرأة أرضعتك،
 أو رجلا أرضعتك [بليانه من زوجته أو أم ولده، وكل امرأة ولدت
 امرأة أرضعتك أو رجلا أرضعتك -^١] فهي أمك من الرضاغة،
 والمرضاغة^٢ أختك، وزوج المرضعة الذي أرضعت هي بليانه أبوك
 ٥ وأبواه جداك، وأخته^٣ عمتك، وكل ولد^٤ ولد له من غير المرضعة
 قبل الرضاع وبعده إخوة الأب، وأم المرضعة جدتك /، وأختها
 خالتك، وكل من ولد لها من هذا الزوج إخوة لأب^٥ وأم، [و-^١]
 من ولد لها من غيره فهم إخوته وأخواته لأم، فعلى ذلك ينزل قوله:
 ﴿واخوتكم من الرضاغة﴾ كما في النسب بشرط أن يكون^٦ خمس
 ١٠ رضعات وفي الحولين. وبسمية^٧ المرضعة أما والمشاركة في الرضاع^٨
 اختا^٩ عليم أن الرضاع كالنسب - كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
 "يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب" فالصورتان منبهتان^{١٠} على بقية^{١١}
 السبع، الأم منبهة^{١٢} على البنت بجامع الولادة، والأخوات على المات
 والحالات ونات الأخ^{١٣} وبنات الأخت بجامع الأخوة.
 ١٥ ولما انقضى ما هو كلحمة "نسب أتبعه أمر ما بالمصاهرة فقال:

(١) زيد ما بين الحاجزين من مد (٢-٢) سقطت من ظ (٣) من ظ ومد،
 وفي الأصل: له - كذا (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: اب (٥) في ظ: تكون.
 (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: تيمية (٧) في ظ: الرضاغة (٨) في الأصول:
 منبهان - كذا (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: بقيته (١٠) من مد، وفي الأصل:
 منه، وفي ظ: منه - كذا (١١) سقط من مد.

(وامهت نسائكم) أى دخلتم من أولا - لما فى ذلك من إفساد ذات البين غالبا (وربائبكم) وذكر سبب الحرمة فقال: (التي فى حجوركم) أى بالفعل أو بالقوة - لما فىهن من شبه الأولاد (من نسائكم) ولما كانت الإضافة تسوغ فى اللغة بأدنى ملاسة بين سبحانه أنه لا بد من الجماع الذى كنى عنه بالدخول لأنه يمكن لحكم الأزواج^٢ الذى يصير به أولادها كأولاده فقال: (التي دخلتم بهن^٣) قيد بالدخول لأن غيره الأم من ابنتها دون غيره البنت من أمها .

ولما أشعر هذا القيد بكل بنت من عقد عليها ولم يدخل بها أفصح به فيها على عظيم حرمة الإرضاع فقال: (فان لم تكونوا دخلتم بهن^٤) أى الامهات (فلا جناح عليكم^٥) أى فى نكاحهن؛ ولما افتتح المحرمات على التأيد بزوجة الأب ختمها بزوجة الولد فقال: (وَحَلَائِلُ آبَائِكُمْ^٦) أى زوجة كانت أو موطوءة بملك يمين؛ ولما لم يكن المتبني^٧ مرادا قيد بقوله: (الذين من اصلا بكم^٨) أى وإن سفلوا، و"دخل ما" بالرضاع لأنه كلحمة^٩ النسب فلم يخرج القيد .

ولما انقضى التحريم المؤبد أتبعه الموقت فقال: (وَأَن^{١٠}) أى وحرمة عليكم أن (تجمعوا^{١١}) بعقد^{١٢} نكاح لأن مقصوده الوطئ،

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: أى (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: نسبة .

(٣) فى مد: الزواج (٤) فى ظ: لتبني (٥-١٠) من ظ و مد، وفى الأصل:

دخلها (٦) فى ظ: كلحمة - كذا بتقديم الليم على الحاء (٧) من ظ و مد، وفى

الأصل: العقد .

أو بوطىء في ملك يمين ^١ بين الاختين ^٢ فان كانت إحداهما ^٣ منكوحة
والأخرى ^٤ مملوكة حلت المنكوحة وحرمت المملوكة ما دام الحل،
لأن النكاح أقوى، فإذا زال الحل حلت الأخرى و ^٥ لو في عدة التي
كانت حلالا .

٥ ولما كان الجمع بين الاختين شرعا قديما قال: ﴿إلا ما قد سلف ط﴾
أي فانه لا إثم عليكم فيه رحمة من الله لكم، ثم علل رفع حرجه فقال:
﴿إن الله﴾ أي المحيط بصحة الكمال ﴿كان غفورا﴾ أي ساترا لما
يريد من أعيان الزلل وآثاره ﴿رحيما﴾ أي معاملا بقاية الإكرام
الذي ترضاه الإلهية .

١٠ ولما ذكر مضارة الجمع أتبعه مضارة الإغارة على الحق،
والأول جمع بين [المنكوحين وهذا جمع بين - °] الناكحين ^٦
فقال - عاطفا على النائب عن فاعل "حرمت" :-

(١) و ^٧ إن جمعهما في النكاح، لا في ملك اليمين، ولا فرق بين كونهما أختين
من النسب أو الرضاة حتى قالوا: لو كان له زوجتان رضيعتان أرضعتها أختية
مده نكاحهما، وحكى عن الشافعي أنه يسد نكاح الثانية فقط، ولا يحرم الجمع
بين الأختين في ملك اليمين، نعم جمعهما في الوطء بملك اليمين ملحق به بطريق
الدلالة لاتحادهم في المدار يحرم عند الجمهور، وعليه ابن مسعود وابن عمر وعمار
ابن ياسر رضي الله تعالى عنهم، وختلفت الرواية عن علي كرم الله تعالى وجهه
فأخرج البيهقي وأبو شيبة عنه أنه سئل عن رجل له أمتان أختان ووطيء إحداهما،
ثم أراد أن يطء الأخرى ^٨ قل: لا حتى يخرجها من ملكه، وأخر حبان طريق
أي صائح عنه أنه قل في لأختين المملوكتين: أحلتهم آية وحرمتهم آية ولا
أمر ولا أنهي: لا أمر ولا إرم ولا أصله أأ ولا أهل بيتي - روح
المعاني ٦٠٢ (٢) من ظ و مد . وفي الأصل: أحدهما (٣) في ظ: الآخر .
(٤-٤) من ظ و مد . وفي الأصل: وطي في - كذا (٥) يريد ما بين المحازين
من ظ و مد (٦) في ظ: لمكوحين .

(والمحصنت) أى الحرائر المزوجات لأنهن مُنِعَتْ فزوجهن بالنكاح عن غير الأزواج (من النساء إلا ما ملكت إيمانكم) أى من أزواج أهل الحرب، فإن الملك بالأسر يقطع النكاح.

ولما آتم ذلك قال مؤكدا له ومينا عظمته: (كتب الله)

أى أخذوا فرض الملك الأعظم الذى أوجه عليكم إيجاب ما هو موصول ٥ فى الشيء بقطعه منه، وأزموه غير ملتفتين إلى غيره، وزاد فى تأكيده^١ بأداة الوجوب فقال: (عليكم) ولما أفهم ذلك حل ما سواه أفصح به احتياطا للإيضاح^٢ وتعظيما لحرمتها فى قوله: (واحل لكم) وبين عظمة هذا التحريم^٣ بأداة البعد فقال: (ما وآء ذلكم) أى الذى ذكر لكم من المحرمات العظيمة.

١٠

ولما كان الكلام فى المنع لم يصرح بالفاعل بل قال "حرمت" -

ترقعا^٤ فى الخطاب حثا على الآداب^٥، فلما وصل الأمر إلى الحل أظهره تطييبا للقلوب وتأنيسا^٦ للنفوس فى قراءة ابن كثير ونافع وابن عمرو وابن عامر بفتح الهمزة والحاء^٧، وأيهمه فى قراءة الباقرين على نسق

، "حرمت" لأن فاعل الحل والحرمة عند أهل [هذا -^٨] الكتاب ١٥

معروف أنه الملك الأعلى الذى لا أمر لاحد معه أصلا، ثم أتبع التحليل^٩ علته فقال: (إن) أى إرادة أن (تبتغوا) أى تطلبوا متبعين^{١٠} من شئتم بما أحل لكم (بأموالكم) اللاتى / تدفعونها مهورا

٤٦٥ /

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: تأكيد (٢) فى الأصول: للإيضاح - كذا.
(٣) فى ظ: التحذير (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: ترقعا (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: الاداة (٦) فى ظ: تأسيا - كذا (٧) من مد، وفى الأصل وظ: الهاء (٨) زيد من ظ و مد (٩) فى مد: التحلل (١٠) فى ظ: مثنيين، ولا يوضح فى مد (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: تدفعوها.

حال كونكم (محصنين) أى قاصدين بذلك العفة لأنفسكم ولهن (غير
مفسحين^١) أى قاصدين قضاء الشهوة وصب الماء الدافق لذلك فقط،
وهو على هذا الوجه لا يكون إلا زنا سرا وجها، فيكون فيه حيث
إضاعة المال وإهلاك الدين، ولا مفسدة أعظم مما يجمع هذين الخسارتين.
٥ ولما تقدم أول السورة وأتسمها الأمر بدفع الصداق والنهي
عن أخذ شيء مما دفع إلى المرأة^٢، وكان ذلك أعم من أن يكون بعد
الدخول أو قبله، مسمى^٣ [أولا - ٢] قال هنا مسيئا عن الابتغاء المذكور:
(فما استمتعتم^٤) أى أوجدتم المتاع وهو الانتفاع (به منهن) بالبناء
بها، متطلبين لذلك^٥ من وجوهه الصحيحة راغبين فيه (فاتوهن اجورهن)
١٠ أى عليه^٦ كاملة، وهى المهور (فريضة^٧) أى حال كونها واجبة
من الله ومساة مقدرة قدرتموها على أنفسكم^٨، ويجوز كونه تأكيدا لا توا
بمصدر من معناه (ولا جناح) أى حرج وميل (عليكم فيما تراضيتن
به^٩) أى أتمموا الأزواج (من بعد الفريضة^{١٠}) أى من طلاق أو فراق
أو زيادة أو نقص إن كانت موجودة مقدرة، أو من مهر المثل من بعد
١٥ تقديره إن لم تكن مساة فيمن عقد عليها من غير تسمية صداق.

ولما ذكر فى هذه الآيات أنواعا من التكاليف هى^١ فى غاية الحكمة،
والتعير عنها فى الذروة العليا من العظمة، وختمها بإسقاط الجناح عند
الرضى وكان الرضى أمرا باطنا لا يطلع عليه حقيقة إلا الله تعالى،

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: البراءة - كذا (٢) من ظ و مد، وفى
الأصل: سمي (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل:
كذلك (٥) فى ظ: عيلة - كذا (٦) فى ظ: نفسكم (٧) سقط من ظ (٨) زيدت
الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها (٩) فى ظ: هن.

حث على الورع في شأنه بنوط الحكم بغلبة الظن فقال مرغبا في امتثال أوامره ونواهي: ﴿ان الله﴾ أى الذى له الإحاطة التامة علما و قدرة ﴿كان عليا﴾ أى بمن يقدم^١ متحررا لرضى صاحبه أو غير متحرر لذلك ﴿حكيماء﴾ أى يضع الأشياء في أماكن مواضعها من الجزاء على الذنوب وغيره .

- ولما مضى ذلك على هذا الوجه الجليل عرف أنه كله في الحرائر لأنه الوجه الاحكم في النكاح، وأتبعه تعليم الحكمة في نكاح الإمام؛ فقال - عاطفا على ما تقديره: هذا حكم من استطاع نكاح حرة - : ﴿ومن لم يستطع منكم﴾ أى أيها المؤمنون ﴿طولا﴾ أى سعة وزيادة، عبر فيها قبله بالمال تهوينا لبذله بأنه مبال^٢، لا ثبات له، وهنا بالطول ١٠ الذى معناه: التى قل من يحدها ﴿ان﴾ أى لأن^٣ ﴿ينكح المحصنات﴾ أى الحرائر، فان الحرة مظنة [العفة - ^٤] الجاحلة^٥ لما فيها هو كالحصن على مرید الفساد، لأن العرب كانوا يصونهن وهن^٦ يصن^٧ أنفسهن عن أن يكن كالإماء ﴿المؤمنات﴾ بسبب كثرة المؤنة وغلاء المهر ﴿من﴾ أى فليتكح إن أراد من^٨ ﴿ما ملكت إيمانكم﴾ أى بما ملك ١٥ غيركم من المؤمنين ﴿من فتيبتكم﴾ أى إيمانكم، وأطلقت الفتوة
- (١) في ظ: تقدم (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: مثال (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: الان (٤) زيد من ظ و مد (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: الجاحلة (٦) من ظ، وفي الأصل و مد: هم (٧) من مد، وفي الأصل: يصن، وفي ظ: يضعن - كذا (٨) زيد بعده في الأصل: ما، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها .

~ وهي الشباب ~ على الرقيق لأنه يفعل ما يفعل الشاب لتكليف السيد له إلى الخدمة وعدم توقيره وإن كان شيخاً^١، ثم وضع المراد بالإضاعة فقال: (المؤمنت^٢) أى لا من الحرائر الكافرات ولا عما^٣ ملكتم من الإماء الكافرات^٤ ولا بما ملك الكفار حذرا من مخالطة كافرة^٥ خوفا من الفتنة ~ كما مضى في البقرة، و^٦ لئلا يكون الولد المسلم بحكم تبعية أمه في الرق ملكاً لكافر، هذا ما تفهمه العبارة ولكنهم قالوا: إن تقييد المحصنات بالمؤمنات لا مفهوم له، وإلا لصار نكاح الحرمة الكتابية المباح بآية المائدة مشروطا بعقد^٧ مسلمة، حرة كانت أو أمة، ولم يشترط ذلك؛ ومنهيب الشافعى أنه لا يجوز نكاح الأمة مع القدرة ١٠ على حرة كتابية، والظاهر أن فائدة التقييد التنبه إلى مباحة الكفار، فلا ينكح منهن إلا لضرورة^٨، فكان هذه سورة^٩ المواصلة، أسقط فيها أهل المباحة، والمائدة سورة تمام الدين، فذكر فيها ما يجوز [لأهله - ^{١٠}] فلا ضرر في القيد، لأن المفهوم لا يقوى لمعارضة المنطوق مع ما فيه من فائدة التنبه إلى الترك، وهذا كما أن قيد الإحصان^{١١} هنا ١٥ للتنبه إلى عدم نكاح الزواني مع جوازه بآية التور^{١٢} "وانكحوا الإيامى منكم"^{١٣} - كما يأتي بيانه هناك إن شاء الله / تعالى .

/ ٤٠

(١) في ظ : شبحتنا - كذا (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) في ظ : الكافرة (٤) سقط من ظ (٥) من مد، وفي الأصل : يفقد، وفي ظ : يفقد - كذا (٦) من ظ ومد، وفي الأصل : الضرورة (٧) في الأصول : صورة (٨) زيد من ظ ومد (٩) من مد، وفي الأصل وظ : الامكان (١٠) سورة ٢٤ (١١) آية ٣٢ .

ولما شرط في هذا النكاح الإيمان، وعبر فيه بالوصف، وكان
أمرا قليا، لا يطلع على حقيقته إلا الله؛ أعقبه ببيان أنه يكتفي فيه
بالظاهر فقال: ﴿ والله ﴾ أى الذى له الإحاطة التامة بالمعلومات
والمقدورات ﴿ اعلم يايمانكم^١ ﴾ فرمى بظاهر ضعف إيمان أحد و الباطن
بخلافه، لكن في التعبير به وبالوصف لا بالفعل إرشاد إلى مزيد التحرى
من جهة الدين « فاطر بذات الدين، تربت يداك! » . ولما اشترط الدين
كان^٢ كأنه قيل: فالنسب؟ فأشير إلى عدم اشتراطه بقوله: ﴿ بعضهم
من بعض^٣ ﴾ أى كلهم من آدم وإن تشعبتم بعده ﴿ فانكحوهن ﴾ أى
بشرط العجز^٤ ﴿ باذن اهلن ﴾ أى من^٥ مواليهن^٦، ولا يجوز نكاحهن
من غير إذنهن^٧ .

١٠

ولما كان مما لا يخفى أن السيد المالك للرقبة^٨ مالك^٩ للنفقة^{١٠} من
باب الأولى^{١١} كان الأمر^{١٢} بدفع المهور إليهن^{١٣} مفيدا لنسب السيد إلى
جبرها به من غير أن يوم أنها تملكه وهى لا تملك نفسها، فلذلك قال
تعالى: ﴿ واتوهن اجورهن ﴾ وهى المهور ﴿ بالمعروف ﴾ أى من
غير ضرار^{١٤}، لا عليكم ولا عليهن ولا على أهلن، حال كونهن
﴿ محصنات ﴾ أى عفاف بأففسهن أو بصون الموالى لهن ﴿ غير مشفحات ﴾

١٥

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: المهر (٣) سقط من مد (٤) من ظ و مد، وفى
الأصل: مواليهن (٥) فى ظ: اذنهن (٦-٧) من مد، وفى الأصل و ظ: ملك
لتنعة (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) من ظ و مد، وفى الأصل:
اليمين (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: اضرار .

أى مجاهرات الزنا لمن أراد، لا لشخص معين (ولا متخلفت اخدان^٥)
 أى أخلاء^١ فى السر للزنا معينين، لا تعدو ذات^٢ الحذن خدتها إلى
 غيره؛ قال الاصمهانى: وهو^٣ - أى الحذن^٤ - الذى يكون معك^٥ فى
 كل ظاهر و باطن .

٥ ولما لم يتقدم بيان حد الإمام قال مينا له^٦: (فأذا احسن)
 مبنيًا للفاعل فى قراءة حمزة والكسائى وأبى بكر عن عاصم، والمفعول
 فى قراءة الباقيين، أى انتقلن من حيز التعريض للزنا بالإكراه إلى حيز
 الحرائر بأمر حفظن فروجهن بكرأتهن للزنا، أو حفظهن^٧ الموالى
 بالرضى لمن بالعفة؛ وقال الشافعى فى أوائل الرسالة فى آخر الناسخ
 ١٠ والمفسوخ الذى يدل الكتاب على بعضه والسته على بعضه: إن^٨ معنى
 "احسن" هنا: أسلن، لا نكحن فأصبين بالنكاح، ولا أعتنن
 وإن لم يصبين، وقال: فان قال قائل: أراك^٩ توقع الإحسان^{١٠} على
 معان مختلفة؟ قيل: نعم، جماع الإحسان أن يكون دون التحسين
 مانع [من تناول المحرم، فالإسلام مانع، وكذلك الحرمة مانعة،
 ١٥ وكذلك الزوج والإصابة^{١١} مانع -^{١٢}] وكذلك الحبس فى البيوت

(١) فى ظ: اجلاء (٢-٣) من مد، وفى الأصل: لا تعدو ذوات، وفى ظ:
 لا تعد ذات (٣) فى ظ: هى (٤) من مد، وفى الأصل وظ: التلذلان - كذا .
 (٥) من مد، وفى الأصل وظ: معه (٦) سقط من ظ (٧) من مد، وفى الأصل
 وظ: حفظن (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: اذ (٩) فى ظ: وإن - كذا (١٠) زيد
 بعده فى ظ: لا (١١) ليس فى مد (١٢) زيد ما بين الحاجر من مد والرسالة ٢١ .

مانع، و كل 'ما منع' أحسن، وقد قال الله عز وجل "وعلمته صنعة لبوس لكم لتحسنكم من باسكم"^٢ وقال "لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة"^٣، يعنى بمنوعة، قال: وآخر الكلام وأوله يدلان على أن معنى الإحصان المذكور عام في موضع دون غيره، إذ الإحصان ههنا الإسلام دون النكاح والحرية والتحصين بالحبس والعفاف، وهذه ٥
الاسماء التي يجمعها اسم الإحصان - انتهى . (فان اتين بفاحشة)
ولا تكون^٤ حيثئذ إلا عن رضى من غير إكراه .

ولما كان من شأن النكاح تغليظ الحد، فقلظ^٥ في الحرائر بالرجم؛
بين تعالى أنه لا تغليظ على الإمام، بل حد من بعده هو حد من قبله،
فقال: (فعلين نصف ما على المحصنة) أى الحرائر لأنهن في مظنة ١٠
العفة وإن كن بغير أزواج (من العذاب^٦) أى الحد - كما كان ذلك
عذابهن قبل الإحصان، وهذا يفهمه بطريق الأولى، والمراد هنا الجلد،
لأن الرجم لا يتصف .

ولما كان كأنه قيل: هل هذا لكل^٧ عاجز عن الحرة؟ استوقف
جواب هذا السؤال بقوله تعالى مشيرا بأداة البعد إلى أنه مما لا يحسن ١٥
قربه: (ذلك) أى حل نكاح الإمام الذى يفغى البعد منه (لمن
خشى العنت) أى الوقوع في الزنا الموجب للآثم المقتضى للهلاك

(١-١) في ظ: مانع (٢) سورة ٢١ آية ٨٠ (٣) سورة ٥٩ آية ٤١ (٤) من الرسالة،
وفي الأصول: عاما (٥) من الرسالة، وفي الأصول: ان (٦) في ظ: لا يكون .
(٧) في مد: قط (٨) من مد، وفي الأصل وظ: الكل (٩-٩) في ظ: في وقوع .

بالعذاب في الدنيا والآخرة بما عنده من عظيم الداعية إلى ' النكاح
ومشقة الصبر عنه ؛ قالوا : وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر ،
فاستعير لكل مشقة و ضرر ؛ قال الأصمهاني : وقيل : إن الشبق الشديد
والغلة العظيمة قد يؤدي بالإنسان ^٢ إلى الأمراض الشديدة ، أما في حق
النساء فقد يؤدي إلى اختناق الرحم ، وأما في حق الرجال / فقد يؤدي إلى
أوجاع ^٣ الوركين والظهر .

ولما كان هذا التخفيف والتيسير خاصا بالمؤمنين [منا - ^٤] قيد بقوله :
(منكم) .

ولما بين إباحته وأشار إلى البعد عنه لما فيه من استرقاق الولد
١٠ صرح بالتدب إلى حبس النفس عنه فقال : (وان تصبروا) أي عن
نكاحهن متخفين (خير لكم) أي لثلاث تعيروا بهن ، أو تسترق
أولادكم منهن ، ثم أتبع ذلك بتأكيد ^٥ لذوى البصائر والمهم في سياق
دال على رفع الحرج ^٦ فقال : (والله) أي الذى له الجلال والإكرام
(غفور) أي لمن ^٧ لم يصبر ^٨ ، والمغفرة ^٩ تشير إلى نوع تقصير
١٥ (رحيم) أي فاعل به فعل الراحم منكم بالإذن في قضاء وطره
واللطف فيما ^{١٠} يتبع ذلك من المحذور .

ولما أتت سبحانه بيان الحلال والحرام من هذه الحدود والاحكام ،

(١) سقط من ظ (٢) في ظ : بالاستناد (٣) في ظ : إجماع (٤) زيد من ظ
ومد (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : بتأكيد (٦) من مد ، وفي الأصل
وظ : الجرح (٧-٧) في ظ ومد : يصبر (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ .
٢٤٠ (٦٠) وختنها

و ختمها بصفة الرحمة بين ما أراد بها من موجبات الرحمة تذكيرا بالنعمة
 لشكر، و تحذيرا من أن تنسى فتكفر^١ فقال تعالى : ﴿ يريد الله ﴾ أى
 الملك الأعظم إزال هذه الأحكام على هذا النظام ﴿ ليبين لكم ﴾ أى
 ليوقع لكم البيان الشافى فيما لكم و عليكم من شرائع الدين ﴿ ويهديكم ﴾
 أى يعرفكم ﴿ سنن ﴾ أى طرق ﴿ الذين ﴾ و لما كان المراد بعض الماضين ٥
 قال : ﴿ من قبلكم ﴾ أى من أهل [الكتاب - ٢] : الانبياء و أتباعهم
 ﴿ و يتوب عليكم^١ ﴾ أى يرجع بكم عن كل ما لا يرضيه ، لا سيما ما يحر
 إلى المقاطعة^٢ - مثل منع^٣ النساء و الاطفال الإرث ، و مثل نكاح
 ما يحرم نكاحه و غير ذلك ، فأعلمهم بهذا أنهم لم يخصهم^٤ بهذه التكاليف ،
 بل يسلك بهم فيها صراط الذين أنعم^٥ عليهم ليكون ذلك أدعى لهم إلى ١٠
 القبول و أعون على الامثال ، و ليتحققوا أن إلقاء أهل الكتاب الشبه إليهم
 و تذكيرهم بالاضغان^٦ لإرادة إلقاء العداوة محض حسد لمشاركتهم لهم
 فى منتهم [إذ - ٨] هدوا^٧ لسننهم^٨ ، و ما أحسن ختم ذلك بقوله :
 ﴿ والله ﴾ أى المحيط بأوصاف الكمال ﴿ عليم حكيم ٥ ﴾ فلا يشرع
 لكم [شيئا - ٩] إلا و هو فى غاية الإحكام ، فاعملوا به يوصلكم إلى ١٥
 دار السلام ٥

بيان ذلك أن ما فى هذه السورة الأمر بالتقوى و الحث عليها ،

(١) فى ظ : فذكر (٢) زيد من مد (٣) فى ظ : العاطفة (٤) سقط من ظ (٥) فى
 مد : لم يخصهم (٦) فى مد : انعمت (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : بالاحسان .
 (٨) زيد من ظ و مد (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : و ا ، كذا (١٠) من مد ،
 و فى الأصل : لسننهم ، و فى ظ : لسننهم (١١) فى ظ : الاسلام .

ويان الفرائض وأمر الزناة، وما يحل ويحرم من النساء، والتحرى في الأموال، والإحسان إلى الناس، لا سيما الأيتام والوالدين، والإذعان للأحكام، وتحريم القتل، والأمر بالعدل في الشهادة وغيرها، وكل ذلك مبين أصوله في التوراة كما هو مبثوث^١ في هذا الديوان عن نصوصها

٥ في المواضع الثلاثة به، لكن القرآن أحسن بياناً وأبلغ تبياناً وأبدع شأناً وألطف عبارة وأدق إشارة، وأعجب^٢ ذلك أن سبب إزال فرائض الميراث في شريعتنا النساء، ففي الصحيحين وغيرهما عن جابر رضي الله عنه قال: مرضت فعادني^٣ رسول الله^{صلى الله عليه وسلم}، فأتاني وقد أغشى عليّ، وفي رواية البخاري في التفسير: عادني النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في بني سلمة ما شيين، فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لا أعقل، فدعا بماء فتوضأ فصب عليّ وضوءه فأهت، فقلت: يا رسول الله! كيف أصنع في مالي؟ - وفي رواية لمسلم: إنما يرثي كلاله - فلم يجبني بشيء، وفي رواية الترمذي: وكانت لي تسع أخوات حتى نزلت آية الميراث، وفي رواية للبخاري: فزلت، وفي ١٥ رواية للترمذي: حتى نزلت "يوصيكم الله في أولادكم" وفي رواية للترمذي: حتى نزلت آية الميراث "يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة" - الآية، وقال: حديث صحيح - ولأبي داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: جاءت

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: مثبت (٢) في ظ: اعب - كذا (٣-٢) في ظ: النبي (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: في (٥) في ظ: البخاري ٠

امراة سعد بن ربيع بإبنتها من سعد رضى الله عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت^١: يا رسول الله! هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك يوم أحد شهيدا، وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع^٢ لهما مالا، ولا تنكحان^٣ إلا ولهما مال، قال: يقضى^٤ الله عز وجل في ذلك، فزلت آية الميراث - وفي رواية أبي داود: ونزلت الآية في سورة النساء هـ "يوصيكم الله في أولادكم" وفي رواية الدارقطني: فزلت سورة النساء، وفيها "يوصيكم الله في أولادكم"^٥ - إلى آخر الآية - فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمهما فقال: أعط^٦ ابنتي سعد الثلاثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقى فهو لك، وفي رواية للدارقطني^٧: إن امرأة سعد ابن الربيع قالت: يا رسول الله! إن سعدا هلك وترك ابنتين وأخاه، ١٠ فعمد أخوه^٨ فقبض ما ترك سعد، وإنما تنكح النساء على أموالهن، فلم يجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه^٩ ذلك، ثم جاءته^{١٠} فقالت: يا رسول الله! ابنتا سعد؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ادعى لى أخاه! فجاء^{١١} فقال: ادفع إلى ابنتيه الثلاثين، وإلى امرأته الثمن،

(١) من مد والترمذى - الفرائض، وفي الأصل وظ: قال - كذا (٢) من مد والترمذى، وفي الأصل وظ: ولم يدع (٣) في ظ: لا ينكحان (٤) من ظ ومد والترمذى، ووقع في الأصل: يبنى - كذا مصحفا (هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ ومد والترمذى، وفي الأصل: أعطى (٧) في مد: الدارقطني (٨) في مد: عمهما (٩) من سنن الدارقطني - الفرائض، وفي الأصول: مجلسها (١٠) من ظ ومد والسنن، وفي الأصل: جاءت (١١) في مد: بخاهه.

و لك ما بقي . وقال شيخنا حافظ عصره أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر
 في الإصابة في أسماء الصحابة : روى أبو الشيخ في تفسيره من طريق
 عبد الله بن الأجلح الكندي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال : كان أهل الجاهلية ^١ لا يورثون البنات ولا الأولاد
 الصغار حتى يدركوا ، فأت رجل من الأنصار يقال له أوس بن ثابت ،
 وترك بنتين وابنا صغيرا ، فجاء ابنا عمه خالد وعرفطة فأخذوا ميراثه ،
 فقالت امرأته للنبي صلى الله عليه وسلم [ذلك - ^٢] ، فأنزل الله تعالى
 ” للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون “ فأرسل إلى خالد وعرفطة
 فقال : لا تحركا ^٣ من الميراث شيئا . ورواه أبو الشيخ من وجه آخر
 ١٠ فقال : قتادة وعرفطة ، ورواه الثعلبي في تفسيره ^٤ فقال : سويد وعرفطة ،
^٥ ووقع ^٦ عنده أنها أخوات ^٧ أوس ^٨ ، ورواه مقاتل في تفسيره فقال :
 إن أوس بن مالك توفي يوم ^٩ أحد وترك امرأته أم بكجة ^{١٠} وبنتين -
 (١-١) من ظ ومد والإصابة ٨١/١ ، وفي الأصل : يورثون (٢) من الإصابة ،
 وفي الأصول : الموالى (٣) زيد من الإصابة (٤) العبارة من هنا إلى « قتادة
 وعرفطة » سقطت من مد (٥) سقطت من ظ (٦) من ظ ومد والإصابة ، وفي
 الأصل : تفسير (٧-٧) في ظ : فوق (٨) في ظ : اجزا - كذا (٩) من الإصابة ،
 وفي الأصول : وين - كذا ، وزيد بعده في الإصابة : وذكر ابن منده في ترجمته
 أنه أوس بن ثابت أخو حسان ، وهو خطأ لأن أوسا ليس له أحد من إخوته
 ولا من أعمامه يسمى عرفطة ولا خالدا (١٠) في الأصل ومد : أم كحة ، وفي
 ظ : أم لجة - كذا ، والتصحيح من ترجمتها في الإصابة ٢٧٠/٨ ، وأما هنا فقد
 ثبت في الإصابة أيضا : أم كحة .

فذكر القصة . وذكر شيخنا في تخریج أحاديث الكشف أن الثعلبي
والبغوی ساقا بلا سند أن أوس بن الصامت الانصاری ترك امرأته
أم بكجة^١ و ثلاث بنات، فزوی^٢ ابنا عمه سويد و عرطة أوقادة و عرفة
ميراثه عنهن، و كان أهل الجاهلية لا یورثون النساء ولا الاطفال
و يقولون: لا یرث إلا من طاعن بالرماح، و زاد عن الحوزة، و حاز ٥
الغنيمة، فجاءت أم بكجة^٣ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد
الفضیخ، فشكت إليه، فقال: ارجعی حتى أنظر ما يحدث الله، فزلت
”للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الاقربون“ فبعث إليهما: لا تفرقا
من مال أوس شيئا، فان الله قد جعل لمن نصيبا، ولم یبین حتى نزلت
”یوصیکم الله فی اولادکم“^٤ - الآية، فأعطی أم بكجة^٥ الثمن و البنات ١٠
الثلاثین و الباقي لابنی^٦ العم . و رواه الطبرانی من طریق ابن جریج عن
عكرمة على غیر هذا السياق، و لفظه: نزلت فی أم بكجة^٧ و ابنة أم بكجة^٨
و ثعلبة و أوس بن سويد، و هم من الانصار، كان أحدهما زوجها
و الآخر عم ولدها، فقالت: یا رسول الله! توفي زوجي و تركني و ابنته
فلم نورث^٩، فقال عم ولدها: إن ولدها لا یركب فرسا و لا یحمل كلا ١٥

(١) من الإصابة، و فی الأصل و مد: أم بكجة، و فی ظ: أم بكجة - كذا .
(٢) زوی الشيء عنه: منعه، و فی الأصول: فزوی، و التصحيح من الكشف
١٩٢/١ (٣) زید بعده فی ظ: للذكر (٤) فی الكشف: ابني (هـ) فی الأصول:
ابنه بكجة، و التصحيح من الإصابة ٢٧١/٨، حيث سبقت هذه الرواية إحالة
على الطبري بفرق یسر (٦) من مد و الإصابة، و فی الأصل: فلم ترث، و فی
ظ: فلم ترث .

ولا ينكأ عدوا، فولت "للرجال نصيب" - الآية، وروى من طريق السدى، قال في قوله "يوصيكم الله في اولادكم" - الآية: كان 'أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضغفاء من الثلمان، ولا يورثون إلا من أطلق القتال، فأت عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم بكجة^١، وترك خمس أخوات، فجاءت الورثة فأخذوا ماله، فشكت أم بكجة^٢ [ذلك - ٣] إلى "نبي صلى الله عليه وسلم، فأنزل الله "فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك" ثم قال في أم بكجة^٢ "ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد" - الآية .

فجميع هذه الروايات - كما ترى - فاطقة بأن سبب نزول آيات الميراث النساء، ويمكن أن يكون المجموع سببا - والله أعلم؛ وذلك كما أن سبب إزال الفرائض في التوراة كان النساء أيضا، وذلك أنه^١ جل^٥ أمره وعز اسمه وتعالى جده لما أمات من نكص عن أمره من بني إسرائيل ومن^٢ آلاهم في التيه^٦ / وأخرج أبناءهم منه؛ أمر موسى عليه الصلاة والسلام بقسمة أرض الكنعانيين بين بنيهم^٧ بعد معرفة عددهم^٨ على منهاج ذكره^٩، ولم يذكر البنات، وكان فيهن بنات^٩ لا أب^٩ .

(١) من مد والإصابة، وفي الأصل وظ: قال (٢) من الإصابة، وفي الأصول: أم بكجة (٣) زيد من الإصابة، والعبارة من بعده إلى «عليه وسلم» ساقطة من مد (٤) من مد، وفي الأصل وظ: آية (٥) في ظ: حتى (٦) من مد، وفي الأصل وظ: النية - كذا (٧) من مد، وفي الأصل وظ: بينهم (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: ذكرهم (٩-٩) من ظ ومد، وفي الأصل: لا ب .

[لمن - ١] فسألن ميراث أيهن ، فَأَنْزَلَ اللهُ حُكْمَهُنَّ ؛ قَالَ فِي السَّفَرِ
الرَّابِعِ مِنَ التَّوْرَةِ مَا نَصَّهُ : وَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ٢ الْمَوْتِ ٣ الْفَاسِي ٤ قَالَ الرَّبُّ
لِمُوسَى وَلِلْعَازَرِ ٥ بَنِي هَارُونَ الْخَبَرِ : احْفَظَا ٦ عِدَدَ جَمَاعَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
مِنْ ابْنِ عَشْرِينَ سَنَةً إِلَى فَوْقَ ، كُلٌّ مِنْ خُرُوجِ الْحَارِبَةِ مِنْ بَيْنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ،
فَكُلُّهَا ٧ الْجَمَاعَةُ فِي ٨ عَرَبَاتٍ مُوَابٍ ٩ الَّتِي عِنْدَ أُرْدُنٍ أَرِيحَا ، وَأَخْبَرَاهُمْ ١٠
بِقَوْلِ الرَّبِّ ، ثُمَّ أَحْصِيَاهُمْ ، فَكَانَ عِدْدُهُمْ ١١ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ وَسَبْعِمِائَةَ
وَتَلَاثِينَ رَجُلًا غَيْرِ الْوَلَدَيْنِ ١٢ سَبَطُ مُوسَى فَانْهَمُ ١٣ كَانُوا لِحَفْظِ قُبَةِ الزَّمَانِ
وَعُدْمَتِهَا ، وَكَانُوا ثَلَاثَ ١٤ قِبَاثِلَ : أَحَدُهُمْ فَغَثَ ١٥ فُولَدَ لَهُ عِمْرَانُ ١٦ ،
وَكَانَ اسْمُ امْرَأَةِ عِمْرَانَ ١٧ حَتَّةَ ١٨ ابْنَةُ لُؤْيَ ، وَلِدَتْ لَهُ بِأَرْضِ مِصْرَ هَارُونَ

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : بعض (٣) سقط من ظ .
(٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : الفاسي - كذا (٥) من مد وتاريخ يعقوبي
١ / ٤١ ، وفي الأصل : للعادر ، وفي ظ : للعادر (٦) من مد ، وفي الأصل
و ظ : احفظ (٧) من ظ ومد وفي الأصل : فكلها (٨-٨) في الأصل : عرية
مواب ، وفي ظ : عربته مرات ، وفي مد : عزية مواب ، والتصحيح من
كتاب أسفار موسى الخمسة المطبوعة بيروت سنة ١٨٦٢ م - الإصحاح الثاني
والعشرون من السفر الرابع (٩) زيد في الأصل ومد : احدي ، وفي ظ : احدا
و- كذا (١٠) من مد ، وفي الأصل : الاولين ، وفي ظ : اثنين - كذا (١١) من
مد ، وفي الأصل و ظ : بانهم (١٢) في الأصول : ثلاثة (١٣) من تاريخ
يعقوبي ١ / ٣٣ ، وفي الأصل : فاقات ، وفي ظ ومد : فاقات (١٤) من
التاريخ ، وفي الأصل ومد : عمرم ، وفي ظ : عموم - كذا (١٥) من التاريخ
١ / ٦٨ . وفي الأصل و ظ : يوحان ، وفي مد : يوحانا .

وموسى ومريم، وكان عددهم في هذا الوقت ثلاثة وعشرين ألفا، كل ذكر منهم ابن شهر فافوق، ولم يكن في هؤلاء من أحصاه موسى وهارون حيث عدا^١ بنى إسرائيل في بركة سيناء، لأن الرب قال لهم: يقتلون^٢ في هذه المفازة، ولا يبق منهم رجل ما خلا^٣ كلاب بن يوسف^٤ ويوشع^٥ بن نون، ودنا بنات^٦ صلفجد^٧ من قبيلة منشى^٨ ابن يوسف وقلن: أبونا توفى في البرية ولم يخلف ابنا، أعطنا^٩ ميراثا، فرفع موسى أمرهن إلى الرب، فقال الرب لموسى: الحق قلن^{١٠} أعطهن ميراثا^{١١} مع أعمامهن ليتبن ميراث أبيهن، وقل لبنى إسرائيل: أى رجل مات ولم يخلف [ابنا - "] يعطى ميراثه أبته، وإن لم يكن له^{١٢} ابنة^{١٣} يعطى ميراثه إخوته، ومن لم يكن له إخوة يعطى ميراثه أعمامه ومن لم يكن له أعمام يعطى^{١٤} ميراثه لمن كان قرابته من أهل عشيرته، وتكون هذه سنة لبنى إسرائيل في أحكامهم كما أمر الرب موسى، وقال في السفر الثالث منها ما نصه «سنة الخطايا»^{١٥} التى^{١٦} إذا ارتكبها إنسان

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: عد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: تقتلون. (٣) من تاريخ الطبرى ١/٢٢٦، وفي الأصل ومد: كلاب بن يوسف، وفي ظ: كلاب بن يوسف (٤) من تاريخ الطبرى، وفي الأصل وظ: يسوع، وفي مد: يشوع (٥) في ظ: بنات - كذا (٦) في مد: صلفجد (٧) من ظ ومد وتاريخ يعقوبى ١/٣١، وفي الأصل: سنا (٨) في ظ: منشا - كذا (٩) سقط من ظ (١٠-١١) من ظ ومد، وفي الأصل: اعظمهن ميراث (١٢) زيد من ظ ومد (١٣) في ظ: ابه، وفي مد: بنت (١٤) من ظ ومد، وفي الأصل: فيعطى (١٥) في ظ: الخطايا (١٦) من ظ ومد، وفي الأصل: الذى.

عوقب بالموت : و كلم الرب موسى وقال له : كلم بنى اسرائيل ، و قل لهم : أنا الله ربكم ! لا تعملوا مثل أعمال أهل مصر التى سكتموها ، ولا تعملوا مثل أعمال أهل كنعان التى أدخلكم إليها ولا تسيروا سنهم^١ ولكن اعملوا بأحكامى ، واحفظوا وصاياى ، وسيروا بها ، أنا الله ربكم ! احفظوا شرائعى وأحكامى . لأن الذى يعمل بها يعيش ، أنا الرب ٥
و ليس إله غيرى ! ولا يحسرن^٢ الرجل منكم أن يكشف عورة^٣ قرابته ، أنا الرب وليس إله غيرى ! ولا تكشف^٤ عورة أباك^٥ - ولا عورة أمك ، لأنها أمك ، ولا تفضح امرأة ابنك ولا تكشف عورتها ، لأن عورتها عورة ابنك^٦ ، ولا تفضح أختك من أباك ومن أمك التى ولدت من أباك ، أو أختك من أمك لا من أباك ، لا تكشف ١٠
عورتها ، لأن فضيحتها فضيحتك ، ولا تكشف عورة بنت امرأة أباك التى ولدت من أباك ، لأنها أختك ، ولا تكشف عورة عمك ، لأنها أخت أباك ، ولا تكشف^٧ عورة خالتك ، لأنها أخت أمك ، ولا تكشف^٨ عورة امرأة عمك ولا بدن من امرأته ، لأنها امرأة عمك ، ولا تكشف عورة كنتك^٩ ، لأنها^{١٠} امرأة أباك^{١١} ، ولا تكشف ١٥

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : يبتهم - كذا (٢) فى ظ و مد : لا يحسرن .
(٣) فى ظ : عورته (٤) سقط من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا تكشف (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٧) فى ظ و مد : أباك - كذا .
(٨) فى مد : لا تكشفن (٩) فى ظ : انتك (١٠ - ١١) فى ظ : ابنتك ، والعبارة من بعده إلى « لا تزوج بها » ساقطة من ظ .

عورة امرأة أخيك، لأن فضيحتها فضيحة أخيك، ولا تكشف عورة امرأة
وبنتها، أى لا تزوج بها، ولا تكشف عورة بنت الابن ولا بنت
البنت، لأن فضيحتها فضيحتك، ولا تكشف عورتها، هن^١ قرابتك
وارتكابهن إثم. ولا تزوج أخت امرأتك في حياتها فتحنها^٢،
ولا تكشف عورتها جميعا في حياة امرأتك، والمرأة إذا حاضت وطشت^٣
لا تدن لتكشف عورتها، ولا تسفح بامرأة صاحبك ولا تنجس^٤،
ولا تنجس^٥ اسم^٦ إلهك، أنا الله ربكم لا تضاجعن^٧ الذكر^٨،
ولا ترتكب من الذكر ما ترتكب من المرأة، لأنه فعل [نجس]، ولا بهيمة،
ولا تلق زرعك فيها فتجس بها، والمرأة أيضا لا تقوم بين يدي
١٠. بهيمة تطلها، لأنه فعل -^٩ [نجس]، لا تنجسوا منها بشيء، فهذه كلها
تنجست^{١٠} الشعوب الستى أهلكتها من بين أيديكم، وتنجست أرضهم
بضلهم، وعاقبتها بآثمها^{١١}، وتعطلت الأرض من سكانها لحال^{١٢}
خطاياهم؛ احفظوا/ عهودى وأحكامى، ولا ترتكبوا شيئا من هذه
الخطايا [لأن أهل البلاد التى ترثونها فعلوا هذه الأفاعيل كلها

/٤٧٠

(١) من مد، وفي الأصل وظ: من (٢) من مد، وفي الأصل: فتعريهما،
وفي ظ: تحرمها (٣) في ظ: طمت (٤) من مد، وفي الأصل: لا تنحسن،
وفي ظ: لا تحسن - كذا (٥) في ظ: لا يحسن - كذا (٦) من ظ ومد، وفي
الأصل: أم (٧) في ظ: لا يضاجعن (٨) في مد: الذكور (٩) زيد ما بين
الحاجزين من ظ ومد (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: فتنجس (١١) من
مد، وفي الأصل وظ: باسمها (١٢) في ظ: بحال.

و تنجست الأرض بهم، ولا تتجسوا الأرض لئلا تعطل منكم كما
تعطلت من^١ الشعوب التي كانوا فيها قبلكم، لأن كل من يفعل هذه
الخطايا -^٢ [يهلك^٣، احفظوا شرائع^٤ ولا تتركبوا^٥ شيئا من سير^٦
الخطايا التي فعلها من كان قبلكم، ولا تتجسوا بها، أنا الله ربكم]

ثم كلم الرب موسى وقال له: كلم جميع بني إسرائيل وقل لهم: ٥
تقدسوا، لأنني قدوس^١، أنا الله ربكم! يهاب كل امرئ منكم والديه
ويكرمهما، واحفظوا وصاياي، لأنني أنا الله ربكم! لا تقبلوا إلى الشيطان
ولا تتخذوا آلهة مسبوكة، أنا الله ربكم. وقال في السفر الثاني^٢:
ولا تصدق الخبر الكاذب، لا توال الخبيث لتكون له شاهد زور،
و^٣ لا تتعن هوى الكبير فتتسى. ولا تشايعن الكبراء^٤ الذين يحيفون^٥
في القضاء فحيف^٦ معهم، ولا تمن المسكين على الظلم، لا تحيف^٧ في قضاء
المسكين و تباعد عن القول الكاذب. وقال في السفر الخامس: ودعا
موسى بجميع بني إسرائيل وقال لهم: اسمعوا يا بني إسرائيل السنن
والأحكام التي أتلو عليكم لتعلموها وتحفظوها وتعملوا بها، وتعلون
(١) ليس في ظ (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٣) من مد، وفي الأصل
وظ: يملك (٤) في مد: لا تركبوا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: سير (٦) في
الأصول: قدس، والتصحيح من كتاب أسفار موسى الخمسة - الإصحاح
التاسع عشر من السفر الثالث (٧) في ظ: الرابع (٨) سقطت الواو من مد.
(٩) من مد، وفي الأصل: الكبير، وفي ظ: الكثير (١٠) من مد، وفي
الأصل: فيحيف، وفي ظ: فحيف - كذا (١١) في ظ: لا تحفين.

أن الله ربنا عاهدنا عهداً^١ بأرض حوريب، ولم يعاهد الله آبائنا^٢ بهذا
 العهد، بل إنما عاهدنا^٣، نحن الذين ههنا أحياناً سالمين، وجهاً قبل وجه
 كلنا الرب في النار عن الجبل، فأنا كنت قائماً بين يدي الرب وبينكم
 لأظهر لكم ذلك الزمان أقوال الله ربكم، حيث فرقتم من النار ولم تصعدوا
 إلى الجبل، وقال الرب: أنا الله ربكم الذي أخرجتكم^٤ من أرض
 مصر وخلصتكم من العبودية^٥ لا يكون لكم إله غيري، ولا تتخذوا
 أصناماً ولا أشباحاً، ولا تقسم باسم ربك كذباً، لأن الرب لا يزي
 من^٦ يحلف باسمه^٧ كذباً، احفظوا يوم السبت وطيوروه^٨ - إلى أن
 قال: لا تعملوا فيه عملاً ليستريح عبيدكم وإماؤكم معكم، واذكروا أنكم
 كنتم عبيداً بأرض مصر فأخرجكم الله ربكم من هناك يد^٩ منيعة وذراع
 عظيمة، لذلك أمركم ربكم أن تحفظوا يوم السبت، فيكرم كل امرئ
 منكم والديه كما أمركم^{١٠} الله ربكم لتطول^{١١} أعماركم، وينعم عليكم في
 الأرض التي يعطيكم، لا تقتلوا، لا تزنا، لا تسرقوا، لا يشتهين الرجل
 منكم امرأة صاحبه - إلى أن قال: ولا شيئاً مما لصاحبك - هذه الآيات
 (١) زيد بعده في الأصل: رص - كذا، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفناها.
 (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: إمانا (م) من ظ ومد، وفي الأصل: يعاهدنا.
 (٣) في مد: أخرجكم (و-ه) من ظ ومد، وفي الأصل: حلف بأحد - كذا.
 (٤) في ظ: طهوره - كذا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: بد - كذا (٦) في
 ظ: امر (٧) من مد، وفي الأصل: يطول (٨) من ظ ومد، وفي
 الأصل: سبياً.

التي أمر بها الرب بني إسرائيل ، وكلمهم بها في الجبل من النار بالسحاب
والضباب بصوت عظيم لا يوصف ولا يحدا ، وهي التي كتبها على لوحى
الحجارة ودفعها إلى موسى النبي - فلما سمعتم صوتا من الظلمة ورأيتم نارا
تشتعل^٢ في الجبل تقدم إلى رؤسائكم^٣ ، وقالوا : قد أرانا^٤ الله ربنا
بجده وكرامته وعظمته ، اليوم رأينا أن كلم الله الناس وعاشوا ، إن ه
عدنا نسمع صوت الله ربنا متنا ، تقدم أنت واسمع ما يقول الله ربنا
وقص علينا ، [فسمع الرب صوت كلامكم حين كلمتموني - *] وقال
لى^٦ الرب : قد سمعت صوت الشعب وما قالوا لك^٧ ، نعم ما تكلموا
به^٨ يا ليت تكون لهم قلوب هكذا^٩ ، فتكون تسمع وتطيع
وتتقوى ، ويفزعون^{١٠} من قولى ، ويحفظون جميع وصاياى ، كلها^{١١}
احفظوا ، واعملوا بما^{١٢} أمركم الله ربكم ولا تحيدوا يمينه ولا يسره ، بل
سيروا في كل الطريق الذى^{١٣} "أمركم ربكم لتعيشوا ، وينعم عليكم ، وتطول
(١) من مد ، وفى الأصل وظ : لا يبعد (٢) فى ظ : تشتعل (٣) من مد ، وفى
الأصل وظ : رؤسائه (٤) فى ظ : رانا (٥) زيد ما بين الحازنين من كتاب
أسفار موسى الخمسة لتستقيم العبارة - الإصحاح الخامس من السفر الخامس .
(٦) فى ظ : فى (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : ذلك (٨-٩) فى الأصول : انت
تكون لهم - كذا ، ومبنى التصحيح ما ورد فى أسفار موسى : يا ليت قلوبهم
كان هكذا فيهم (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : يفزعن ، وفى مد : فزعون -
كذا (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بما (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
الذين .

مدتكم في الأرض التي ترثون - هذه السنن والوصايا والاحكام التي
 أمرني^١ الله ربكم أن أعلمكم لتعلموا و تتقوا الله ربكم [أنتم وبنوكم كل
^٢ أيام حياتكم^٢ فتطول أعماركم، اسمعوا يا بني إسرائيل! الله ربنا واحد،
 أحبوا الله ربكم -^٣] في كل قلوبكم، ولكن هذه الآيات التي أمركم
 ٤٧١ / ٥ في قلوبكم أبدا، وعلوها / بنبيكم، و تكلموا بها إذا حضرتكم في منازلكم،
 وإذا سافرتكم، وإذا رقدتكم، وإذا قتم، و "شدها علامة" على أيديكم،
 و يكون ميسما بين أعينكم، و اكتبوها على قوائم^٤ بيوتكم و على أبوابكم،
 لا تنسوا الله ربكم، وإياه فاعبدوا، [و-^٥] باسمه فاقسموا^٥، و لا تتبعوا
 الآلهة الأخرى التي تعبدوها^٦ الشعوب التي حولكم، لأن الله ربكم الحال^٦
 ١٠ فيكم هو إله غيور فائقوه، لا يشتد^٧ غضبه عليكم . و يهلككم عن
 حديد الأرض، و لا تجربوا الله ربكم كما جرتموه بالبلايا، ولكن
 احفظوا وصية الله ربكم و شهادته^٨ و سنته التي أمركم بها، فاعملوا الحسنات،
 و أنصفوا و اعدلوا لينعم عليكم، و تدخلوا و ترثوا^٩ الأرض المخصبة
 (١) من مد، و في الأصل و ظ : امركم (٢-٢) في ظ : يوم جاتكم (٣) زيد
 ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) في ظ : تعلموا (٥-٥) من ظ و مد، و في
 الأصل : سدوها طلامة - كذا (٦) من أسفار موسى - الإصحاح السادس من
 السفر الخامس، و في الأصول : معاقم - كذا (٧) في ظ : اقسموا (٨) في ظ :
 يعبدوها (٩) في مد : لا تشتد (١٠) من ظ و مد، و في الأصل : شهادة .
 (١١) من ظ و مد، و في الأصل : تزلوا - كذا .

الى أقسم الله لأبائكم، ويكره^١ جميع أعدائكم و يهزمهم قدامكم^٢ كما قال الرب، فاذا سألكم بنوكم غدا وقالوا: ما الشهادة والسنة والحكومة التي أمركم الله بها؟ قولوا لبنيكم: إنا كنا عبيدا لفرعون بأرض مصر، وأخرجنا الرب من أرض مصر [يد منيعة، وأنزل بأهل مصر بلاء شديدا، وفعل ذلك لفرعون وجميع أهل بيته تجاهنا -^٣]، وأخرجنا ٥ الرب من هناك ليدخلنا ويعطينا الأرض التي أقسم لأبائنا، وأمرنا الرب أن نعمل هذه السنن كلها، وأن نتق الله ربنا لينعم كل أيامنا^٤، ويحيينا بالخير^٥ والنعم، ويكون ربنا^٦ بنا برا^٦ إذا حفظنا هذه الوصية كلها، وعليناها^٧ أمام الله ربنا كما أمرنا. وقال في السفر الخامس^٨:

ولا تكف^٩ يدك عن العطاء والصدقة على^{١٠} أخيك المسكين، ولكن ١٠ يصدق بعضكم على بعض، ويعطى بعضكم بعضا، ولا يضيق قلبك، ولا تحزن^{١١} إذا صدقت على أخيك، لأنك إذا فعلت هذا القول وأوسعت على أخيك يبارك الله^{١٢} لك^{١٣} في جميع أعمالك، وفي كل ما تمسك يدك إليه، من أجل أن الأرض لا تعدم^{١٤} المساكين، فلذلك

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: تكسر (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اقدمكم (٣) زيد ما بين الحاجزين من مد (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: ابائنا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بخير - كذا (٦-٧) في ظ: تنايرا - كذا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: عملناها (٨) في ظ: السادس (٩) في ظ: لانظلت - كذا (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل: عن (١١) في ظ: لا يحزن (١٢) في ظ: اللهم (١٣) من ظ و مد، وفي الأصل: لكم (١٤) من مد، وفي الأصل و ظ: لا تقدم.

أمرك - والعزم^١ إليك - أن تمد يدك^٢ إلى أخيك المسكين ، و تصدق
 على الفقير في الأرض . وقال فيه : أصفوا بين إخوانكم واحكموا بالحق
 ولا تحيفوا في القضاء ، واسمعوا من الصغير كما تسمعون من الكبير ،
 ولا تهايوا الرجل ولو عظم شأنه وكثرت أمواله ، لأن القضاء لله .
 هـ وقال فيه : صبروا لكم قضاة^٣ و كتابا في جميع قراكم ، و تقضون للشعب
 قضاء العدل والبر^٤ ، ولا تحيفن^٥ في القضاء ، ولا تجابوا ولا ترتشوا ،
 لأن الرشوة تعمي^٦ أعين الحكام في القضاء ، ولكن أفضى بالحق
 لتعيشوا وتبقوا^٧ و ترثوا الأرض التي يعطيكم الله ربكم - فقد علم من
 هذا أصول غالب ما ذكره تعالى في هذه السورة مع ما تقدم من إشكاله
 ١٠ في البقرة عند قوله تعالى ” واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون
 الا الله^٨ “ و غيرها من الآيات ، وفي آل عمران أيضا ، وأما حد الزاني
 وأمر القتل والجراح فيذكر إن شاء الله تعالى في المائدة .

ولما قرر سبحانه و تعالى إرادته لصالحهم و رغب في اتباع الهدى
 بعلمه و حكمته عطف على ذلك قوله : ﴿ و الله ﴾ . بلطف^٩ منه و عظم^{١٠}
 ١٥ سلطانه ﴿ يريد ﴾ أي بانزاله هذا الكتاب العظيم وإرساله هذا الرسول
 (١) في ظ : اتقدم (٢) في ظ : يدك (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 قضه (٤) في ظ : الامير - كذا (٥) من مد ، وفي الأصل : لا تحيفن ، وفي
 ظ : لا يحفن - كذا (٦) في ظ : يعمي (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : تتبعوا .
 (٨) آية ٨٣ (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : بلطف (١٠) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : عظيم .

الكريم (ان يتوب عليكم)^١ أى يرجع لكم بالبيان الشافى عما كنتم عليه من طرق الضلال لما كنتم فيه من العمى بالجهل ، وزادهم فى ذلك رغبة بقوله : (ويريد الذين يتبعون) أى على سبيل المبالغة و الاستمرار (الشهوة) أى من أهل الكتائب وغيرهم كشاش^٢ بن قيس وغيره من الأعداء^٣ (ان تميلوا) أى عن سبيل الرشاد (ميلا عظيما)^٤ أى إلى أن تصيروا إلى ما كنتم فيه من الشرك والضلال ، فقد أبلغ سبحانه فى الحمل على الهدى بمواقفة الولى المنعم^٥ الجليل الذى لا تلحقه شائبة قصص ، ومخالفة العدو^٦ الحسود الجاهل التازل من أوج العقل إلى حضيض طباع البهائم .

و لما كان الميل / متعبا لمرتكبه أنجزهم أن علة يانه للهداية وإرادته ١٠ / ٧٢ .
التوبة الرفق بهم فقال^٧ : (يريد الله) أى [و -^٨] هو الذى له الجلال والجمال وجميع العظمة والكمال (ان يخفف عنكم)^٩ أى يفعل^{١٠} فى هذا البيان وهذه الأحكام فعل من يريد ذلك ، فيضع عنكم الآصار التى كانت على من كان قبلكم الحاملة^{١١} على الميل^{١٢} ، ويرخص لكم فى

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : ان (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : كساس (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : الاعداد (٤) سقط من ظ ، و زيد بعده فى الأصل : الى ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٥) فى ظ : لا يلحقه . (٦) زيدت الواو بعده فى الأصل و ظ ، ولم تكن فى مد لحذفها (٧) سقط من ظ (٨) زيدت الواو من ظ و مد (٩) زيد بعده فى ظ : هنا (١٠ - ١١) سقط ما بين الرقيين من ظ .

بعض الاشياء كمنكاح الامة - على ما تقدم ، ودل على علة ذلك بالواو
 العاطفة ؛ لانكم خلقتهم ضعفاء يشق عليكم الثقل (وخلق الانسان)
 أى الذى أنتم بعضه (ضعيفا) مبناه الحاجة ، فهو لا يصبر عن^٢ النكاح
 ولا غيره من الشهوات ، ولا يقوى على فعل^٣ شئ إلا بتأييد منه
 ٥ سبحانه .

ولما كان غالب ما مضى مبنيا^٤ على الاموال تارة بالإرث ، وتارة
 بالجعل فى النكاح ، حلالات^٥ أو حراما ؛ قال تعالى - إنا بما مما مضى بعد
 أن بين الحق من الباطل ، وبين ضعف هذا النوع كله ، فبطل تعليلهم لمنع
 النساء والصغار من الإرث بالضعف ، وبعد أن بين كيفية التصرف
 ١٠ فى [أمر -^٦] النكاح بالاموال وغيرها حفظا للأساب^٧ ، ذاكرنا
 كيفية^٨ التصرف فى الاموال ، تطهيرا للانسان^٩ ، مخاطبا لادنى الانسان
 فى الإيمان ، ترفيعا^{١٠} لغيرهم عن مثل هذا الشأن^{١١} - : (يتأها الذين آمنوا)
 أى أقرؤا بالإيمان والتزام الأحكام .

ولما كان الأكل أعظم المقاصد بالمال ، وكان العرب يرون
 ١٥ التهاافت على الأكل أعظم العار وإن كان حلالات^{١٢} كنى به التناول

- (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : على (٣) زيد بعده فى الأصل : ذلك ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ ومد فخذتها (٤) من مد ، وفى الأصل : مثبتا ، وفى ظ : مبيتا .
 (٥) فى ظ : حلالات (٦) زيد من ظ (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : للانسان .
 (٨) فى ظ : لفظة (٩) فى مد : للأسباب ، وفى ظ : الأسباب (١٠) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : ترفيعا (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : النيان - كذا .

قال: ﴿ لا تأكلوا ﴾ أى تناولوا ﴿ أموالكم ﴾ أى الاموال التى جعلها الله قايما للناس ﴿ بينكم بالباطل ﴾ أى من التسبب فيها بأخذ نصيب النساء والصغار من الإرث، و بعض [بعض -^١] النساء وغير ذلك مما تقدم انتهى عنه وغيره .

ولما نهى عن^٢ الأكل بالباطل، استدرك ما ليس كذلك^٣، فقال: هـ
﴿ إلا أن تكون ﴾ أى المعاملة المدارة المتداولة بينكم ﴿ تجارة ﴾ هذا فى قراءة الكوفيين بالنصب، و على قراءة غيرهم: إلا أن توجد تجارة كاتنة ﴿ عن تراض منكم ﴾ أى غير منهى عنه من الشارع، ولعل الإتيان بأداة الاستثناء المتصل - والمعنى على المنقطع - للإشارة إلى أن تصرفات الدنيا كلها جديرة بأن يجرى عليها اسم الباطل ولو لم يكن ١٠
إلا بمعناها^٤ تزهيدا فيها وصدًا عن الاستكثار^٥ منها، و ترغيبا فيها بدوم قعقه بيقائه، [و -^٦] هكذا كل^٧ استثناء منقطع فى القرآن، من^٨
تأمله حق التأمل وجد للعدول عن الحرف الموضوع له - وهو ' لكن' - إلى صورة الاستثناء حكمة بالغة - والله الموفق .

ولما كان المال عدل الروح ونهى عن إتلافه بالباطل، نهى عن ١٥

(١) من مد، وفى الأصل وظ: جعل (٢) زيد من مد (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: عنه (٤) فى ظ: لذلك (٥) فى الأصل: مجرى، وفى ظ ومد: مجرى - كذا (٦-٧) فى الأصل ومد: بفتحها، وفى ظ: معذباها - كذا (٧) فى مد: الاستكثار (٨) زيدت الواو من ظ ومد (٩) زيد بعده فى ظ: من (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل: منه .

إتلاف النفس، لكون أكثر إتلافهم لها بالفاترات لتهدب الأموال وما كان بسببها^١ وتسببها^٢ على أن من أكل ماله ثارت نفسه فأدى ذلك إلى الفتنة التي ربما كان آخرها القتل، فكان النهي عن ذلك أنسب شيء لما بينت^٣ عليه السورة من التعاطف والتواصل فقال تعالى:

هـ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أى حقيقة بأن يباشر الإنسان قتل نفسه، أو مجازاً بأن يقتل بعضهم بعضاً، فإن الأنفس^٤ واحدة، وذلك أيضاً يؤدي إلى قتل نفس القاتل، فلا تغفلوا^٥ عن حظ أنفسكم من الشكر، فمن غفل عن حظها فكأنما قتلها، [ثم علله - ٧] بما يلين أفسى الناس فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ أى مع ما له من صفات العظمة التي لا تدانيها ١٠ عظمة ﴿كَانَ بِكُمْ﴾ أى خاصة حيث خفف عليكم ما شددته^٦ على من كان قبلكم ﴿رَحِيماً هـ﴾ أى بليغ الرحمة حيث يسر لكم الطاعة ووهبكم لها فأبلغ^٧ سبحانه الترغيب في الامتثال؛ ثم قال ترهيا من موازنة الضلال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أى المهمل عنه من القتل وغيره العظيم الإبعاد عن حضرات الإله ﴿عِدَواً وَظُلُمًا﴾ أى بغير حق، ١٥ وعطفه للوصف بالواو يدل على تنهى كل منهما، هذا مع ما أفهمه صفة الفعلان^٨ من المبالغة، فكان المراد العدو الشديد المفرط المتجاوز

(١) في ظ: سببها (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: تشبها (٣) من مد، وفي الأصل وظ: بينت (٤) في ظ: الانسان (هـ) من ظ ومد، وفي الأصل: فلا تقتلوا (٦) من ظ، وفي الأصل ومد: فطأها (٧) زيد من مد (٨) من مد، وفي الأصل وظ: شدد (٩) في ظ: فإذا بلغ (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: الفعلات - كذا .

للحدود الناشئ عن العهد و تنامي / الظلم الذي لا شائبة فيه للحق
 { فسوف نصليه ناراً^١ } أى تدخله إياها بوعيد لا خلف فيه وإن
 طال إمهاله^٢ { وكان ذلك } أى الأمر العظيم الذى توعده^٣ به
 { على الله } أى الذى له الجلال والجمال { يسيراً } أى لأنه لا ينقصه
 من ملكه شيئاً، ولا يمنع منه مانع .

- ولما بين تعالى ما للفاعل^٤ ذلك تحذيراً، وكان قد تقدم جملة^٥
 من الكبائر؛ أتبعه ما للتهى تبشيراً^٦ جواباً لمن كأنه قال: هذا للفاعل
 فاللجنب؟ فقال على وجه عام: { ان تجنبوا } أى تجهدوا أنفسكم
 بالقصد الصالح فى أن تتركوا تركاً عظيماً وتبعدوا { كبائر ما تنهون
 عنه } أى من أكل المال والقتل بالباطل والزنا وغير ذلك مما تقدم، ١٠
 روى البزار - قال الهيثمى: ورجاله رجال الصحيح - عن عبد الله
 - يعنى ابن مسعود - أنه مثل عن الكبائر فقال: ما بين أول سورة النساء
 إلى رأس ثلاثين . قال الأصهبانى: وكل ذنب عظم الشرع^٧ الوعيد
 عليه بالعذاب وشده^٨، أو عظم ضرره فى الجنس الضرورية: حفظ
 الدين والنفس والنسب والعقل والمال، فهو كبيرة، وما عداه صغيرة ١٥
 { تكفر عنكم سيئاتكم } أى التى هى دون الكبائر كلها، فان ارتكبتم
- (١) من ظ ومد، وفى الأصل: إمهاله (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: يوعده .
 (٣) فى ظ: لفاعل - كذا (٤) فى ظ: جملة، وفى مد: جملة (٥) من ظ ومد،
 وفى الأصل: تبشيراً (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: الشرع (٧) من ظ ومد،
 وفى الأصل: شده .

شيئا من الكبائر وأتيتم بالمكفرات من الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان والحج، أو فرطتم في شيء منها فمن الله عليكم بأن أتاكم بالمرض، كفر ذلك المأني به الصغار، ولم يقاوم تلك الكبيرة فلم يكفر جميع السيئات، لعدم إتيانه على تلك الكبيرة (و ندخلكم مدخلا كريما) ٥
 أي يجمع الشرف والعمل والجود وكل معنى حسن، ومن فاته جميع ذلك لم يكفر عنه سيئاته، ولم يدخله هذا المدخل، ويكفي في انتفائه حصول القصاص في وقت ما؛ وقال الإمام أحمد: المسلمون كلهم في الجنة - لهذه الآية وقول النبي صلى الله عليه وسلم « ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » فأنه تعالى يغفر ما دون الكبائر، فالتب صلى الله عليه وسلم يشفع في الكبائر، فأبى ذنب على المسلمين ذكره عنه إلا صبهاني، وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما عن أنس رضي الله عنه .

ولما نهى عن القتل [و-٣] عن الأكل بالباطل بالفعل وهما من أعمال الجوارح، ليصير الظاهر طاهرا^١ عن المعاصي الوخيمة؛ نهى ١٥ عن التمني "الذي هو" مقدمة الأكل، ليكون نهيا عن الأكل بطريق الأولى، فإن التمني قد يكون حسدا، وهو المنهى عنه هنا كما هو ظاهر الآية، [و هو-٦] حرام والرضى بالحرام حرام، والتمني^٧ على^٨ هذا (١) في ظ: اجتايه (٢) في ظ: بهذه (٣) زيدت الواو من ظ و مد (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: ظاهرا - كذا بالظاهر المعجمة (هـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: النهي - كذا . (٨) في ظ: عن .

الوجه يجر إلى الأكل، والأكل يعود إلى القتل، فإن من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع، والنهى هنا للتحريم عند أكثر العلماء فقال: ﴿ولا تمنوا﴾ أى تابعوا أنفسكم فى ذلك ﴿ما فضل الله﴾ أى الذى له العظمة كلها، فلا يقصه شيء ﴿ب﴾ أى 'من المال' وغيره ﴿بعضكم على بعض﴾ أى فى الإرث^٢ وغيره من جميع الفضائل النفسانية المتعلقة^٣ بالقوة النظرية كالذكاء التام والحدس الكامل وزيادة المعارف بالكمية والكيفية، أو بالقوة العملية كالعفة التى هى وسط بين الجود والفجور، والشجاعة التى هى^٤ وسط بين التهور والجبن، والسخاء

/ الذى هو^٥ وسط بين الإسراف والبخل، وكاستعمال هذه^٦ القوى على الوجه الذى ينبغى وهو العدالة، أو^٧ الفضائل البدنية كالصحة والجمال^٨ والعمر الطويل مع اللذة والبهجة، أو^٩ الفضائل الخارجية مثل كثرة الأولاد الصالحين، وكثرة العشائر والأصدقاء والأعوان، والرئاسة التامة وتفاذ القول، وكونه محبوبا للناس حسن الذكر فيهم^{١٠} فهذه مجاميع السعادات، وبعضها نظرية لا مدخل للكسب فيها، وبعضها كسبية، ومتى^{١١} تأمل العاقل فى ذلك وجده^{١٢} محض عطاء من الله، فن ١٥

(١-١) من مد، وفى الأصل و ظ : باللام (٢) من ظ و مد، وفى الأصل : الادب (٣) زيد بعده فى الأصل : به، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها . (٤) من ظ و مد، وفى الأصل : هو (٥) فى ظ : هى (٦) فى ظ : هذا . (٧) فى ظ و مد «و» (٨) فى ظ «و» (٩) فى ظ : من (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل : وحده .

شاهد غيره أرفع منه [في - ١] شيء من هذه الأحوال تألم قلبه وكانت
 [له - ١] حالتان : إحداهما أن يتمنى حصول مثل تلك السعادة [له - ٢] ،
 و الأخرى أن يتمنى زوالها عن صاحبها ، وهذا هو الحسد المذموم ،
 لأنه كالاغتراض على الله الذي قسم هذه القسمة ، فإن اعتقد أنه أحق
 ٥ منه فقد فتح على نفسه باب الكفر ، واستجلب ظلمات البدعة ، ومخاض نور
 الإيمان ، فإن الله فعال لما يريد ، لا يستل عما يفعل فلا اغتراض
 عليه ، [و - ٢] كما أن الحسد سبب الفساد في الدين فهو سبب
 الفساد في الدنيا ؛ فلي كل أحد أن يرضى بما قسم له علما بأن ذلك *
 مصلحة ، ولو كان غير ذلك فسد ، فإن ذلك كله قسمة من الله صادرة
 ١٠ عن حكمه^١ وتديره وعليه بأحوال العباد فيما يصلحهم ويفسدهم . وأما
 بمعنى المثل فإن كان دينا^٢ كان حسنا^٣ ، كما قال صلى الله عليه وسلم
 « لا حسد إلا في اثنتين^٤ » ، وإن كان دنيويا فن الناس من جوز ذلك ،
 ومنهم من قال - وهم المحققون : لا يجوز ذلك ، لأن تلك^٥ النعمة ربما
 كانت مفسدة في حقه في الدين ومضرة في الدنيا كقصة^٦ قارون - قال
 ١٥ معنى ذلك الإمام الرازي .

- (١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من مد (٣) زيدت الواو من ظ و مد .
 (٤) في الأصول : فعل (٥) في ظ : صالحه - كذا (٦) في مد : حكمة (٧) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : مينة - كذا (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : حسدا .
 (٩) من مسند الإمام أحمد ٩/٩ ، وفي الأصول : اثنتين (١٠) سقط من ظ .
 (١١) من مد ، وفي الأصل و ظ : لقصة - كذا .

ولما نهى سبحانه عن ذلك علله بما ينبه على السعي في الاسترزاق والإجمال في الطلب ، كما قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن شداد بن أوس رضى الله عنه « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » ، وكما قال صلى الله عليه وسلم [فيما رواه مسلم - ٢] والنسائي ٥ وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير احرص على ما ينفعك » ، واستعن بالله [ولا تعجز - ٤] ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أنى فعلت [كان - ٥] كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فان ٢ ' لو ' فتتح عمل الشيطان ، فقال مشيرا إلى أنه لا ينال أحد جميع ١٠ ما يؤمل ٤ : ﴿ للرجال نصيب ﴾ أى قد فرغ من تقديره فهو بحيث لا يزيد ولا ينقص ، وبين سبحانه أنه ينبغي الطلب والعمل ، كما أشار إليه الحديث [فقال - ٢] : ﴿ مما اكتسبوا ﴾ أى كلفوا أنفسهم وأتبعوها ١ فى كسبه من أمور الدارين من الثواب وأسبابه من الطاعات ومن الميراث و ١١ السعى فى المكاسب والأرباح « جعل رزقى تحت ١٥

(١) من ظ ومد ومستند الإمام أحمد ٤/١٢٤ . وفى الأصل : وان (٢) زيد ما بين الحازرين من ظ ومد (٣) من ظ ومد والصحيح لمسلم - كتاب القدر ، وفى الأصل : يتعدى - كذا (٤) زيد من ظ ومد والصحيح لمسلم (٥) زيد من الصحيح لمسلم (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ : ان (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : يرسل (٩) من ظ ، وفى الأصل ومد : اتبعوها (١٠) سقطت الواو من ظ .

ظل رمي^١، «لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خماصا وتروح بطانا،
(وللنساء نصيب مما اكتسبن^٢)» أي^٣ وكذلك^٤، فالتنبي حيثند
غير نافع^٥، فالاشتغال^٦ به مجرد عنا .

ولما أشار بالتبويض إلى أن الحصول بتقديره، لا بالكسب الذي
، جعله سببا، فانه تارة ينجمه وتارة يخفيه^٧، فكان التقدير: فاكسبوا
ولا تعجزوا فطلبوا^٨ بالتنبي^٩ / أمر بالإقبال - في القى وكل^{١٠} شيء - عليه
/ ٤٧٥ إشارة إلى تحريك السبب مع الإجمال في الطلب فقال: (وسئلوا الله)
أي^{١١} الذي له جميع صفات الكمال .

ولما كان سبحانه وتعالى عظمته لا ينقصه شيء وإن جل قال:
١ (من فضله^{١٢}) أي من خزائنه التي لا تنفذ ولا يقضيها^{١٣} شيء، وفي
ذلك تنبيه على عدم التعيين^{١٤}، لانه ربما كان سبب الفساد، بل يكون
الطلب لما هو له^{١٥} صلاح، وأحسن الدعاء المأثور، وأحسنه "ربنا اتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار"^{١٦} ثم علل ذلك

(١) في ظ: رمي (٢-٢) في ظ ومد: لذلك (٣) في مد: منافع (٤) من ظ
ومد، وفي الأصل: فالتنقل - كذا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل:
يعجبه - كذا (٦) في ظ: واطلبوا (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: في .
(٨) سقط من مد (٩) من مد، وفي الأصل وظ: الذي - كذا (١٠) في
الأصل: لا يقضيها، وفي ظ: لا يقضيها، وفي مد: لا يقضيها - كذا .
(١١) من مد، وفي الأصل: التعبير، وفي ظ: اليقين - كذا (١٢) سورة ٢
آية ٢٠١ .

بقوله : ﴿ ان الله ﴾ أى الملك الأعظم الذى بيده مقاليد كل شئ
 ﴿ كان بكل شئ علياه ﴾ أى فكان على كل شئ قديرا ، فان كمال
 العلم يستلزم شمول القدرة - كما سيبين إن شاء الله تعالى فى سورة طه ،
 و المعنى أنه قد فعل بعله ما يصلحكم فأسألوه^١ بعله و قدرته ما ينفعكم ،
 فانه يعلم ما يصلح كل عبد و ما يفسده . و عطف على ذلك ما هو من جملة ٥
 العلة فقال : ﴿ و لكل ﴾ أى من القليلين صغارا كانوا أو كبارا
 ﴿ جعلنا ﴾ بعظمتنا التى لا تضاهى ﴿ موالى ﴾ أى حكمنا بأنهم هم الاولياء ،
 أى الانصار و الاقرباء لاجل الإرث ، هم الذين يلون المال و يرثونه ،
 سواء كانوا عصبه خاصة و هم الوراث^٢ ، أو عصبه عامة و هم المسلمون .
 و لما كان الاهتمام بتوريث الصغار أكثر قال : ﴿ بما ﴾ أى من ١٠
 أجل ما ﴿ ترك ﴾ أى خلفه ﴿ الوالدن ﴾ أى لكم ، ثم أتبع ذلك
 ما يشمل حتى الأصل [و الفرع فقال -^٣] : ﴿ و الاقربون^٤ ﴾ أى
 إليكم ، ثم [عطف -^٥] على ذلك قوله : ﴿ و الذين ﴾ أى و ما ترك^٦
 الذين ﴿ عقدت^٧ إيمانكم ﴾ أى بما تركه^٨ من تدلون إليه بنسب أو سبب
 بالخلف^٩ أو^{١٠} الولاء أو الصهر^{١١} ، و ذكر اليمين لأن العهد يكون مع ١٥

(١) فى الأصول : فسالوه (٢) فى مد : الوارث (٣) فى ظ « و » (٤) زيد من
 مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) فى مد : تركه (٧) قرأ الكوفيون "عقدت"
 بغير ألف ، و الباقون "عاقدت" بالألف ، و قرأ بالتشديد أيضا - راجع روح
 المعانى ٨٣/٢ (٨) فى ظ و مد : ترك (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : و الخلف .
 (١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ : الضمير .

المصافحة بها، ثم سبب عن ذلك قوله: ﴿فَاتَوْهُمْ﴾ أى الموالى وإن كانوا صفارا أو^١ إناثا على ما يفت^٢ لكم فى آية الموارث السابقة، و اتركوا كل ما خالف^٣ ذلك فقد نسخ بها ﴿تصيههم^٤﴾ أى الذى فرضناه لهم من الإرث موفرا غير منقوص. ولا تظنوا^٥ أن غيرهم أولى منهم أو مساو لهم، ثم رهب من الخلفة، و أكد الأمر وعسدا ووعيدا بقوله: ﴿ان الله﴾ أى المحيط بصفات الكمال ﴿كان على كل شيء شهيدا﴾ أى فهو يعلم الولى من غيره والحائن من غيره وإن اجتهد فى الإخفاء، لأنه لا يخفى عليه شيء، لأنه لا يغيب عن شيء ولا يغيب عنه شيء، فالخى^٦: إنا^٧ لم تفعل سوى ما قصدتم من إعطاء المال لمن يحمى الذمار ١٠ و يذب عن الحوزة، وأنتم كنتم غير منزليه حق منزله لغيبتكم^٨ عن حقائق الأمور و غيبتها^٩ عنكم، فانا لم نخرج شيئا منه لغير الموالى - أى الأنصار - إما بالقرابة أو بالمعاقدة بالولاء أو المصاهرة، فالخاصل أنه لمن^{١٠} يحمى بالفعل، أو بالقوة القرية منه، أو البعيدة الآلة إلى القرب، وأما التفصيل^{١١} فى الأنصاء فأمر استأثرنا^{١٢} بلم مستحقه، وفى البخارى فى التفسير عن ابن عباس: موالى: ورثة والذين عاقدت [إيمانكم -^{١٣}]،

(١) فى ظ «و» (٢) من مد، وفى الأصل و ظ: ثبت (٣) من ظ، وفى الأصل: حالف، وفى مد: جالف (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: لا تظلموا. (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: ان (٧) من مد، وفى الأصل و ظ: ليقتكم - كذا (٨) فى ظ: عينها (٩) فى ظ: لم (١٠) من مد، وفى الأصل و ظ: التفصيل (١١) من ظ ومد، وفى الأصل: استأثرنا - كذا (١٢) زيد من صحيح البخارى.

كان^١ المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الأنصاري^٢ دون ذوى
رحمه^٣ للأخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم، فلما نزلت "و لكل
جعلنا [موالى - ٤]" نسخت، ثم قال "والذين طأقت [إيمانكم - ٤]"
من النصر و الرفادة^٥ و النصيحة^٦، و قد ذهب الميراث، و يوصى له .

ثم بين سبحانه وجه استحقاق بعض المفضلين، فقال - جواباً ٥
لسؤال من كأنه قال: ما للرجال فضلو؟ -: { الرجال قومون } أى
قيام الولاية { على النساء } فى التأديب و التعليم و كل أمر و نهى، و بين
سبب ذلك بقوله: { بما فضل الله } أى [الذى - ٧] له الحكمة البالغة
و الكمال الذى لا يدانى، هبة منه و فضلاً من غير تكسب { بعضهم }
و هم الرجال، فى العقل و القوة و الشجاعة، و لهذا كان فيهم الأنبياء ١٠
و الولاية و الإمامة^٨ الكبرى و الولاية فى النكاح و نحو ذلك من كل
أمر يحتاج إلى فضل قوة فى البدن / و العقل و الدين { على بعض }
٨٦ / يعنى النساء، فقال للرجال "اقرأوا خفافاً و ثقلاً"^٩ و قال للنساء "و^{١٠} قرن
فى بيوتكن^{١١}".

(١) من ظ و مد و صحيح البخارى، و فى الأصل: فان (٢) من ظ و مد
و صحيح البخارى، و فى الأصل: الانصار (٣) من ظ و مد و صحيح البخارى،
و فى الأصل: رحمة (٤) زيد من صحيح البخارى (٥) فى ظ و مد: الزيادة -
كذا (٦) فى ظ: النصيحة (٧) زيد من ظ و مد (٨) من مد، و فى الأصل
وظ: الاقامة (٩) سورة ٩ آية ٤١ (١٠) سقطت الواو من ظ (١١) سورة ٣٣
آية ٣٣ .

ولما ذكر السبب الموهي أتبعه الكسبي فقال : (وبما اتفقوا)
أى من المهور والكسبي^١ وغيرها (من أموالهم^٢) أى عليهن ، فصارت
الزيادة فى أحد^٣ الجانبين مقابلة بالزيادة من الجانب الآخر .

ولما بان بذلك^٤ فضلهم ، فأذعنت النفس^٥ لما فضلوا به فى الإرث
و غيره ، وكان قد تقدم ذكر نكاحهم للنساء والحث على العدل فيهن ؛
حسن بيان ما يلزم الزوجات من حقوقهم وتأديب من جحدت الحق ،
فقال مسيا لما يلزمهن من حقوقهم عما ذكر من فضلهم : (فاصلحت
قنشت) أى مخلصات فى طاعة الأزواج ، ولذلك ترتب عليه (حفظت
للغيب) أى لحقوق الأزواج من الأنفس واليوت والأموال فى غيبتهم
١٠ عنهن (بما) أى بالامر الذى (حفظ الله^٦) أى المحيط علما وقدره
به غيبتهم بفعله فيه فعل من يحفظ من الترغيب فى طاعتهم فيما^٧ يرضى الله ،
و الترهيب^٨ من عصيانهم بما يستخطه ، ورعى الحدود التى أشار إليها
سبحانه فى البقرة ، وشرحها سنة^٩ رسول الله^{١٠} صلى الله عليه وسلم .

ولما عرف^{١١} بالصالحات لاستحقاق الإتيان فى اللوازم أتبعه حكم
١٥ غيرهن فقال : (و التى تخافون نشوزهن) أى ترفعهن^{١٢} عليكم عن

(١) جمع كسوة وكسوة ، وفى الأصول : الكساوى - كذا (٢) من مد ، وفى
الأصل و ظ : احدى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : ذلك (٤ - ٥) فى ظ
و مد : فادعت الأنفس (٥) فى ظ : من (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل :
فما (٧) فى ظ : الترغيب (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : منه (٩ - ١٠) فى مد :
نبيه (١٠) فى ظ : عرق (١١) فى ظ : ترفعن .

الرتبة التي أقامهن الله بها، وعصيانهن لكم فيما جعل الله لكم من الحق، وأصل التشوز: الانزعاج في ارتقاع، قال الشافعي: دلالات التشوز قد تكون^١ قولاً، وقد تكون^٢ فعلاً، فالقول مثل أن كانت تلييه إذا دعاها، وتخضع له بالقول إذا خاطبها، ثم تغيرت^٣ والفعل مثل^٤ أن كانت تقوم له إذا دخل إليها، أو^٥ كانت تسارع إلى أمره، وتبادر إلى فراشه ه باستبشار إذا التمسها^٦، ثم إذا^٧ تغيرت فحيث ظن نشوزها؛ ومقدمات هذه الأحوال توجب خوف التشوز (فظهون) أي ذكروهن من أمر الله بما يصدع قلوبهن و^٨ يرققها ويخيفهن^٩ من جلال الله .

ولما كان الوعظ موجبا لتحقيق الطاعة أو^{١٠} المعصية قال: (واجرهون) أي إن لم يرجعن بالوعظ (في المضاجع) أي التي كنتم تبتون معهن فيها من البيت، وفي ضمن الهجر امتناعه من كلامها؛ قال الشافعي: ولا يزيد في حجة الكلام على ثلاث (واضروهون ج) أي إن أصررن^{١١} ضرب تأديب غير مبرح، وهو ما لا يكسر عظما ولا يشين عضوا، ويكون مفرقا على بدنها^{١٢} ولا يوالى به في موضع واحد، ويتقى الوجه لأنه مجمع^{١٣} الحاسن، ويكون دون الأربعين؛ قال الشافعي: ١٥ الضرب مباح وتركه أفضل (فان اطنكم) أي بشيء من الوعظ،

(١) في ظ: يكون (٢) سقط من ظ (٣) في ظ و « (٤) في ظ: لمسا . (٥) في مد: انها (٦-٧) من مد، وفي الأصل: يرققها ويخيفهن، وفي ظ: يرققنها ويخيفهن - كذا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: اصررت (٨) في ظ: ثديها (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: مجمع - كذا .

والمجر في موضع الميت من البيت، أو الضرب (فلا تبغوا) أى
تطلبوا (عليهن سيلاً^١) أى طريقاً إلى الأذى على ما سلف من العصيان
من توبيخ على ما سلف ونحوه، بما لكم عليهن من العلو، بل اغفروا^٢
لهن ما سلف، ولا يحملنكم ما منحكم الله من العلو على المناقشة، ثم علل
ذلك بقوله: (ان الله) أى وقد علمت ما له من الكمال (كان)
ولم يزل (علواً كبيراً) أى له العلو والكبر على الإطلاق بكال القدرة
وقوذاً المشيئة، فهو^٣ لا يجب الباغي ولا يقره على بغيه، وقدرته
عليكم أعظم من قدرتكم عليهن، وهو مع ذلك يغفو عن^٤ عصاه
- وإن ملأ الأرض خطايا - إذا أطاعه، ولا يؤاخذ به شيئاً مما فرط في
١٠ حقه، بل يبدل سيئاته حسنات، فلو أخذكم بذنوبكم أهلككم؛ فتخلقوا
بما قدرتم عليه من صفاته لتتالوا^٥ جليل هباته، وخافوا سطواته،
واحذروا عقوبته، بما له من العلو والكبر.

/٤٧٧

/ ولما بين حال الوفاق وما غالطه من شيء من الأخلاق التي يقوم
بإصلاحها الزوج، أتبعه حال المباينة والشقاق المحوج إلى من ينصف
١٥ أحدهما^٦ من الآخر فقال: (وان خفتم) أى أيها المتقون القادرون
على الإصلاح من الولاية وغيرهم (شقاق بينهما) أى الزوجين المفهومين
من السياق، يكون كل واحد منهما في شق^٧ غير الشق^٨ الذي فيه الآخر،
(١) في ظ: اقروا (٢) في ظ: فانه (٣) من مد، وفي الأصل: عن، وفي ظ:
من (٤) في ظ: لتعالوا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: احدهم (٦-٧) سقط
ما بين الرقيين من ظ.

ولا يكون ذلك إلا وأحدهما على باطل ، و أضاف الشقاق إلى البين
 ليفيد أن هذا العمل إنما يكون عند الخوف من شقاق خاص ، و هو أن
 يكون البين ' المضاف إليهما - و هو الذى يميز كل واحد منهما من الآخر -
 لا تمكن فى العادة ' إزالته ليكونا ' شيئا واحدا كما كانا ' لا بين لهما ،
 و ذلك بظن^٥ أنه لا صلاح فى اجتماعهما (فابشوا) أى إليهما للاصلاح ٥
 بينهما بانصاف المظلوم من الظالم (حكما من امله) أى الزوج (و حكما
 من املها ج) أى الزوجة ، هذا آكل لان أهلها^٦ أقرب إلى إزالة أسباب
 الشقاق من بينهما ، لانهم أجدر^٦ بالاطلاع على بواطن أمورهما و على
 حقائق أحوالهما ، و الزوجان^٧ أقرب إلى اطلاعهما إن كانا قريين على
 ضمائرهما ، و أقرب إلى إخفاء ذلك عن الأجانب ؛ و فائدة الحكمين أن ١٠
 يخلو كل منهما بصاحبه و يستكشف حقيقة الحال ليعرف^٨ وجه الصلاح .
 ثم أجاب من كآته قال : و ما ذا عسى أن يضيفا ؟ بقوله : (ان^٩
 يريدآ) أى الحكمان (اصلاحا) أى بينهما ، و كآته نكره لان
 الإخلاص و^{١٠} وجود الكمال قليل (يوفق الله) الذى له الإحاطة بعلم
 الغيب و الشهادة (بينهما^{١١}) أى الزوجين لان^{١١} صلاح النية أكبر معين ١٥
 (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : ليكون .
 (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : كان (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : يظن .
 (٥) فى ظ : املها (٦) فى ظ : احذر (٧) فى ظ : الزوجات (٨) فى ظ و مد :
 لتعرف (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل : من (١١) فى
 ظ : لا .

على بلوغ المقاصد، وهذا دال على أنه لا يكون شيء إلا بالله، وأن الأسباب إنما هي بحمة من الله، يسعد بها^١ من يباشرها ويعتمد على الله دونها، ويشقى^٢ بها من يجعلها محط قصده^٣، فيعتمد عليها.

ولما كان المصلح قد يظن مفسدا [لصدقه -^٤] يمر الحق من غير مداراة^٥، والمفسد قد يعد مصلحا لما يرى منه من المداهة والمراعاة^٦ والمكر، فيظن من يخلف الوعد بالتوفيق غير ما في نفس الامر؛ قال تعالى منزلا لهذا اليوم مرغبا ومرها: ﴿ان الله﴾ أى المحيط بجميع صفات الكمال ﴿كان عليا﴾ أى مطلقا على ما يمكن الاطلاع عليه وإن غاب عن غيره ﴿خيبرا﴾ أى لا يخفى عليه من ذلك خفى، ١٠ ولا يغيب عنه خفى، فصارت هذه الآيات كقيلة بغالب أحوال النكاح، ولم يذكر سبحانه وتعالى الطلاق عندما^٧ ذكر الشقاق لتقدمه في البقرة، ولأن مبنى هذه السورة على التواصل^٨ والتواد دون التفاصيل والتراذ - كما قال ابن الزبير، ولهذا - أى لبناء السورة على التواصل^٩ والاتلاف دون^{١٠} التفاصيل والاختلاف - خصت من حكم تشاجر الزوجين بالإعلام بصورة الإصلاح والعدالة^{١١} إبقاء لذلك التواصل، فلم يكن الطلاق

- (١) زيد بعده في الأصل: منه، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٢) في ظ: يستقى (٣) في ظ: فاصده - كذا (٤) زيد من ظ و مد (٥) في ظ: مداراة (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: ما (٧) في الأصول: المراهة - كذا. (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: ثا - كذا (٩) سقط ما بين الرقين من مد. (١٠) سقط من ظ (١١) في ظ و مد: المعدلة.

ليناسب هذا، فلم يقع له هنا^١ ذكر ولا إيماء إلا قوله "وإن يفرقا
يعن الله كلا من سعة" - انتهى .

ولما كثرت في هذه السورة الوصايا من أولها إلى هنا بنتيجة التقوى:
العدل والفضل^٢، والترغيب في نواله، والترهيب من^٣ نكاله - إلى أن
ختم ذلك بارشاد الزوجين إلى المعاملة بالحسنى، وختم الآية بما هو في ٥
الذروة من حسن الختام من صفى العلم والخبر، وكان ذلك في معنى
ما ختم^٤ به الآية الآمرة بالتقوى من الوصف بالرقيب، اقتضى ذلك تكرير
التذكير بالتقوى التي افتحت السورة بالامر بها، فكان التقدير حتما:
فاتقوه، عطف عليه، أو على نحو "وسئلوا الله من فضله"، أو^٥ على
"اتقوا ربكم" الخلق المقصود^٦ من الخلق المبثوثين على تلك الصفة، ١٠
وهو العبادة الخالصة التي هي الإحسان في معاملة الخالق، وأتبعها الإحسان
في معاملة الخلاق فقال: ﴿واعبدوا الله﴾ أى أطيعوا - الذى له الكمال
كله فلا يشبهه / شيء - طاعة محضة من غير شائبة خلاف مع الذل
والانكسار، لأن ملاك ذلك كله التبع بامتثال^٧ الأوامر واجتناب
الزواجر .

١٥

ولما كان سبحانه غنيا لم يقبل إلا الخالص، فقال مؤكدا لما أهمه

(١) من مد، وفي الأصل وظ : هناك (٢) من مد، وفي الأصل وظ :
الفصل (٣) من ظ و مد، وفي الأصل : في (٤) من مد، وفي الأصل وظ :
تختم (٥) في ظ «و» (٦) زبدت الواو بعده في الأصل وظ، ولم تكن في مد
لحذفها (٧) في ظ : بالامتثال .

ما قبله : ﴿ ولا تشركوا به شيئا ﴾ .

ولما أمر للواحد الحقيق بما ينبغي له ، وكان لذلك درجتان :
أولاهما^١ الإيمان ، وأعلامها الإحسان ، فصار المأمور بذلك غلصا
ن عبادته ؛ أمره بالإحسان في خلقه ، وبدأ بأولى الناس بذلك ، وهو
من جملة سبيل الإيجاد ، فقال - مشيرا إلى أنه لا يرضى له من^٢ ذلك إلا ٥
درجة الإحسان ، وإلى أن من أخلص له أغناه عن كل ما سواه ، فلا يزال
منعما على من عداه - : ﴿ وبالوالدين ﴾ أى وأحسنوا بهما ﴿ أحسانا ﴾
وكفى دلالة على تعظيم أمرهما جعل برهما قرين الأمر بتوحيده سبحانه .
ولما كان مبنى السورة على الصلة لا سيما^٣ لذي الرحم ، قال مفسلا

لما ذكر أول السورة تأكيدا له^٤ : ﴿ وبذي القربى ﴾ لتؤكد حقهم بمزيد ١٠
قربهم^٥ ، ولاقتضاء هذه السورة مزيد الحث على التعاطف أعاد الجار ،
ثم أتبع ذلك من يجب مراعاته لله ، أو لمعنى تفسد^٦ بالإخلال به ذات^٧
البين ، وبدأ بما [لله - ٧] لأنه إذا صح تبعه غيره فقال : ﴿ واليتيمى
والمسكين ﴾ أى وإن لم تكن^٨ رحمهم معروفة ، وخصهم لضغفهم ،
وقدم اليتيم لأنه أضعف ، لأنه^٩ لصغره يضعف عن دفع حاجته ورفعها ١٥
إلى غيره ﴿ والجار ذى القربى ﴾ أى لأن له حقين^{١٠} ﴿ والجار الجنب ﴾

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : أولا وهما - كذا (٢) من ظ و مد ، وفي
الأصل : منه (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : لا - كذا (٤) سقط من ظ .
(٥) في ظ : قرنه (٦) في ظ : يفسد (٧) زيد من ظ ومد (٨) من ظ ومد ،
وفي الأصل : لم يكن (٩) سقط من مد (١٠) في ظ : معنى - كذا .

أى الذى 'لا قرابة له'، للبلوى بشرته^١ خوفا من بالغ مضرته 'اللهم! إني أعوذ بك من جار^٢ السوء فى دار المقامة، فإن جار البادية يتحول، (و الصاحب بالجنب) أى الملاصق المخالط فى أمر من الأمور الموجبة لامتداد العشرة (و ابن السيل^٣) أى المسافر لغربته و قلة ناصره و وحشته (و ما ملكت إيمانكم^٤) أى من العييد و الإماء كذلك، ه فان الإحسان إليهم طاعة عظيمة 'آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة و ما ملكت إيمانكم'.

و لما ذكر الإحسان الذى عماده التواضع و الكرم، ختم الآية ترغيا فيه و تحذيرا من^٥ منه معللا للأمر [ب-^٦] بقوله: (إن الله) أى بما له من الأسماء الحسنى و الصفات العلى^٧ (لا يجب) أى لا يفعل ١٠ فعل المحب مع^٨ (من كان محتالا) أى متكبرا معجبا بنفسه منزيا^٩ بحليته مرائيا بما آتاه الله تعالى من فضله على وجه العظمة و احتقار الغير، يأتي^{١٠} من أن ينسب إليه أقاربه الفقراء، و يقدر^{١١} جيرانه إذا كانوا ضعفاء، فلا يحسن إليهم لئلا يلتموا به فيغير بهم .

و لما كان المحتال ربما أحسن رياء، قال معللا أنه لا يقبل إلا الخالص: ١٥ (غفورا) مبالغا^{١٢} فى التمدح بالتحصيل، يأتي^{١٣} من عشرة الفقراء،

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: بعثرته (٢) فى ظ: الجار (٣) فى ظ: بمن .
(٤) زيد من ظ و مد (ه) فى ظ: العليا (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ: مبرشا -
كذا (٨) من مد، و فى الأصل: يقدم، و فى ظ: يعذر - كذا (٩) فى ظ:
بالا - كذا .

وفي ذلك آثم^١ ترهب من الخلق المانع من الإحسان ، وهو الاختيال
على عباد الله والافتخار عليهم ازدراء بهم^٢ فانه لا مقتضى لذلك^٣ لأن
الكل من نفس واحدة ، والفضل نعمة منه سبحانه ، يجب شكرها بالتواضع
لندوم ، ويحذر^٤ كفرها بالافتخار خوفا من أن تزول .

٥ ولما كان الاختيال والفخر^٥ على الفرح بالأعراض الفانية والركون
إليها والاعتماد عليها ، فكافأ حاملين^٦ على البخل خوفا من زوالها قال
واصفاهم بجملة من الأخلاق الرديئة الجليلة^٧ ، ذلك منشأها : ﴿ الذين
يئيلون ﴾ أي^٨ يرقون البخل بما حلهم من المتاع الفاني على الفخر ،
وقصره ليعم^٩ كتم العلم ونحوه ؛ ثم تلا ذلك بأسوء منه فقال :
١٠ ﴿ و يامرون الناس بالبخل ﴾ مقنا للسخاء ، وفي التعبير بما هو من
التوس إشارة إلى أنهم لا يعلقون^{١٠} أطماعهم بذلك إلا بذوى الهمم السافلة
والرتب القاصرة ، ويحتمل أن يكون الأمر كناية عن حلهم غيرهم على
البخل بما يرى من اختيالهم وافتخارهم عليهم ؛ ثم أتبع ذلك أخبث^{١١}
منه ، وهو الشح بالكلام الذي لا يخفى قصه وجحد النعمة وإظهار
١٥ / ٤٧٩ الافتقار فقال : ﴿ و يكتمون ما آتاهم الله ﴾ أي^{١٢} الذي له الجلال

(١) في ظ : ثم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : كذلك (٣) من مد ، وفي
الأصل و ظ : يحذر (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : الفخرة التي - كذا ،
و العبارة من بعده إلى « عليها فكافأ » ساقطة من ظ (٥) في ظ : حالي (٦) من
ظ و مد ، وفي الأصل : الحلية (٧) سقط من ظ (٨) في ظ : لعم (٩) في ظ :
لا يعلقون (١٠) في ظ : احب - كذا (١١) سقط من ظ و مد .

والإكرام ﴿ من فضله ^١ ﴾ أى من العلم جاحدين أن يكون لهم شيء .
يحدون به . قال الأصهباني : ثم إن هذا الكتان قد يقع على وجهه يوجب
الكفر ، مثل أن يظهر الشكاية لله سبحانه وتعالى ^٢ ولا يرضى بالقضاء .
ثم عطف على " أن الله لا يجب " ملتفتا إلى مقام التكلم ، دلالة على تناهى
الغضب و تميينا للتوعد ، مصرحا بمظهر العظمة الذى دل عليه هناك ٥
بالاسم الأعظم قوله : ﴿ واعتدنا ﴾ أى أحضرنا وهيانا ، وكان الأصل :
لهم ، ولكنه قال - تيميا ^٣ و تعليقاً للحكم بالوصف ، وإعلاماً بأن ذلك
حامل على الكفر - : ﴿ للكافرين ﴾ أى بفعل هذه الحاصل ^٤ كفرا
حقيقيا بما أوصلهم إليه لزوم الأخلاق الدنية ، أو مجازيا ، بكتان النعمة
﴿ عذابا مهينا ﴾ أى بما اغتروا بالمال الحامل على الفخر والكبر ١٠
والاختيال ، لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من كبر .
ولما ذم المقربين ، أتبعه ذم المسرفين المبذرين فقال - عطفاً على
" الكافرين " أو " الذين يخطون " معرفاً ^٥ أن الذين لا يحسنون على
الوجه المأمور به فيمن تقدم الأمر بالإحسان إليهم ^٦ فرقان : فرقة يمنعون
التفقة أصلاً ، و فرقة يمنعون وصفها و يفعلونها ^٧ رياء ، فيعدمون ^٨ بذلك ١٥
روحها - : ﴿ والذين ينفقون ﴾ وأشار إلى عظيم رغبتهم فى نفقتهم
(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : الحاصل -
كذا (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : مجازا (٥) فى ظ : معرفا (٦) من ظ
و مد ، وفى الأصل : اليه (٧) فى ظ : يفعلون كما - كذا (٨) فى ظ :
فيقدمون .

بقوله: ﴿ اموالهم ﴾ ودل على خسة 'مقاصدهم' وسقوله 'مهمهم' بقوله:
﴿ رثاء الناس ﴾ أى لقصور نظرهم وتقيده بالمحسوسات كالبهائم التى
لا تدرك إلا الجزئيات المشاهدات .

ولما ذكر إخراج المال على وجه لا يرضاه ذو عقل ، ذكر الحامل
ه عليه^٢ مشيرا إلى أنهم حقروا أنفسهم بما عظموها به ، وذلك أنهم تعبدوا
للميد ، وتكبروا على خالقهم العزيز المجيد فقال: ﴿ ولا يؤمنون بالله ﴾
وهو الملك الأعظم . ولما كان المأمور بالإحسان إليهم هنا من الوالدين
ومن ذكر معهم أخص بمن^٣ أشير إليهم فى البقرة ، أكد بزيادة النافى
فقال: ﴿ ولا باليوم الآخر ﴾ الحامل على كل خير^٤ ، و النازع عن
١٠ كل شر^٥ .

ولما كان التقدير: فكان^٦ الشيطان قرينهم ، لكفره بإعجابه وكبره ؛
عطف [عليه -^٧] قوله: ﴿ ومن يكن الشيطان ﴾ أى^٨ وهو عدوه
البعيد من كل خير ، المحترق بكل ضير^٩ ﴿ له قرينا ﴾ فانه يحمله^{١٠} على
كل شر ، ويعده عن كل خير ؛ وإلى ذلك أشار بقوله^{١١} :
١٥ ﴿ فسأ قريناه ﴾ .

ولما كان التقدير: فاذا لهم فى الكفر والإتفاق رياء لمن لا ضر^{١٢}

(١) فى ظ: حسية (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل: صقول - كذا (٣) تأخر فى
الأصل عن «مشيرا» والترتيب من ظ و مد (٤) فى ظ: من (٥) فى ظ:
حبر (٦) فى ظ: شبي (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل: و كان (٨) زيد من
ظ و مد (٩) سقط من ظ (١٠) فى ظ: ضر (١١) فى مد: تحمله (١٢) فى ظ
و مد: قوله (١٣) فى ظ: ضرر .

ولا قع يده؟ عطف عليه قوله تعنفا لم ' وإنكارا عليهم :
 (وما ذا عليهم) أى من حقير الأشياء وجليها (لو آمنوا بالله)
 أى الذى له كل كمال ، ويده كل شئ (واليوم الآخر) الحامل
 على كل صلاح (واتفقوا) .

ولما وصفهم باتفاق جميع أموالهم للعدو الحقير أشار إلى شهم^٥
 فيما هو الله^٢ العلى الكبير بشئ يسير يحصل لهم به خير كثير ، فقال :
 (مما رزقهم الله^٣) الذى له الفنى المطلق والجود الباهر . ولما كان
 التقدير : فقد كان الله عليهم لما بذروا أموالهم قديرا^٤ ، عطف عليه قوله :
 (وكان الله^٥) أى^٦ المحيط^٧ بصفات الكمال^٨ (بهم) أى فى كلتا
 الحالتين (عليهما) أى بليغ العلم ، وللإعلام^٩ بعظمة العلم بهم^{١٠} قدم
 الجار المفيد للاختصاص فى غير هذا الموضع .

ولما فرغ من توبيخهم قال معللا : (إن الله^{١١}) أى الذى له كل
 كمال ، فهو^{١٢} الفنى المطلق (لا يظلم) أى لا يتصور أن يقع منه
 ظلم ما^{١٣} (متقال ذرة ح) أى فادونها ، وإنما ذكرها لأنها كناية
 عن العدم ، لأنها مثل فى الصغر ، أى فلا ينقص أحدا شيئا مما عمله ،^{١٥}
 ولا يثيب^{١٤} عليه شيئا لم يعمله ، فإذا على من آمن به وهو

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) فى ظ : شخم - كذا (٣) سقط من ظ .
 (٤) فى مد : تحصل (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : قدرا (٦) سقط من مد .
 (٧-٧) فى ظ ومد : بالكمال (٨) فى ظ : الاعلام (٩) زيدت الواو بعده فى
 ظ (١٠) من مد ، وفى الأصل : فهمى ، وفى ظ : وهو (١١) فى ظ : لا يثبت .

بهذه الصفة العظمى .

ولما ذكر التخلي من الظلم ، أتبعه التحلى بالفضل فقال عاطفا على ما تقديره : فان تلك الذرة سيئة لم يزد عليها ، ولا يحزى بها^١ إلا مثلها :
 (وان) / ٤٨٠ ولما كان تشوف السامع / إلى ذلك عظيما ، حذف منه النون
 ٥ بعد حذف المخطوف عليه تقريبا لمراه^٢ فقال : (تك) أى مثقال
 الذرة ، وأنه لإضافته إلى مؤنث ، وتحقير له ، ليفهم تضعيف ما فوقه
 من باب الأولى^٣ ، وهذا يطرد في قراءة الحرمين برفع^٤ (حسنة)
 [أى -^٥] وإن صرت (يصفها) أى من جنسها بشرة أمثالها إلى سبعين
 إلى سبعمائة [ضعف -^٦] إلى أزيد من ذلك بحسب ما يعلم من حسن
 ١٠ العمل بحسن النية (ويؤت من لده) أى من غريب ما عنده فضلا من
 غير عمل لمن يريد . قال الإمام : وبالجملة فذلك التضعيف إشارة إلى
 السعادات الجسائية ، وهذا الاجر إلى السعادات الروحانية (اجرا
 عظيماء) وسماه أجرا - وهو من غير جنس تلك الحسنة - لابتناؤه^٧
 على الإيمان ، أى فمن كان هذا شأنه لا يسوغ لعاقل توجيه^٨ المهمة
 ١٥ إلا إليه^٩ ، ولا الاعتماد أصلا بافلاق وغيره إلا عليه .

ولما تم تحذيره من اليوم الآخر وما ذكره من إظهار العدل

- (١) في ظ : لها (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : لمراهها (٣) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : اولى (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد من
 ظ (٧) في ظ : لاساه - كذا (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : توجب .
 (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : لية - كذا .

و استقصائه فيه كان سببا للسؤال عن حال المبكتين في هذه الآيات
 'إذ ذاك' ، قال^٢: (فكيف) أى يكون حالهم وقد حلوا أمثال
 الجبال من مساوى الأعمال ! (إذا جئنا) على عظمتنا (من كل امة
 شهيد) أى يشهد^٣ عليهم (وجئنا بك) وأنت أشرف خلقنا
 (على هؤلاء) أى الذين أرسلناك إليهم وجعلناك شهيدا عليهم ٥
 (شهيدا) وفي التفسير من البخارى عن عبد الله^٤ رضى الله تعالى
 عنه قال: قال [لى - ٥] رسول الله صلى الله عليه وسلم « اقرأ على » ،
 قلت: اقرأ عليك و عليك أنزل؟ قال « إني أحب أن أسمعه من غيري » ،
 فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت " فكيف إذا جئنا من كل امة
 بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا " قال « أمسك » ، فاذا عيناه ١٠
 تذرقتان . ثم استأنف الجواب عن ذلك بقوله: (يومئذ) أى تقوم^٦
 الاشهاد (يود الذين كفروا) أى ستروا ما تهدى إليه العقول من
 آياته ، و بين أنهم مخاطبون بالفروع فى قوله: (وعصوا الرسول)
 بعد ستر ما أظهر من بيناته (لو نوى بهم الارض^٧) أى تكون
 مستوية معتدلة بهم ، و لا تكون كذلك إلا و قد غيبتهم^٨ و استوت بهم ، ١٥

(١ - ١) فى ظ : ارذال - كذا (٢) سقط من ظ (٣) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : شهيد (٤) زيد بعده فى الأصل : بن عمر ، و لم تكن الزيادة فى ظ
 و مد و صحيح البخارى فخذناهما ، لأنه : ابن مسعود ، كما صرح به المحشى بين
 سطرى الصحيح ممزيا إلى « قس » أى شرح البخارى للخطيب القسطلانى
 رحمه الله (٥) زيد من الصحيح (٦) فى ظ : يقوم (٧) فى ظ : عيتهم .

ولم يبق^١ فيها شيء من عوج ولا قو^٢ بسبب^٣ أحد منهم ولا شيء من
أجسامهم؛ وإنما ودوا ذلك خوفا مما يستقبلهم من القضيحة بعثاتهم^٤
ثم الإهانة بعقابهم^٥.

ولما كان التقدير: فلا تسوى^٦ بهم، عطف عليه قوله:
هـ ﴿ولا يكتُمون الله﴾ أى الملك الأعظم ﴿حديثاً﴾ أى شيئاً أحدثوه
بل ينتفضحون بسبب أخبارهم، ويحملون جميع أوزارهم، جزاء لما كانوا
يكتُمون من آياته وما نصب للناس من بيناته^٧.

ولما وصف الوقوف بين يديه في يوم العرض والاهوال الذى
أدت فيه سطوة الكبرياء والجلال إلى تمنى^٨ العدم، ومنعت قوة يد
الجبر^٩ أن يكتُم حديثاً، وتضمن وصفه أنه لا ينجو فيه إلا
من كان طاهر القلب والجوارح بالإيمان به والطاعة لرسوله صلى الله
عليه وسلم؛ وصف الوقوف بين يديه في الدنيا في مقام الانس وحضرة
القدس المنجى من هول الوقوف في ذلك اليوم، والذى خطرت
معانى اللطف والجمال فيه الالتفات إلى غيره، وأمر بالطهارة
١٥ في حال التزين به عن الخبائث فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى
أقروا بالتصديق بالرسول وما أتوا به عن الله، وأوله^{١٠} وأولاه^{١١}

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يبق (٢) من ظ و مد، وفي الأصل:
مو - كذا (٣) في الأصل: تسبب، وفي ظ و مد: سبب - كذا (٤-٥) سقط
ما بين الرقيين من ظ (٥) في ظ: فلا يسوى (٦) في ظ: بما (٧) في ظ:
تحياته (٨) في ظ: يمين - كذا (٩) من ظ، وفي الأصل: الخير، وفي مد: نظير.

أَنْ لَا تَشْرَكُوا بِهِ شَيْئًا مِنَ الْإِشْرَاقِ (لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ) أَيْ بَأَنْ لَا تَكُونُوا
 فِي مَوْضِعِهَا فَضْلًا عَنْ أَنْ تَفْعَلُوهَا (وَأَنْتُمْ) أَيْ وَالْحَالُ أَنْكُمْ
 (سَكْرَى) أَيْ غَائِبُوا الْعَقْلَ ^١ مِنَ الْخَرِّ أَوْ نَحْوِهَا ، فَانْهَ يَوْشَكَ أَنْ
 يَسْبِقَ اللِّسَانُ - بِتَمَكُّنِ الشَّيْطَانِ بَزْوَالِ الْعَقْلِ ^٢ - إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْإِشْرَاقِ ،
 فَيَكُونُ شَرَكًا لِسَانِيَا وَإِنْ كَانَ الْقَلْبُ / مُطْمَئِنًّا بِالْإِيمَانِ ، فَيَوْشَكَ أَنْ ٥
 يَرْضَى ذَلِكَ ^٣ عَلَيْهِ يَوْمَ الْوُقُوفِ الْأَكْبَرِ ، فَإِنْ مِنْ أَنْتُمْ ^٤ بَيْنَ يَدَيْهِ
 لَا يَكْتُمُ حَدِيثًا ، فَيُودَى ^٥ مِنْ نَطْقِ لِسَانِهِ بِذَلِكَ - لِمَا يَحْصِلُ لَهُ مِنَ الْإِلْمِ -
 لَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْعَدَمِ ^٦ وَأَصْلُ السَّكْرِ فِي اللُّغَةِ : سَدُّ الطَّرِيقِ ؛ وَسَبَبُ
 نَزْوِلِهَا مَا رَوَاهُ مُسَدَّدٌ بِإِسْنَادٍ - قَالَ شَيْخُنَا الْبُوصَيْرِيُّ : رَجَالُهُ ثِقَاتٌ - عَنْ
 عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ دَعَاهُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ^٧ بْنُ
 عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَقَاهُمَا قَبْلَ أَنْ تَحْرُمَ ^٨ الْخَمْرُ ، فَأَمَّهُمْ عَلَى
 رَضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْمَغْرِبِ وَقَرَأَ " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " ^٩ فَزَلَّتْ ،
 هَكَذَا رَوَاهُ ، وَقَدْ رَوَاهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ الثَّلَاثَةُ وَأَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
 وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ
 قَرَأَ : أَعْبَدَ مَا تَعْبُدُونَ ، [وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ : وَنَحْنُ نَعْبُدُ ١٥
 مَا تَعْبُدُونَ - ^{١٠}] .

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من مد ، وفي
 الأصل : أَيْتُمْ ، وفي ظ : اسم - كَذَا (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : فَيُودَى .
 (٥) في ظ : تَحْمَرُ (٦) سورة ١٠٩ آية ١ (٧) زيد ما بين الطابزين من ظ
 ومد .

ولما أفهم التهي عن قرباتها في هذا الحال زواله بانقضائه ، صرح به
 في قوله : ﴿ حتى ﴾ أى ولا يزال هذا التهي قائما حتى ﴿ تعلوا ﴾
 بزوال السكر ﴿ ما تقولون ﴾ فلا يقع منكم حيثن تبدل ، و عند الشافعي
 رضى الله تعالى عنه أن المراد بالصلاة نفسها و موضعها و هو المسجد ،
 ٥ و ذلك من أدلته على استعمال الشيء في حقيقته و مجازة ، نهى السكران
 أن يصل إلى أن ' يفهم ، أى ' يصحو ، و نهى ' كل واحد ' أن يكون في
 المسجد و هو جنب بقوله عطفًا على محل " و اقم سكرى " : ﴿ ولا ﴾
 أى و لا تقربوا الصلاة بالكون في محالها ، فضلا عنها ﴿ جنباً ﴾ أى
 عمن بالفعل أو القوة القريبة منه بالتقاء الحتاتين ، لأن الجنابة المتي
 ١٠ سواء كان عن جماع أو لا في حال من أحوال الجنابة ﴿ الا عارى سبيل ﴾
 أى مادين مروراً من غير مكث و لا صلاة ، و لما غيّا منع الجنابة بقوله :
 ﴿ حتى تغسلوا ^١ ﴾ أى تغسلوا البدن عمداً ، و [لا - '] كان للإنسان
 حالات يتعسر أو يتعذر فيها ^٢ عليه ^٣ استعمال الماء ؛ ذكرها فقال مرتباً
 لها على الأحوج إلى الرخصة فالأحوج : ﴿ و ان كنتم مرضى ﴾ أى
 ١٥ بجراحة أو غيرها مرضاً يمنع من طلب الماء أو استعماله ﴿ او على سفر ﴾
 كذلك ^٤ سواء كان السفر طويلاً أو قصيراً ﴿ او جاء احد منكم ﴾ أى
 (١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : احد .
 (٤) في ظ : مكانها (هـ) من ظ و مد ، و في الأصل : اتى (٦) زيد من ظ .
 (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : فيها (٨) في ظ و مد : غلبة (٩) في ظ و مد :
 لذلك .

أيها المؤمنون ! و لو كان حاضرا صحيحا (من الغائط) أى المكان
المطمئن من الأرض الواسع الذى يقصد للتخلي ^١ ، [أى : أو جاء من
التخلي - ^٢] فحضى حاجته التى لا بد له منها ، فهو بها أخرج إلى التخفيف
بما بعده .

ولما تقدم أمر الجنابة التى هى التى أعم من أن تكون ^٣ بجماع ^٥
أو غيره ، ذكر هنا ما يعنها وغيرها من وجه فقال : (أو لمستم النساء)
أى ^٤ بمجرد التقاء البشريتين أو بالجماع سواء حصل إنزال أو لا ، و آخر
هذا لانه ^٥ مما منبه بد ، و ^٦ لا يتكرر [تكرر - ^٧] قضاء ^٨ الحاجة
(لم تجدوا ماء) أى إما بفقده أو بالعجز عن استعماله (فقيموا)
أى اتصدوا تصدا صادقا بأن تلبسوا ثاوين ^٩ (صعيدا) أى ترابا ^{١٠}
(طيبا) أى طهورا خالصا فهو بحيث ينبت " و البلد الطيب يخرج
نباته باذن ربه ^{١١} " (فامسحوا) وهذه عبادة خاصة بنا .

ولما كان التراب لا يتمكن من جميع العضو وإن اجتهد الإنسان
فى ذلك أدخل الباء قاصرا للفعل فى قوله : (بوجوهكم) أى أوقعوا
المسح بها سواء عم ^{١٢} التراب منبت الشعر أم لا (و ايدىكم ^{١٣}) أى منه ، ^{١٥}

(١) فى ظ : المتخلى (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) فى ظ : يكون .
(٤) زيد بعده فى ظ : اعم (هـ - هـ) من ظ و مد ، وفى الأصل : هذه الأمة -
كذا (٦) سقطت الواو من ظ (٧) فى ظ : القضا (٨) من مد ، وفى
الأصل و ظ : ماوين (٩) سورة ٧ آية هـ (١٠) من ظ ، وفى الأصل
و مد : هم .

كما صرح به في المائدة، لا فيه ولا عليه مثلا، ليفهم التمتع، أو أن الحجر مثلا يكتفى، والملازمة جوز الشافعي رضي الله تعالى عنه أيضا أن يراد بها المس - أي ملاقة البشريتين - الذي هو حقيقة اللس و الجماع الذي هو مسبب^٢ عن المس، أو^٣ هو عاسة خاصة، فهو من تسمية الكل ٥ باسم البعض حيثئذ.

ولما نهى عما يدنى من^٢ وقوع صورة الذنب الذي هو جرى اللسان بما لا يليق به سبحانه وتعالى، وخفف ما كان شديدا بالتييم؛ ختم الآية بقوله: (إن الله) أي الذي اختص بالكمال (كان عفوا) أي بترك العقاب / على الذنب، وكأن هذا راجع إلى ما وقع حالة السكر / ٤٨٢
١٠ (غفورا) أي بترك العقاب^٢ وبمحو الذنب حتى لا يذكر بعد ذلك أصلا، وكأن هذا راجع إلى التيمم، فإن الصلاة معه حسنة، ولولاها كانت سيئة مذكورة ومعاقبا عليها، إما على تركها لمشقة^٦ استعمال الماء عند التساهل، أو على فعلها بغير طهارة في بعض وجوه^٧ التطوع، وذلك معنى قوله سبحانه وتعالى في المائدة "ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج"^٨
١٥ ومن كانت عادته الغفو والمغفرة كان ميسرا غير معسر.

ولما أفهم ختام هذه الآية أن التشديد في الأحكام تكون سببا للأجرام، فيكون سببا في الانتقام؛ قرر ذلك بحال اليهود الذين أوجبت
(١) في ظ: الحر (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: سبب (٣) في ظ و « .
(٤) سقط من ظ (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) في ظ: المشقة .
(٧) من ظ و مد، وفي الأصل: وجوده (٨) آية ٦ .

- لهم الأصار عذاب النار^١ فقال - ليكون ذلك مرغبا في تقبل ما مر من
التكاليف لبسره^٢ و لرجاء الثواب، و مرهبا من تركها خوفا من العقاب،
و ليصير الكلام حلوا راقعا بهجا بتفصيل نظمه نارة بأحكام، و نارة
بأقايس عظام، فينشط الخاطر و تقوى القريحة -: (الم تر) أو يقال:
إنه لما حذر^٣ سبحانه و تعالى فيما مضى من أهل الكتاب بقوله سبحانه و تعالى ٥
”و يريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما“ و مر إلى أن
أنزل^٤ هذه فيمن^٥ حرف في الصلاة لسانه فقط لا عن عمد^٦ الكلم^٧
عن مواضع؛ أتبعها التصريح بالتعجب^٨ من حال المحرفين بالقلب و اللسان
عمدا و عدوانا اجتراء على الله سبحانه و تعالى، الملوح إليهم بالآية السابقة
أنهم^٩ يريدون لنا^{١٠} الضلال عما هدينا إليه من سنهم، فقال: ”الم تر“ . ١٠
و لما كانوا بمحل البعد^{١١} - بما لهم من اللعن - عن حضرته الشريفة،
عبر بأداة الاتهام، صرية كانت الرؤية^{١٢} أو^{١٣} قلبية، فقال: ﴿إلى الذين
أوتوا^{١٤} و حقر أمرهم بالبناء للفعول و^{١٥} بقوله: ﴿نصيبا من الكتب﴾
أي^{١٦} كتاس^{١٧} بن قيس الذي أراد الخلف بين الانتصار، و في ذلك أن
أقل شيء من الكذب يكفي في ذم الضلال، لأنه كافٍ في الهداية ١٥
(١) سقط من: ظ (٢) من ظ و مد، و في الأصل: لبسره - كذا (٣) في ظ:
قرر (٤) في ظ: نزل (٥) في ظ: من (-) في ظ: عهد (٦) من مد، و في
الأصل و ظ: انكلام (٨) في ظ: بالتعجب (٩-١٠) من ظ و مد، و في
الأصل: يريه و انتقاد - كذا (١٠) من ظ و مد، و في الأصل: التعمد (١١) من
ظ و مد، و في الأصل: الرويا (١٢) في ظ: كساس .

(يشترون) أى يتكفون ويلحون^١ - بمآثم فيه من رئاسة الدنيا من المال والجاه - أن يأخذوا (الضلّة) معرضين عن الهدى^٢ غير ذاكره^٣ بوجه، وسبب كثير من ذلك ما فى دينهم من الآصار والانتقال، كما أشار إليه [قوله -^٢] سبحانه وتعالى "خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة"^٤ أى^٥ بسبب ما شدد عليهم فيها بأنها لا تفعل إلا فى الموضع المبني لها، وبغير ذلك من أنواع الشدة، وكذا غيرها^٦ المشار إليه بقوله سبحانه وتعالى "فما قضتهم ميثاقهم"^٧ وغير ذلك، ومن أعظمه ما يخفون من صفة النبي صلى الله عليه وسلم، ليتقربوا بذلك إلى أهل دينهم، ويأخذوا منهم الرشى على ذلك، ويحصلهم عليهم رؤساء.

١٠ ولما ذكر ضلالهم المتضمن لإضلالهم، أتبعه ما يدل على إعرافهم فيه، فقال مخاطباً لمن يمكن توجيههم باضلال إليه: (ويريدون^٨ أن تضلوا^٩) أى يابها الذين آمنوا (السييل^{١٠}) حتى تساوهم، فذلك يذكرونكم بالأحقاد والأضغان والإنكاد - كما فعل شاس - لا محبة فيكم، ويلقون^{١١} إليكم الشبهة^{١٢}، فإله سبحانه وتعالى [أعلم -^{١٣}] بهم حيث (١) فى ظ: يلحقون (٢-٢) فى ظ: عن ذاكره - كذا (٣) زيد من ظ ومد. (٤) سورة ١٩ آية ٥٩ (٥) سقط من ظ (٦) زيدت الواو بعده فى الأصل، وزيد هذا فى ظ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفها (٧) سورة ٤ آية ١٥٥. (٨-٨) تأخر فى ظ عن «الذين آمنوا» (٩) فى ظ: يلقوا (١٠) من ظ، وفى الأصل ومد: السنة - كذا.

حذرکم^١ منه بقوله "لا يالونکم نجالا"^٢ وما بعده^٣ إلى هنا (والله) أى المحيط علوه وقدرته (اعلم) أى من كل أحد (بعدآئکم^٤) أى کلهم مؤلاؤه وغيرهم، بما يعلم من البواطن، فن حذرکم منه کائناتنا من کان فاحذروه.

ولما کان^٥ کل من^٦ قیلتي الانصار قد^٧ والواناسا^٨ من اليهود ٥
ليحزوا بهم وليستصروهم، قال تعالى فاطما^٩ لهم عن موالاتهم: (وکنی)
أى والحال أنه کنی به - هكذا کان الأصل، ولكنه أظهر الاسم
[الأعظم -^{١٠}] لتستحضر^{١١} عظمته، فيستهان أمر الأعداء فقال: (بالله
ولياؤي) أى قريبا بعمل جميع^{١٢} ما يفعله القريب الشفيق.

ولما کان الولی قد / تكون^{١٣} فيه قوة النصرة^{١٤}، والنصير قد ١٥ / ٨٣
لا يكون له شفقة الولی، وكانت النصرة أعظم ما يحتاج إلى^{١٥} الولی
فيه؛ أفردھا بالذکر إعلاما باجتماع الوصفين مكررا الفعل والاسم
الأعظم اهتماما بأمرها فقال: (وکنی بالله) أى^{١٦} الذى له العظمة كلها
(نصيراه) أى لمن والاه فلا يضره عداوة أحد، فثقوا بولايته ونصرته
دونهم، ولا تبالوا^{١٧} بأحد منهم ولا من غيرهم، فهو يكفيكم الجميع ١٥

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: حذرهم (٢) سورة ٣ آية ١١٨ (٣) فى ظ: بعد (٤-٤) من ظ و مد، وفى الأصل: من كل (ه-ه) فى ظ: اولو مناسباً - كذا (٦) فى ظ: فاطما (٧) زيد من ظ و مد (٨) فى ظ: ليستحضر (٩) فى ظ: بجميع (١٠) فى ظ: يكون (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: النصرة. (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يتالوا.

ولما وفرت هذه الآيات الدواعى على تعيين^١ هؤلاء الذين يريدون
الإضلال ، قال بعد الاعتراض بما بين المبين والمبين من الجمل لمزيد
الاهتمام به : ﴿ من الذين هادوا ﴾ ثم بين ما يضلون به و يضلون بقوله -
ويحوز أن يكون استئنافا بمعنى : بعضهم ، أو منهم من^٢ - : ﴿ يحرفون
الكلم ﴾^٣ أى الذى^٤ أى به شرعهم من صفة النبي الأسمى^٥ صلى الله عليه
وسلم و صفة دينه و أمته و غير ذلك مما يريدون^٦ تحريفه لغرض ،
فيتألفون فى^٧ إماله و تغييره عن حده و طرفه إلى حد^٨ آخر مجاوزين
به ﴿ عن ﴾ و لما كانت الكلمة^٩ إذا غيرت^{١٠} تبعها الكلام و هو المقصود
بالذات ، نه على ذلك بتذكير الضمير فقال : ﴿ مواضع ﴾ أى التى هى
١٠ به^{١١} أليق ، فيتم ضلالهم و إضلالهم ، و هو يشمل ما إذا كان المعنى المغير
إليه بعيدا عن المغير أو^{١٢} قريبا ، فالذى فى المائدة أخص .

و لما كان سبحانه و تعالى عالما بجميع تحريفهم ، أشار إليه باللفظ
على ما تقديره : فيقولون كذا^{١٣} : يقولون كذا^{١٤} : ﴿ يقولون سمعنا ﴾
أى ما تقول^{١٥} ﴿ و عصينا ﴾ موهمين أنهم يريدون أن ذلك حكاية
١٥ ما وقع لأسلافهم قديما ، وإنما يريدون أنهم هم سمعوا^{١٦} ما تقول^{١٧} و خالفوه
عمدا ليظن من سمع ذلك أنهم على بصيرة فى المخالفة بسبب ما عندهم
(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : تغيير (٢) سقط من ظ (٣-٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل : فالذى (٤) فى مد : يرون (٥) فى ظ : من (٦) من ظ و مد ،
و فى الأصل : حد (٧-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) فى ظ : بها (٩) فى
ظ : ام (١٠) من مد ، و فى الأصل : يقولون ، و فى ظ : يقول (١١-١٢) فى
ظ : لما يقول .

من العلم الرباني ليورثه ذلك شكاً في أمره و حيرة في شأنه (و اسمع)
 حال كونك (غير مسمع) موهين عدم إسماعه ما يكره^١ من قولهم :
 فلان أسمع فلاناً^٢ الكلام ، وإنما يريدون الدعاء ، كما يقال : اسمع
 لا سمعت^٣ (و راعنا) موهين لإرادة المراجعة لهم والإقبال عليهم ،
 وإنما يريدون الشتم بالرعونة^٤ ، وقال الأصفهاني : ويحتمل شبه كلمة
 عبرانية كانوا يتسابون^٥ بها وهي : راعينا ، فكانوا - مخزية بالدين
 وهزما برسول الله صلى الله عليه وسلم - يكلمونه بكلام محتمل ، ينوون
 به الشتيمة^٦ والإهانة ويظهرون التوقير والإكرام ، ولذلك قال :
 (ليا بالستم) أي صرفاً لها عن مخارج الحروف التي تحق^٧ لها في
 العربية إلى ما يفعله^٨ البرانيون من تغليظ بعض الحروف وشوب^٩ ١٠
 بعضها غيره ، لإرادة معانٍ عندم قيحة^{١٠} مع احتمالها لإرادة معانٍ غير
 تلك يقصدها العرب مليحة^{١١} (و طعنا في الدين^{١٢}) أي بما يفسرونها
 به لمن يطعمون^{١٣} فيه من تلك المعاني الخبيثة .

ولما ذكر هذه الكلمات الموجهة^{١٤} ، بين ما كان عليهم لو وقفوا^{١٥}

- (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : يكون (٢) من ظ ، وفي الأصل ومد : فلان .
 (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : يتسابون (٤) في ظ : الشتم (٥) في الأصل :
 تحق ، وفي ظ : يحق ، وفي مد : يحق (٦) من مد ، وفي الأصل : يفعلها ، وفي
 ظ : يفص (٧) في ظ : صوب (٨) سقط من ظ (٩) في ظ : يطعمون - كذا ؛
 بتقديم لعين على الميم (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : المرجحة (١١) من ظ ،
 وفي الأصل : وقفوا . وفي مد : وقفوا - كذا .

قال قاطعا جداهم^١: ﴿ولو انهم قالوا﴾ أى^٢ فى الجواب له صلى الله عليه وسلم ﴿سمعنا و اطعنا﴾ أى بسدل الكلمة الاولى ﴿واسمع و انظرنا﴾ بدل ما بعدها ﴿لكان﴾ أى هذا القول ﴿خيلا لهم﴾ أى من ذلك، لعدم^٣ استيجابهم الإثم ﴿واقوم لا﴾ أى لعدم الاحتمال^٤ الذم^٥ ﴿ولكن لعنهم الله﴾ أى طردهم الذى له جميع صفات العظمة والكمال، و أبدى عن الخير ﴿بكفرهم﴾ أى بدناءتهم بما ينطون من أنوار الحق و دلائل الخير، فلم يقولوا ذلك.

ولما سب عن طردهم استمرار كفرهم قال: ﴿فلا يؤمنون﴾ أى يتجدد لهم إيمان ﴿الا قليلا﴾ أى منهم^٦ استثناء من الواو، فانهم ١٠ يؤمنون، أو^٧ هو استثناء مفرغ من مصدر 'يؤمن' أى^٨ من إيمانهم بعض الآيات^٩ الذى لا ينفعها^{١٠} لكفرهم بغيره.

/ ٤٨٤

ولما بكتهم على^١ فعلهم وقولهم^٢ وصرح بلعنهم، خوفهم إظهار ذلك فى الصور المحسوسة فقال مقبلا عليهم إقبال الغضب: ﴿يأياها الذين﴾ مناديا لهم من محل البعد ﴿اوتوا الكتب﴾ ولم يسند ١٥ الإيتاء إليه تحقيرا لهم، ولم يكتف بنصيب^٣ منه لأنه لا يكتفى فى العلم

- (١) فى ظ: بلجداهم (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: العدم.
(٤) فى ظ: احتمال (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: الخدم (٦) فى ظ: «و».
(٧) من ظ و مد، وفى الأصل: ان (٨-٨) فى ظ: التى لا تنفعهم (٩-٩) من ظ و مد، وفى الأصل: قولهم وعلهم (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل: نصيب (١١) فى ظ: لا يلقى.

بالمصادفة إلا الجميع ﴿ ائمنوا بما نزلنا ﴾ أى تدريجاً كما^١ نزلنا التوراة كذلك ، على ما لنا من العظمة التى ظهرت فى إعجازه وإخباره بالمغيبات ودقائق العلوم بما عندكم وغيره على رشاقته وإيجازه ؛ وأعلم بعنادهم وحسدهم بقوله : ﴿ مصداقاً لما معكم ﴾ من حيث أنهم له مستحضرون ، وبه [فى - ٢] حد ذاته مُقرّون .

- ولما أمرهم وقطع حجّتهم ، حذرهم فقال - مخففاً عنهم بالإشارة بحرف الجر إلى أنه متى وقع منهم إيمان فى زمن مما قبل الطمس أخره عنهم - : ﴿ من قبل ان نطمس ﴾ أى ننحو ﴿ وجوها ﴾ فان الطمس فى اللغة : المحو ؛ وهو يصدق بتغيير بعض الكيفيات ، ثم سبب عن ذلك قوله : ﴿ فتردها ﴾ فالتقدير : من قبل أن ننحو أثر وجوه^٢ بأن زدها ١٠ ﴿ على أديبارها ﴾ أى بأن نجعل ما إلى جهة القبلى من الرأس إلى جهة الدبر ، وما إلى الدبر إلى جهة القبلى مع إبقاء صورة الوجه على ما هى عليه ، أو " يكون المراد بالرد على الدبر النقل^٣ من حال إلى ما دونها من ضدها بجعلها على حال القفا ، ليس فيها معلم من فم ولا غيره ، ليكون المعنى بالطمس مسح ما فى الوجه من المعاني ؛ قال ابن هشام : نطمس : ١٥ تمسحها^٤ فتمسوها ، فلا يرى فيها عين ولا أنف ولا فم ولا شيء مما يرى فى الوجه ، وكذلك " فطمسنا أعينهم^٥ " ، المطموس العين : الذى

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لما (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : وجوده (٤-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) فى ظ و « . » . (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : القبلى (٧) سقط من ظ (٨) سورة ٤٠ آية ٣٧ .

ليس بين جفنيه شق^١، ويقال: طمست الكتاب والاثر^٢ فلا يرى منه شيء. ويكون الوجه في هذا التقدير على حقيقته؛ ثم خوفهم نوعا آخر من الطمس فقال عاطفا على 'زدها': (اولعنهم) أى نبعدم جدا عن صورة البشر بأن قلب وجوههم أو جميع ذواتهم على صورة القردة^٣ (كألعنا اصحب السبت^٤) إذ قلنا لهم "كونوا قردة نخسين^٥" ويكون الوجه في هذا التقدير الأخير عبارة عن الجملة، فهو إذن مما استعمل في حقيقته ومجازه، ويجوز أن يكون واحد الوجهاء^٦، فيكون عود الضمير إليه استخداما، ويكون المراد بالرد على الأدبار^٧ جعلهم أدنياه صغرة^٨ من الأسافل - والله سبحانه وتعالى أعلم.

١٠ ولما كان ذلك أمرا غريبا ومقدورا عجيبا، وكان التقدير: فقد كان أمر الله فيهم بذلك - كما علمتم - نافذا؛ أتبعه الإعلام بأن قدرته شاملة، وأن وجوه مقدوراته لا تنحصر، فقال عاطفا على ما قدرته: (وكان امر الله) أى حكمه^٩ وقضاؤه ومراده في كل شيء شاء منهم ومن غيره بذلك وبغيره، لأن له العظمة التي لا حد لها والكبرياء التي تعبي الأوصاف^{١٠} دوزنها (مفعولا به) أى كائنا حتما، لا تخلف^{١١}

(١) من ظ وسيرة ابن هشام ٢٠٣/١، وفي الأصل ومد: شيء - كذا.

(٢) في ظ: الاثرى (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: القرد (٤) سورة ٢ آية ٦٥.

(٥) من ظ ومد، وفي الأصل: اوجها - كذا (٦) زيدت الواو بعده في ظ.

(٧) من ظ ومد، وفي الأصل: صغيرة (٨) من مد، وفي الأصل وظ:

حكمة (٩) زيد بعده في ظ: في (١٠) في ظ: لا يخلف.

له أصلاً، فلا بد من وقوع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا، وقد آمن بعضهم فلم يصح أنهم لم يؤمنوا، لأنه قد وقع منهم إيمان .
ولما كانوا^١ مع ارتكابهم العظام^٢ يقولون: سيغفر لنا، وكان امثالهم لتحريف أجارهم ورهبانهم شركا بالله - كما قال سبحانه وتعالى
”اتخذوا أجارهم ورهبانهم أربابا من دون الله“^٣؛ قال - معللاً لتحقيق وعيدهم، معللاً أن ما أشير إليه من تحريفهم أدام إلى الشرك -:
{ ان الله } أى الجامع لصفات العظمة { لا يغفر ان يشرك به }
أى على سبيل التجديد المستمر إلى الموت سواء كان المشرك من أهل الكتاب أم لا ، وزاد ذلك حسناً أنه فى سياق ”واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً“ .

١٠

ولما أخبر بعده أخبر بفضله فقال : { ويغفر ما دون ذلك }
الأمر الكبير العظيم من كل معصيته سواء كانت / صغيرة أو كبيرة،
سواء تاب^٤ فاعلها أو لا ، و رهب بقوله - إعلاماً بأنه مختار ، لا يجب عليه شيء - : { لمن يشاء ع } .

ولما كان التقدير: فان من أشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً،
عطف عليه قوله : { ومن يشرك } أى يوجد منه شرك فى الحال^٥
أو^٦ المآل ، وأما الماضى فجنبه التوبة { بالله } أى الذى كل شيء

(١) من ظ ، وفى الأصل ومد : كان (٢) فى ظ : العظم (٣) سورة ٩ آية ٣١ .

(٤) سورة ٤ آية ٣٦ (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : كان (٦) فى ظ :

يات - كذا (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : الحالة (٨) فى ظ « و » .

دونه (قد اقترى) أى تعدد كذباً (إنما عظيماء) أى ظاهراً في نفسه من جهة عظمه^١ أنه قد ملأ أقطار نفسه وقلبه وروحه وبذنه مظهراً للغير أنه إثم، فهو في نفسه منادٍ بأنه باطل مصر، فلم يدع للصلح موضعاً، فلم تقتض^٢ الحكمة العفو عنه، لأنه قادح في الملك، وإنما طوى مقدمة^٣ الضلال وذكر مقدمة^٤ الافتراء - لكون السياق لأهل الكتاب الذين ضلّاهم على علم منهم وتمدّد وعناد، بخلاف ما يأتي عن "عرب، وفي التعبير بالمضارع استكشاف مع استعطاف واستجلاب في استرهاب.

ولما كان في ذلك إشارة إلى أن المرادين بهذه الآيات من أهل الكتاب أضلّ الناس، وكانوا يقولون: إنهم أهدى الناس؛ عجب منهم منكر عليهم بعد اقترئهم بركة أنفسهم فقال: (المترجم) وأبعدهم بقوله: برّ إلى الذين برّك^٥ أنفسهم^٦ أى بما^٧ ليس لهم من قولهم "لن تمسنا النار إلا ألباً معدودة"^٨ وقولهم "لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصرى"^٩ وقوله^{١٠} "يآيها الذين آمنوا لا يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا".

٥ "وريد الذين آمنوا من الشهوات أن يحملوا ميلاً عظيماً"^{١١} فإن إعاد "غيرهم (١) من مد، وفي الأصل: عظمة وفي ظ: عظمة (٢) في ظ: فلم يقتصر. (٣) سقط ما بين الرقین من ظ (٤) في ظ: المراد (٥) في ظ: لما (٦) حرة ٢ آية ٨٠ (٧) سورة ٢ آية ١١ (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: قولهم (٩) ريدت الواو من ظ ومد والقرآن المجيد - سورة ٣ آية ١٨٨. (١٠) سورة ٤ آية ٢٧ (١١) من ظ ومد، وفي الأصل: العباد.

في الميل مصحح لتركبتهم أنفسهم بالباطل ونحو ذلك مما تقدم وغيره.
ولما كان معنى الإنكار: ليس لهم ذلك لأنهم كذبوا فيه
وظلموا، أشار إليه بقوله: ﴿بل الله﴾ أي الذي له صفات الكمال
﴿يزكي من يشاء﴾ أي بما له من العلم التام والقدرة الشاملة والحكمة
البالغة والعدل السوي بالثناء عليه وبخلق معاني الخير الظاهرة فيه^١ لتنشأ
عنها^٢ الأعمال الصالحة، فإذا زكى أحدا^٣ من أصفياه بشيء^٤ كالنبوة،
كان له أن يزكى نفسه بذلك حملا على ما ينفع الناس به عن الله
﴿ولا﴾ أي والحال أن الذين يزكيهم أو يديهم^٥ [لا -^٦] ﴿يظلمون
قليلا﴾ أي مقدار ما في شق النواة من ذلك الشيء المقول، أي قليلا
ولا كثيرا، لأنه عالم بما يستحقون وهو الحكم العدل الغني عن الظلم،
لأن له صفات الكمال.

١٠ لما أخبر تعالى أن التزكية إنما هي إليه^٢ بما له من [الظلمة -^١]
و"علم الشامل. وكان ذلك أمرا لازاع فيه، وشهد عليهم بالضلال،
برئت أن ذلك كلاً، بما له من الإعجاز في حالي الإطباب والإيجاز؛
ثبت^١ ذنبهم فورد في تويخوم فقال مجباً لرسوله صلى الله عليه وسلم ١٥

۱۰ من مد، و فی الأصل وظ : اشارة (٢-٣) ن ظ : لاتساع (٣) في ظ :
احد (٤) سقط من ظ ، ريث اتوا بها و الأصل ومد ، لم تكن في
ظ لهذا (٥) في الأصل : الى (٧) شايذسو ودمي يسي : نقض تما
وركها و... رن ... و... و... (٨) رة و ل ه ا د ي د
... و... و... و... .

من وقاحتهم واجترأهم على من يعلم كذبهم ، و يقدر على معاجلتهم بالعذاب ، مينا أنه صلى الله عليه وسلم في الحضرة بعد بيان بُدْهم :-
(انظر كيف يقترون) أى يتعمدون (على الله) أى الذى لا يخفى عليه شئ ولا يحجزه شئ (الكذب) أى من غير خوف منهم
٥ لذلك عاقبة (وكفى) أى والحال أنه كفى (بة) أى هذا الكذب (انما مينا) أى واضحاً في نفسه و متادياً عليها بالبطلان .

ولما عجب من كذبهم دل عليه بقوله : (الم تر) و كان الأصل :
إليه ، ولكنه قال - لزيادة التقرير و التويخ و الإعلام بأن كفرهم عناد لكونه عن علم :- (الى الذين) و عبر بالى دلالة على بعدهم
١٠ عن الحضرات الشريفة (اوتوا نصيبا من الكتب) أى الذى هو الكتاب في الحقيقة لكونه من الله (يؤمنون بالجب) و هو الصنم
و الكاهن و الساحر و الذى لا خير [فيه - ٤] و كل ما عبد من دون الله (و الطاغوت) و هو اللات و العزى و الكاهن و الشيطان
و كل رأس ضلال و الأصنام و كل ما عبد من دون الله ؛ و كل هذه
١٥ المعانى تصح إرادتها هنا ، و هى مما نهى عنه في كتابهم - و أصله و مداره مجاوزة الحد عدوانا ، و هو واحد / و قد يكون جمعا ، قال سبحانه و تعالى
/ ٤٠ " أولئهم الطاغوت يخرجونهم " - و الحال أن أقل نصيب من الكتاب كافٍ في النهى عن ذلك و تكفير فاعله .

١١ سقط من ظ (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : عاقبة (س) في ظ : السامر -
كذا (٤) زيد من ظ ١٥ سورة ٢ آية ٢٥٧ .

ولما دل على ضلالهم دل على إضلالهم بقوله - معبرا بصيغة المضارع دلالة على عدم توبتهم - : ﴿ ويقولون للذين كفروا ﴾ ودل بالتعبير بالإشارة دون الخطاب على أنهم يقولون ذلك فيهم حتى في غيبتهم، حيث لا حامل لهم على القول إلا محض الكفر فقال : ﴿ هؤلاء ﴾ أى ' الكفرة العابدون للأصنام ﴾ اهدى ﴾ أى أقوم' فى الهداية ﴾ من الذين ه امنوا ﴾ أى أوقعوا هذه الحقيقة، ففهم ذمهم بالتفضيل^٢ على الذين يؤمنون ومن فوقهم من باب الأولى^١ ﴾ سيلا ﴾ مع أن فى كتابهم من إبطال الشرك وهدمه وعيب مدانيه وذهمه فى غير موضع تأكيدا^٣ [أكيدا -^٤] و' أمرا عظيما شديدا .

- ولما أتبع ذلك خزيم قال : ﴿ أولئك ﴾ أى البعداء عن الحضرات^٥ ١٠
 الربانية ﴾ الذين لعنهم الله^٦ ﴾ أى طردهم بجميع ما له من صفات الكمال طردا هم جديرون بأن يختصوا به . ولما كان قصدهم بهذا القول مناصرة المشركين لهم ، و كان التقدير : فقالوا^٧ بذلك اللعن الذل والصغار ، عطف عليه قوله : ﴿ ومن يلعن الله ﴾ أى الملك الذى له الامر كله منهم ومن غيرهم ﴾ فلن تجد له نصيرا^٨ ﴾ أى فى وقت من الأوقات أصلا ، ١٥
 وكرر التعبير بالاسم الأعظم لأن المقام يقتضيه إشعارا لتناهى الكفر
 (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : اقوام (٣) من ظ ، وفى الأصل ومد : بالتفصيل .
 (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : اولى (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : تأكيد .
 (٦) زيد من ظ ومد (٧) فى ظ : او (٨) فى ظ : حضرات (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : فقالوا .

الذى هو أعظم المعاصي بتمامي النضب .

ولما كان التقدير : كذلك^١ كان^٢ من إلزامهم الذل و الصغار ،
 [عطف عليه قوله -^٣] : (ام)^٤ أى ليس^٥ (لهم نصيب)
 [أى -^٦] واحد من الأنبياء (من الملك فأذا)^٧ أى فيسبب عن ذلك
 ه أنهم إذا كان لهم أدنى نصيب منه (لا يؤتون الناس)^٨ [أى الذين
 آمنوا -^٩] (فقيرا لا)^{١٠} أى شيئا من^{١١} الدنيا و لا الآخرة^{١٢} من هدى
 و لا من غيره ، و التقدير : النقرة في ظهر^{١٣} النواة ، قيل : غاية في القلة ؛
 [فهو كناية عن العدم ، فهو يان لأنهم لإفراط بخلهم لا يصلحون إلا
 لما هم فيه من الذل -^{١٤}]^{١٥} فكيف بدرجة الملك لأن الملك و البخل
 ١٠ لا يجتمعان^{١٦} (ام)^{١٧} [أى -^{١٨}] ليس لهم نصيب ما من الملك ، بل
 ذلهم لازم و صفارهم أبدا كائن دائم ، فهم^{١٩} (يحسدون الناس)
 أى^{٢٠} محمدا صلى الله عليه و سلم الذى جمع فضائل الناس كلهم [من -^{٢١}]
 الأولين و الآخرين و زاد عليهم ما شاء الله ، أو العرب^{٢٢} الذين لا ناس

(١) فى ظ : الذى (٢) سقط من مد (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد .
 (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٥ - ٥) فى ظ و مد : دنيا و لا آخرة .
 (٦) فى ظ : مد : ظاهر (٧ - ٧) تقدم ما بين الرقين فى الأصل على (ام)
 أى ليس^٨ زيد من مد (٩ - ٩) تقدم ما بين الرقين فى الأصل على « أى
 وحده » (١٠) زيد فى النص : ام و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .
 (١١) من ظ و . . . و . . . فصل : (١٢) زيد من ظ (١٣) من ظ و مد .
 و فى النص : العرب

الآن غيرم ، لأننا فضلناهم على العالمين - بأن يتمنوا دوام ذلهم كما دام لهم هم^١ ، ودل على نهاية حسدكم بأداة الاستعلاء في قوله : (على ما اتهم الله) أى بما له من صفات الكمال (من فضله) حسدوهم لما رأوا من إقبال جدم وظهور سعدم وأنهم سادة الناس وقادة أهل الندى^٢ والبأس :

إن العرائن^٣ تلقاها محسدة ولن ترى^٤ للثام الناس حسادا وقد آتاهم الله سبحانه وتعالى جميع أنواع الملك ، فانه^٥ على ثلاثة أقسام : ملك على الظواهر والبواطن معا ، وهو للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لهم من غاية الجود ، الكرم ، الرحمة ، الشفقة ، والشفاعة^٦ والبر واللفظ التى كل منها سبب للاقتياد ؛ وذلك مع ما لهم بالله سبحانه ١٠ وتعالى من تمام الوصلة ؛ وملك على الظواهر فقط ، وهو ملك الملوك ؛ وملك على البواطن فقط ، وهو ملك العلماء .

ولما ذمهم سبحانه وتعالى أولا بالجهل ومدح النفس تشبعا بما لم يعصوا ، وذلك سبب لجميع^٧ النقص ، وثانيا بأعظم منه : منع الحق^٨ من مله^٩ بخلا ، وثالثا بأعظم منها : تمنى ألا يصل إلى أحد نعمة ١٥ وإن كانت لا تنقصهم ، فحازروا^{١٠} بذلك أعلى^{١١} خلال الذم ، وكانت

- (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : هر - كذا (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : الندم (٣) من عيون الأخبار للدينورى ١/٢ ، وفي الأصول : اعرابين - كذا . (٤) في عيون الأخبار : لا ترى (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد ، وفي الأصل : الشجاعة (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : بجمع (٨-٨) في ظ : منه . (٩) من مد ، وفي الأصل وظ : بخازوا (١٠) في ظ : على .

٩. المساوى تضع و المحاسن ترفع، تسبب عن هذا توقع السامع^١ الإعلاء
العرب^٢ وإدانة ذل اليهود وموتهم بحسدهم فقال^٣: (قد) أى
فتسبب عن هذا وتعقبه أنا قد آتيناهم - هكذا كان الأصل، ولكنه
أظهر للتنبيه على التوصيف الذى شاركهم به فى استحقاق الفضائل فقال:
٥ / ٤٨٧ (آتيناً) أى بما لنا من العظمة (آل إبراهيم) أى / الذى^٤ أعلنناكم
فى كتابكم أنا أقسمنا له أنا نرزأ ذريته ونهديهم ونجعل ابنه إسماعيل حالاً^٥
على جميع حدود إخوته، ويده^٦ فى جميع الناس ويده على كل^٧ أحد
ويد كل^٨ به (الكذب) أى الذى لا كتاب إلا هو لما له من الحفظ
والفضل بالإيجاز والفصل (والحكمة) أى النبوة التى ثمرتها العمل
١٠. المتقن بالعلم^٩ الله والمحكم (وآتينهم) مع ذلك (ملكا عظيما)
أى^{١٠} ضخمنا واسعا باقيا إلى أن تقوم الساعة (ففتحهم) أى من آل إبراهيم
(من أمر به) وهم أغلب العرب (ومنهم من صد عنه^{١١}) أى أعرض
بنفسه، وصد غيره كبنى إسرائيل وبعض العرب.

ولما كان قد علم من السياق أن الطاعن فيه ميت بحسده من غير
١٥ أن يضره بأمر دنيوى، وكان التقدير ليسان أمرهم فى الآخرة: فحكما
أن تسرح بهم النار^{١٢} سد الذل فى هذه الدار والهووان والصغار، عطف

(١-١) فى ظ: لا على القرب - كذا (٢) فى الأصول: قال (٣) من ظ و مد،
وفى الأصل: الذين (٤) فى ظ: عز - كذا (٥) فى ظ: كالا (٦) من نص
التوراة الوارد فى نظم الدرر ١٧٤/٢، وفى الأصول: يد (٧-٧) سقط ما بين
الرقمين من ظ (٨) فى ظ: بالحل (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ و مد، وفى
الأصل: النس.

عليه قوله: ﴿و كفى بجهنم سعيراً﴾ أى توقدا و التهايا فى غاية الإحراق
و العسر و الإسراع إلى الأذى، و فى آية الطاعوت أنهم سمحوا يدل
الدين - وهو لا أعز منه عند الإنسان - فى شهادتهم للكفرة بالهداية،
و فى آية الملك الإيماء إلى أنهم فى الحضيض من الشح بالحسب الفانى،
و فى آية الحسد أنه^١ لم يكفهم التوطن فى حضيض الشح بما أوتوا مع ٥
الغنى حتى سفلوا^٢ عنه إلى أدنى من ذلك بالحسد لمن آتاه الله ما لا يتقصهم .
ولما أثبت لمن صد عنه النار علله بقوله: ﴿ان الذين كفروا
بآياتنا﴾ أى ستروا ما^٣ أظهرته عقولهم بسببها ﴿سوف نصليهم﴾ أى
'بوعيد ثابت وإن طال معه الإمهال' ﴿نارا﴾ و لما كانت النار -
على ما نهده^٤ - مفضية^٥ ماحقة، استأنف قوله ردا لذلك^٦: ﴿كلما فضجت ١٠
جلودهم﴾ أى صارت 'بحرّها' إلى حالة اللحم النضيج الذى 'أدرك
أن يؤكل'، فصارت كاللحم الميت الذى 'يكون فى الجرح'، فلا يحس^٧
ب'ألم' 'بذئهم' أى 'أجلنا لهم' ﴿جلودا غيرها﴾ أى غير النضيجة
بدلا منه بأن أعدها لها ما كانت عليه قبل تسلط النار عليها،
(١) سقط من ظ (٢) ف ظ: ساقوا (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: لا .
(٤-٤) موضع ما بين الرقين ف ظ 'معنيته مامقه استأنف قوله ردا لذلك' كذا،
وسياى بعد 'ما نهده' (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: يعده (٦) ف ظ:
خعه - كذا ٧١ ريد بعده فى الأصل: نارا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .
(٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: نحوها - كذا .
(١٠) من ظ و مد، وفى الأصل: فلا يجبر - كذا (١١-١١) من ظ و مد، وفى
الأصل: جعلهم .

[كما إذا صُغَتْ من خاتم عاتما على غير هيئته ، فانه ^١ هو الاول لأن الفضة واحدة ، وهو غيره لأن الهيئة متغيرة ، وهكذا الجلد الثاني متغير للتضييع في الهيئة - ^٢] (ليدوقوا) [أى أصحاب الجلود المقصودون بالعذاب - ^٣] (العذاب ^٤) أى ليدوم لهم تجدد ذوقه ، فتجدد ^٥ لهم مشاهدته الإعادة بعد البلى ^٦ كل وقت ، كما كانوا يجددون التكذيب بذلك كل وقت ، ليكون الجزاء من جنس العمل ، [فانه لو لم يُعِدْ منهم ما وَهَى لآداه وهيه إلى البلى ^٧ ، ولو بلى منهم شيء لبوا كلهم فانقطع عذابهم - ^٨] .

ولما كان هذا أمرا ^٩ لم يعهد مثله ، دل على قدرته عليه ^{١٠} بقوله : (ان الله) أى الملك الأعظم (كان) ولم يزل (عزيرا) أى يغلب كل [شيء - ^{١١}] ولا يغلبه شيء (حكيما) أى يتقن صنعه ، فجعل عذابهم على قدر ذنوبهم ، لأن عزائمهم ^{١٢} كانت على دواهم على ما استحقوا به ذلك ما بقوا .

ولما ذكر الترهيب بعقاب الكافرين أتبعه الترغيب بثواب المؤمنين ١٥ فقال : (و الذين آمنوا) أى أقروا بالإيمان (وعملوا) يائنا لصدقهم فيه (الصلحت سندخلهم) أى بوعده لا خلف فيه ، وربما أنهم التفتيس ^{١٦} لهم بالسين دون سوف - كما في الكافرين - أنهم أقصر الأمم

(١) فى ظ و مد : فان (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٣) فى ظ و مد : فيتجدد (٤) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد مخذفتاها . (٥) سقط من ظ (٦) زيد بعده فى ظ : بقدرته (٧) فى ظ : عذابهم (٨) من ظ و مد - أى الإمهال ، وفى الأصل : التعتيس .

مدة، أو^١ أنهم أقصرهم أعماراً إراحة^٢ لهم من دار الكدر إلى محل
الصفاء، [وأنهم يدخلون الجنة قبل جميع الفرق الناجية من أهل الموقف -^٣
(جنت) أى بساتين، ووصفها بما يسديم بهجتها و يعظم ضررتها
وزهرتها فقال: (تجرى من تحتها الأنهر) أى أن أرضها فى غاية
الرى، كل موضع منها صالح لأن تجرى منه نهر .

ولما ذكر قيامها وما به دوامها، أتبعه ما تهواه النفوس من استمرار
الإقامة بها فقال^٤: (تخلدين فيها أبداً^٥) .

ولما وصف حسن الدار ذكر حسن الجار فقال: (لهم فيها
ازواج) [والمطرد فى وصف جمع " القلة لمن يفضل الآلف والتاء^٦،
فعدل هنا^٧ عن ذلك إلى الوحدة لإيهام أنهم لشدة المواقفة فى الطهر ١٠
كذات واحد^٨ قليل - ٣]: (مطهرة د) أى متكرر طهرها، لا توجد
وقتها على غير ذلك . ولما كانت الجنان فى الدنيا لا تحسن^٩ إلا بتمكن
الشمس^{١٠} منها، وكانت الشمس تنسخ الظل فتخرج^{١١} إلى التحول إلى
مكان آخر، وربما آذى حرها، أمن من ذلك فيها بقوله: (و ندخلهم)
أى فيها / (ظلا) [أى عظيماً، وأكده^{١٢} بقوله - ٣]: (ظليلاً) ١٥ / ٤٨٨

(١) فى ظ و و (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: رادة - كذا (٣) زيد
ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) فى ظ: قال (٥) فى ظ: جميع (٦) فى ظ: الباء .
(٧) سقط من ظ (٨) فى ظ: واحدة (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يحسن .
(١٠) فى ظ: الشىء (١١) فى ظ: فيخرج (١٢) من مد، وفى ظ: اكدها .

أى [متصلا لا فرج^١ فيه، متبسطا لا ضيق معه دائما -^٢] لا نصيبه^٣
الشمس يوما [ما -^٤] ، و [لا حر فيه ولا برد، بل هو فى غاية
الاعتدال^٥ .

ولما -^٦] تقدم فى هذه السورة الأمر بالإحسان والعدل فى
النساء و^٦ اليتامى فى الإرث وغيره، وفى غير ذلك من الدماء والأموال
والأقوال والأفعال، وذكر حياة^٧ أهل الكتاب وما أحل بهم لذلك
من العقاب، وذكر أنه آتى هذه الأمة الملك المقتضى للحكم، وآتاهم
الحكمة بعد جهلهم وضعفهم، أقبل عليهم بلذيقه خطابا بعد ما وعدهم
على امتثال أمره من كريم ثوابه^٨ بما ختمه بالظلم الموعود على العدل
١٠ [فى حديث دسبعة يظلمهم الله فى ظله -^٩] فقال: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلاَّ أَنْتَ﴾ [أى
الذى له صفات الكمال -^{١٠}] ﴿يَا مَرْكَمٌ﴾ أى أيتها^{١١} الأمة ا ﴿إِنْ أَنْتَ إِلاَّ أَنْتَ﴾
الأمم (إلى أهلها) ﴿أى من غير خيانة^{١٢} ما، كما فعل أهل الكتاب
[فى كتاب ما عندهم و لإخبار بغيره، : الأمانة: كل ما وجب
لغيرك عليك .

١٥ ولما أمر بما يحق للإنسان فى نفسه، أمر بما يحق له فى معاملة غيره -^{١٣}] ،

(١) فى ظ: فرخ (٢) زيد ما بين الطاجزين من ظ و مد (٣) من ظ و مد،
وفى الأصل: لا تقلبه (٤) زيد من مد (٥) فى ظ: الاعتداد (٦-٧) سقط ما بين
الرقمين من ظ (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: جنابة (٨) فى ظ: بلين (٩) من
ظ و مد، وفى الأصل: بقرابة - كذا (١٠) فى ظ: ايها (١١) فى مد: جنابة .

وحقق لهم^١ ما لم يكونوا يروونه^٢ من أمر الملك بقوله بأداة القطع
 [عاطفا شيئين على شيئين -^٣]: ﴿واذا حكمت﴾ وبين عموم ملكهم
 لسائر الأمم بقوله: ﴿بين الناس﴾ [وبين المأمور به بقوله -^٤]:
 ﴿ان تحكموا بالعدل^٥﴾ أى [السواء بأن تأمروا من وجب عليه حق
 بأدائه إلى من هو له -^٦]، فان ذلك من أعظم الصالحات الموجبة
 لحسن المعيل في الظل^٦ الظليل، أخرج الشيطان وغيرهما عن أبي هريرة
 رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم
 لا ظل إلا ظله: إمام عادل، الحديث».

ولما أخبرهم بأمره^٧ زادهم رغبة^٨ بقوله: ﴿ان الله﴾^٩ معبرا
 أيضا بالاسم الأعظم ﴿نما﴾ [أى نعم شيئا عظيما -^{١٠}] ﴿يعظمكم به^{١١}﴾ ١٠
 وحثهم على المبادرة إلى حسن الامتثال بقوله: ﴿ان الله﴾ مكررا لهذا
 الاسم الشريف [ليجتهدوا في الترقى في طهارة الأخلاق إلى حد لم يبلغه
 غيرهم] ولما كان الرقيب في الأمانات لا بد له من "أن يكون له من
 يد سمع وعلم قال -^{١٢}]: ﴿كان﴾ [أى ولم يزل^{١٣} ولا يزال -^{١٤}]
 (١) فى ظ: له (٢) من مد، وفى الأصل و ظ: يروونه (٣) زيد ما بين
 الحاجزين من مد، وموضعه فى ظ: سين على سين - كذا (٤) من ظ و مد،
 وفى الأصل: ساير (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٦) زيدت الواو
 بعده فى ظ (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: بأمرهم (٨) سقط من ظ .
 (٩) العبارة من هنا إلى "ان الله" سقطت من ظ (١٠) زيد ما بين الحاجزين
 من مد (١١) سقط من مد (١٢) فى ظ: لم قل .

(سميعاً) أى بالغ السمع لكل ما يقولونه جواباً لأمره وغير ذلك
(بصيراً) أى بالغ البصر والعلم بكل ما يفعلونه فى ذلك وغيره
من أمثال وغيره .

ولما أمر سبحانه بالعدل و رغب فيه^١، و رهب من تركه^٢؛ أمر
٥ بطاعة المتتبعين لذلك^٣ الحاملة لهم على الرفق بهم و الشفقة عليهم فقال:
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى أقرؤا بالإيمان، و بدأ بما هو العمدة فى الحمل
على ذلك فقال: (اطيعوا) أى [بمواظقة الأمر -^٤] تصديقاً لدعواكم
الإيمان^٥ (الله) أى [فى أمركم به فى كتابه -^٦] مستحضرين ما له
من الاسماء الحسنى، و عظم رتبة نبيه صلى الله عليه و سلم بأعادة العامل
١٠ فقال: (و اطيعوا الرسول) [فىما حده لكم فى سنته عن الله و بينه
من^٧ كتابه -^٨] لأن منصب^٩ الرسالة مقتضى^{١٠} لذلك، و لهذا^{١١} عبر به
دون النبى (و اولى الامر منكم ج) أى الحكام، فان طاعتهم [فىما لم يكن
معصية - كما أشير إلى ذلك بعدم إعادة العامل -^{١٢}] من طاعة رسول الله
صلى الله عليه و سلم، و طاعته من طاعة الله عز و جل؛ [و العلماء من
١٥ أولى الامر أيضاً، و هم العاملون فانهم يأمرؤن بأمر الله و رسوله

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: فيهم (٢) من ظ و مد، و فى الأصل: تركه.
(٣) فى ظ: كذلك (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٥) زيد بعده فى
الأصل: إياكم، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٦-٧) فى ظ: نبيه و -
كذا (٧) من مد، و فى الأصل و ظ: تنصيب (٨) من مد، و فى الأصل:
مقتضى، و فى ظ: مقتضى (٩) فى ظ: كذا، و فى مد: لذا.

صلى الله عليه وسلم .

- ولما أبان هذا الحكم^١ الأصول الثلاثة أتبعها القياس ، فسبب عما
تقديره : هذا - [٢] في الأمور البينة [من الكتاب و السنة و التي وقع
الإجماع^٢ عليها ، قوله - [٢] : (فان تنازعتم في شئ) أى لإلباسه
[فاختلقت فيه آراءكم - [٢] (فردوه الى الله) [أى المحيط علما و قدرة ٥
بالتضرع بين يديه بما شرعه لكم من الدعاء و العبادة ، ليفتح لكم ما أغلق
منه و يهديكم إلى الحق منه - [٢] (و الرسول) أى [الكامل الرسالة - [٢]
بالبحث عن آثار رسالته من نص [في ذلك بعينه - [٢] أو^٣ أولى قياس ،
[و دلت الآية على ترتيب الأصول الأربعة على ما هو فيها و على إبطال
ما سواها ، و علم من إفراده تعالى و جمع النبي صلى الله عليه وسلم مع ١٠
أعلام أمته أن الأدب توحيد الله حتى في مجرد ذكره - [٢] ، و أكد
البيان لدعوى الطاعة بقوله : (ان كنتم تؤمنون) أى دائمين على
الإيمان بتجديده* في كل أوان (بالله) [أى الملك الاعظم الذى
لا كفوء له - [٢] (و اليوم الآخر^٤) الحامل على الطاعة الحاجز عن
المعصية ، ثم دل على عظمة هذا الأمر^٥ و عظيم نفعه بقوله [مختصا رسوله ١٥
صلى الله عليه وسلم - [٢] : (ذلك) [أى الأمر العالى الرتبة - [٢]
(خير) أى و غيره^٦ شر (و احسن تاويلا) أى [عاقبة أو - [٢]
(١) ليس في ظ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) في ظ : الا -
كذا (٤) في ظ « و » (٥) في ظ : بتجديد (٦) زيد بعده في ظ : العظيم .
(٧) في ظ : غير .

ترجيحا [وردا - ^١] من وركم إلى ما يقتضيه قويم العقل من غير ملاحظة
لآثار ^٢ الرسالة من الكتاب و السنة ^٣، فان في ^٢ الاحكام ما لا يستقل
العقل بادراكه ^٤، إلا بموعة الشرع، [روى البخارى فى التفسير عن
ابن عباس رضى الله عنهما قال: نزلت هذه الآية "اطيعوا الله" فى عبد الله
٥ ابن حنافة * بن قيس بن عدى ^٦ إذ بعثه ^٧ النبي صلى الله عليه وسلم
فى سرية - يعنى فأمرهم أن يدخلوا فى النار - ^٨] .

ولما كان التقدير - كما أفهمه آخر الآية [و - ^١] أشعر به أولها
[بعد أن جمع الخلق على طاعته بالطريق الذى ذكره - ^١]: فن أبى ذلك
فليس بمؤمن، دل عليه بقوله ^٢ معجبا ^٣ مخاطبا لا كمل الخلق الذى
١٠ عرفه الله المنافقين فى لحن القول: ﴿الم تر ﴾ وأشار إلى بعدهم
عن على حضرته ^٤ بقوله: ﴿الى الذين ﴾ وإلى كذبهم و دوام
فناقمهم بقوله: ﴿يزعمون انهم آمنوا ﴾ [أى أوجدوا هذه الحقيقة
وأوقعوها فى أنفسهم - ^١] ﴿بما أنزل اليك ﴾ [ودل على أن هذا
الزاعم المنافق كان من أهل الكتاب قبل ادعاء الإسلام بقوله - ^١]:
١٥ ﴿وما ﴾ أى و يزعمون أنهم آمنوا بما ﴿أنزل من قبلك ﴾ أى من
التوراة والإنجيل، [قال الأصمهاى: ولا يستعمل - أى ^٢ الزعم - فى الأكثر
(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :
الآثار (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: بادراك (٥) فى ظ :
حوايه - كذا (٦ - ٧) فى ظ: إذا بعثهم (٧) من ظ و مد، وفى الأصل:
تعجبا (٨) زيد فى ظ و مد: السه .

إلا في القول الذي لا يتحقق ، يقال : زعم فلان - إذا شك فيه فلم يعرف كذبه أو صدقه ، والمراد أن هؤلاء قالوا قولاً هو عند من لا يعلم البواطن أهل لأن يشك فيه بدليل أنهم - ^١ [يريدون أن يتحاكوا] أى هم وغرماؤكم [إلى الطاغوت] أى إلى ^٢ الباطل المعرق في البطلان [وقد] أى والحال أنهم قد [امرؤ] ممن له الأمر ^٣ [ان] يكفروا به ^٤ [في كل ما أنزل من كتابك وما قبله ، ومتى تحاكوا إليه كانوا مؤمنين به كافرين بالله ، وهو معنى قوله - ^١] : [ويريد / الشيطان] بارادتهم ذلك التحاكم [ان يضلهم] [أى بالتحاكم إليه - ^١] / ١٨٩ / [ضللاً بعيداً] بحيث لا يمكنهم معه الرجوع إلى الهدى ^٥ . [وهذه

الآية سبب تسمية عمر رضى الله عنه بالفاروق لضربه عنق منافق لم يرض ١٠ بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة ذكرها الثعلبي من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما - ^١ .

ولما ذكر ضلالهم ^٥ بالإرادة و رغبهم في التحاكم إلى الطاغوت ، ذكر فعلهم فيه في فقرتهم عن ^٦ التحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : [وإذا قيل لهم] أى من أى قائل كان [تعالوا] أى أقبلوا ١٥ رافعين أنفسكم من وهاد الجهل إلى شرف العلم [إلى ما أنزل الله]

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢) سقط من ظ و مد (٣) في ظ : الاوامر (٤) زيد بعده في الأصل : الهدى ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها . (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : اضلالهم (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : من .

أى الذى عنده كل شئ. (والى الرسول) أى الذى يجب طاعته
 لأجل مرسله مع أنه أكل الرسل الذين هم أكمل المخلوق رسالة،
 رأيتهم - هكذا كان الأصل، ولكنه أظهر الوصف الذى دل على
 كذبهم فيما زعموه من الإيمان فقال: (رايت المنفقين يصدون) أى
 ٥ يمرضون (عنك) وأكد ذلك بقوله: (صدودا) أى هو فى
 أعلى طبقات الصدود.

ولما تسبب عن هذا تهديدهم، قال - مهولا لوعيدهم بالإيهام
 والتعجب منه بالاستفهام، معلما بأنهم سيندمون حين لا ينفعهم الندم،
 ولا يفتى عنهم الاعتذار:- (فكيف) أى يكون حالهم (إذا
 ١٠ أصابتهم مصيبة) أى عقوبة هائلة (بما قدمت أيديهم) بما ذكرنا
 ومن غيره^٢. ولما كان الذى ينبغي أن يكون تناقضهم بعيدا^٣، لأن
 الكذب عند العرب كان شديدا^٤؛ قال: (ثم جاءوك) أى خاضعين
 بما لفت^٥ منهم تلك المصيبة حال كونهم (يخلفون^٦ بالله) أى الخادى
 لصفات الكمال من الجلال والجمال غير مستحضرين لصفة من صفاته
 ١٥ (ان) أى [ما -^٧] (اردنا) أى فى جميع أحوالنا وبسائر
 أفعالنا (الاحسانا وتوفيقاه) أى أن تكون^٨ الأمور على الوجه
 الأحسن والأوفق لما رأينا فى ذلك مما خفى على غيرنا - وقد كذبوا فى
 جميع ذلك.

(١) سقط من ظ (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: غيرهم (٣) من ظ و مد،
 وفى الأصل: بعيد (٤) فى ظ: شديد (٥) من مد، وفى الأصل و ظ: لنت.
 (٦) زيد من ظ و مد (٧) فى ظ: سائرنا - كذا (٨) فى ظ: يكون.

ولما ذكر سبحانه وتعالى بعض ما يصدر منهم من التناقضات
 وهم غير محتشمين ولا هائبين، قال معلبا بشأنهم معلبا لما 'صنع بهم':
 ﴿اولئك﴾ أى البعداء عن الخير ﴿الذين يعلم الله﴾ أى الحاوى
 لنعوت العظمة ﴿ما فى قلوبهم ق﴾ أى من شدة البغض للاسلام وأهله
 وإن اجتهدوا فى إخفائه عنه^١، [ثم سبب - ٢] تعليل لما 'صنع بهم' ٥
 وإعلاما بأنهم لا يضرون إلا أنفسهم قوله: ﴿فاعرض عنهم﴾ أى
 عن عقابهم وعن الخشية منهم وعن عتابهم، لأنهم أقل من أن يحسب
 لهم حساب ﴿وعظهم﴾ أى وإن ظننت أن ذلك لا يؤثر، لأن القلوب
 بيد الله سبحانه وتعالى يصطنعها لما أراد متى أراد ﴿وقل لهم فى
 انفسهم﴾ أى بسببها وما يشرح أحوالها ويبين 'فائضها من فائضها'، ١٠
 أو غالبا معهم، فإن ذلك أقرب إلى تزيينهم ﴿قولا بليغا﴾ أى
 يكون فى غاية البلاغة فى حد ذاته.

ولما أمر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم، وذم من حاكم إلى
 غيره وهدده، وختم تهديده بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإعراض
 عنه والوعظ له، فكان التندير: فما أرسلناك وغيرك من الرسل إلا ١٥
 للرفق بالامة والصفح عنهم والدعاء لهم على غاية الجهد والنصيحة،
 عطف عليه قوله: ﴿وما أرسلنا﴾ أى بما لنا من العظمة، ودل على
 الإعراق فى الاستغراق بقوله: ﴿من رسول﴾. ولما كان ما يؤتاهم

(١-١) فى ظ: يضع لهم - كذا (٢) سقط من ظ (٣) زيد من مد (٤) من ظ
 و مد، و وقع فى الأصل: يجب - كذا مصحفا (٥) فى ظ: يتبين.

سبحانه و تعالى من الآيات و يمنحهم به من المعجزات حاملا في ذاته على الطاعة، شبهه بالحامل على إرساله فقال: ﴿الايطاع﴾ أى لأن^١ منصبه^٢ الشريف مقتضى لذلك أمر به داع إليه ﴿بأذن الله^٣﴾ أى يعلم الملك الأعظم الذى له الإحاطة بكل شيء فى تمكنه من أن يطا^٤ ه لما جعلنا له من المزية بالصفات العظيمة^٥ و المناصب الجليلة و الأخلاق الشريفة كما قال صلى الله عليه وسلم «ما من الأنبياء نبي إلا و قد أوتى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه .

و لما كان التقدير: فلو أطاعوك / لكان خيرا لهم، عطف عليه / ٤٩٠
١٠ قوله: ﴿ولو انهم اذ﴾ أى [حين] ﴿ظلموا انفسهم﴾ أى بالتحاكم إلى الطاغوت أو غيره ﴿جاءوك﴾ أى مبادرين ﴿فاستغفروا الله﴾ أى - [°] عقبا^١ بمجيئهم بطلب المغفرة من الملك الأكرم^٢ لما استحضروه له من الجلال ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ أى ما فرطوا بعصيانهم فيما استحقه عليهم من الطاعة ﴿لوجدوا الله﴾ أى الملك الأعظم ﴿توابا ١٥ رحيماء﴾ أى بليغ التوبة على عيده^٤ و الرحمة، لإحاطته بجميع صفات الكمال، قبل توبتهم و محاذيرهم و أكرمهم .

(١) زيد بعده فى ظ: من (٢) من ظ، و فى الأصل و مد: منصب (٣) فى ظ: العلية (٤) سقطت الواو من ظ و مد (٥) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٦) العبارة من هنا إلى «من الجلال» سقطت من ظ (٧) من مد، و فى الأصل: الأكرام (٨) فى ظ: غيره .

و لما أفهم ذلك أن إياهم لقبول حكمه و الاعتراف بالذنب لديه
سبب مانع لهم من الإيمان ، قال - مؤكدا للكلام غاية التأكيد بالقسم
المؤكد لإثبات مضمونه و 'لا' النافية لتقيضه - : (فلا وربك)
أى المحسن إليك (لا يؤمنون) أى يوجدون هذا الوصف و يحددونه
(حتى يحكموك) أى يجعلوك حكما (فيما شجر) أى اختلط و اختلف ٥
(بينهم) من كلام بعضهم لبعض للتنازع حتى كانوا كأغصان الشجر
فى الداخل و التضيق .

و لما كان الإذعان للحكم بما^١ يخالف الهوى فى غاية الشدة على
النفس ، أشار^٢ إليه بأداة التراخى فقال : (ثم لا يحسدوا فى أنفسهم
حرجا) أى نوعا من الضيق (بما قضيت) أى عليهم به ، و أكد ١٠
إسلامهم^٣ لأنفسهم بصيغة التفعيل فقال : (و يسلبوا) أى يوقعوا
التسليم البليغ لكل ما^٤ هو لهم من أنفسهم و غيرها لله و رسوله صلى الله
عليه و سلم خالصا عن شوب كره ؛ ثم زاده تأكيدا بقوله : (تسليما)
و فى الصحيح أن الآية نزلت فى الزبير و خصم له من الأنصار ، فلا التفات
إلى من قال : إنه حاطب رضى الله تعالى عنه .

١٥

و لما كان التقدير : قد كتبنا عليهم طاعتك و التسليم لك فى هذه
الحنيفية السمحة التى دعوتهم إليها و حملتهم عليها ، عطف عليه قوله :
(و لو انا كتبنا عليهم) أى هذا المخاصم للزبير رضى الله تعالى عنه
(١) فى ظ : كما (٢) فى ظ : اشارة (٣) فى ظ : سلامهم (٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل : بما .

و أشباه هذا المخاصم من ضعف إيمانه كتابة^١ مفروضة (ان اقلوا انفسكم)
 أى كما كان فى التوراة فى كفارة بعض الذنوب مباشرة حقيقة^٢، وكما
 فعل المهاجرون بتعرض أنفسهم لذلك ثلاث عشرة سنة، [هم - ٢]
 فيها عند أعداء الله مضغة لحم بين يدي نصور يتخاطفونها (او اخرجوا)
 ٥ كما فعل المهاجرون - رضى الله تعالى عنهم^٤ - الذين الزير من رؤوسهم
 (من دياركم) أى التى هى لأشباحكم كأشباحكم لأرواحكم - توبة لربكم
 (ما فعلوه) أى لقصور إيمانهم و ضعف إيمانهم، ولو كتبناه عليهم
 ولم يرضوا به كفروا، فاستحقوا [القتل - ٣] .

ولما كان كل كدر لا يخلو عن خلاصه، قال : (الا قليل منهم^٥)
 ١- أى و هم * العالمون بأن الله سبحانه و تعالى خير* لهم من أنفسهم، وأن
 حياتهم إيمانهم فى طاعته^٦، روى أن من هؤلاء ثابت بن قيس بن شماس^٧
 رضى الله تعالى عنه، قال : أما والله ! إن الله ليعلم منى الصدق، لو أمرنى
 محمد أن أقتل قسى لقتلتها ! و كذا قال ابن مسعود و عمار بن ياسر
 رضى الله تعالى عنهما، و روى عن^٨ عمر رضى الله تعالى عنه أنه قال :
 ١٥ والله لو أمرنا ربنا لفعلنا ! و الحمد لله الذى لم يفعل بنا ذلك . ولا ريب
 فى أن التقدير : و لكننا لم نكتب عليهم فليشكروا لنا و يستمسكوا^٩

(١) فى ظ : بابة - كذا (٢) فى ظ : حقيقة (٣) زيد من ظ و مد (٤-٥) سقط
 ما بين الرقيين من ظ و مد (٥-٥) فى ظ : العالمون بالله تعالى خيرا - كذا .
 (٦) زيدت الواو بعده فى ظ (٧) من ظ و مد و تهذيب التهذيب، و وقع
 فى الأصل : شهاب - مصحفا (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ : تستمسكوا .

بهذه الخفيفة السمحة .

ولما كان مبنى السورة على الائتلاف و كان السياق للاستعطاف^١ ،
قال مرغبا : (ولو انهم) أى هؤلاء المناقين (فعلوا ما يعظون)
أى يحدد لهم الوعظ فى كل حين (به لكان) أى ' فعلهم ذلك
(خيرا لهم) أى بما اختاروه لأنفسهم (و اشد تثيتا^٢) أى عما ثبتوا^٣ ،
به أنفسهم بالإيمان الحائث^٤ (و اذا لا تبنهم) أى و اذا فعلوا ما يعظون
به^٥ آتينا^٦ بما لنا من العظمة إتياء مؤكدا لا مرة فيه . وأشار بقوله :
(من لدنا) إلى أنه من غرائب ما^٧ عنده من خوارق خوارق^٨
المعادات و نواقض نواقض^٩ المطرقات^{١٠} (اجرا عظيما^{١١} و لهديتهم)
أى بما لنا من العظمة (صراطا مستقيما^{١٢}) أى يوصلهم / إلى مرادهم ، ١٠ / ١١
و قد عظم سبحانه و تعالى هذا الأجر ترغيا فى الطاعة أنواعا من
العظمة^{١٣} ، منها التثنية بـ ' اذا ' و الإتيان بصيغة العظمة و ' لدن ' مع العظمة
و الوصف بالعظيم .

ولما رغب فى العمل بمواعظه ، و كان الوعد^{١٤} قد يكون لعلظ
فى الموعد^{١٥} ، و كان ما^{١٦} قدمه فى وعظه أمرا بجملا ؛ رغب بعد ترقية ١٥
بالوعظ^{١٧} فى مطلق الطاعة التى المقام كله لها ، مفصلا " إجمال ما وعد "

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده فى ظ : يحدد (٣) فى ظ : اثبتوا (٤) من ظ
و مد ، و فى الأصل : إلحائية (٥) فى ظ : كما (٦) فى ظ : للطرودات (٧) من
ظ و مد ، و فى الأصل : العظيمة (٨) فى ظ : الوعظ (٩) فى ظ : المواعظ .
(١٠) زيد بعده فى الأصول : رعب (١١ - ١١) فى ظ : إجمالا ما وعى .

عليها فقال: ﴿ ومن يطع الله ﴾ أى فى امتثال أوامره والوقوف
عند زواجه مستحضرا عظمته - طاعة هى على سبيل التجدد والاستمرار
﴿ والرسول ﴾ أى فى كل ما أراده^١ ، فان منصب الرسالة يقتضى
ذلك ، لا سيما من بلغ نهايتها ﴿ فاولئك ﴾ [أى -^٢] العالو^٣ الرتبة
٥ العظيمو الشرف ﴿ مع الذين انعم الله^٤ ﴾ أى بما له من صفات الجلال
والجمال ﴿ عليهم ﴾ أى معدود من حزمهم^٥ ، فهو بحيث إذا أراد زيارتهم
أو رؤيتهم وصل إليها بسهولة ، لا أنه يلزم أن يكون فى درجاتهم
وإن كانت أعماله قاصرة . ثم بينهم بقوله : ﴿ من النبيّن ﴾ أى الذين
أنبأهم الله بدقائق الحكم ، وأنبأوا^٦ الناس بمجلائل الكلم ، بما لهم من
١٠ طهارة الشيم والعلو والعظم ﴿ والصديقين ﴾ أى الذين صدقوا أول
الناس ما^٧ أنامهم عن الله وصدقواهم فى أقوالهم وأفعالهم ، فكانوا قدوة
لمن بعدهم ﴿ والشهداء ﴾ أى الذين لم يغيروا أصلا^٨ عن حضرات
القدس ومواطن الانس طرفة عين ، بل هم مع الناس بحسومهم ومع الله
سبحانه وتعالى بعلومهم [وعلومهم -^٩] سواء شهدوا لدين الله بالحق ،
١٥ ولواءه بالبطان بالحجة أو^{١٠} بالسيف ، ثم قتلوا فى سبيل^{١١} الله ﴿ والصالحين ﴾
أى الذين لا يعتريهم فى ظاهر ولا باطن بحول الله فساد أصلا ، وإلى

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : ارادة (٢) زيد من مد (٣) سقط من ظ .
(٤) فى ظ : حزنهم - كذا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : انبساط - كذا .
(٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : بما (٧) فى ظ : ابدا (٨) زيد من ظ و مد .
(٩) من ظ ، وفى الأصل و مد : لو (١٠) سقط من ظ و مد .

هذا يشير كلام العارف الشيخ رسلان^١ [حيث -^٢] قال : ما صلحت ما دامت فيك بقية لسواه . وقد تجتمع^٣ الصفات الأربع في شخص وقد لا تجتمع ، وأبو بكر رضى الله تعالى عنه أحق الأمة بالصدقية وإن قلنا : إن عليا وزيدا رضى الله تعالى عنها أسما قبله ، لأنه -^٤ لكبره و كونه^٥ لم يكن قبل الإسلام تابعا للنبي صلى الله عليه وسلم - كان قدوة^٦ لغيره ، ولذلك كان سينا [للإسلام -^٧] ناس^٨ كثير وأولئك كانوا سينا للإسلام غيرهم ، فكان له مثل أجر الكل ، وكان فيه حين إسلامه قوة الجهاد في الله سبحانه وتعالى بالمدافة عن النبي صلى الله عليه وسلم - وغير ذلك من الأفعال الدالة على صدقه ، وملاحظة هذه الأمور كانت رتبها تلى رتبة النبوة ، ورفع^٩ الوسطة بينهما وفق^{١٠} الله سبحانه ١٠ وتعالى هذه الأمة التي اختارها بتولية الصديق رضى الله تعالى عنه بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم ودفعه إلى جانبه ، ومن عظيم رتبهم تنويه^{١١} النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره بهم فقال « مع الرفيق الأعلى » ، روى البخارى في التفسير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « ما من نبي يمرض إلا خير بين الدنيا ١٥

(١) من مد والأعلام للزركلى ، وفي الأصل : مرسلان ، وفي ظ : زسلان - كذا (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : يجتمع (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : لكونه وكبره (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لناس (٦) في ظ : رفع (٧) في ظ : قوة (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : نبوته .

و الآخرة ، ، و كان في شكواه الذي قبض فيه أخذته بحة^١ شديدة ، فسمعتة يقول " مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين " فعلت أنه خير .

و لما أنجز أن المطيع مع هؤلاء ، لم يكتف^٢ بما أنعم ذكرهم من جلالهم و جلال من معهم ، بل زاد في بيان علو مقامهم و مقام كل من معهم بقوله : (و حسن) أى و ما أحسن (أولئك) أى العالو الأخلاق السابقون يوم السابق (رفاقاً) من الرفق ، و هو لغة : لين الجانب و لطافة العمل ، و هو ما يستوى واحده^٣ و جمعه . ثم أشار إلى تعظيم ما منحهم به مرغبا في العمل بما^٤ يؤدي إليه بأداة البعد فقال : (ذلك الفضل) و زاد في الترغيب فيه بالإخبار عن هذا الابتداء [بالاسم - °] الأعظم فقال : (من الله^٥) .

و لما كان مدار التفضيل على العلم ، قال - بانياً^٦ / على ما تقديره : لما يعلم من صحة بواطنهم اللازم منها شرف ظواهرهم - : (و كفى بالله) أى الذى له الإحاطة الكاملة (علياً^٧) يعلم من^٨ الظواهر و الضائر^٩ ١٥ ما يستحق به التفضيل^{١٠} من فضله على غيره .

و لما دل على درجة الشهادة بعد ما ذكر من ثواب من قبل موعظته (١) أى خشوة و عظم في الصوت ، و في ظ : بعد (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : لم يكن (٣) من مد ، و في الأصل و ظ : واحدة (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : ما (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ : ثانياً (٧ - ٧) في ظ و مد : الضائر و الظواهر (٨) في ظ : التفضل .

و لو في قتل نفسه، و ذم من أبى ذلك بعد ما حذر من الاعداء من أهل
الكتاب و المشركين و المناهقين المخادعين، فتوفرت دواعي الراغبين في
المكآرم على ارتقابها^١؛ التفت إلى المؤمنين ملنذا لهم بحسن^٢ خطابه^٣
نادبا إلى الجهاد مع الإرشاد إلى الاستعداد له^٤ بما يروع^٥ الأضداد، فقال
سبحانه و تعالى - منها بأداة البعد و صيغة المضى إلى أن الراسخ لا ينبغي
له أن يحتاج إلى تنبيه على مثل هذا - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى
أقروا بالإيمان .

و لما كان سبحانه و تعالى قد خلق للانسان عقلا يحمله على التيقظ
و التحرز^٦ من الخوف، فكان^٧ كالآلة له^٨، و كان - لما عنده من السهو
و النسيان في غالب الاوقات - مهملًا له، فكان كأنه قد ترك آلة^٩ ١٠
كانت منه؛ قال سبحانه و تعالى : ﴿ خذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ أى من الاعداء
الذين^{١١} ذكرتهم لكم و حذرتكم منهم : المشاقي^{١٢} منهم و المناهقين^{١٣}
﴿ فاقفروا ﴾ أى اخرجوا تصديقًا لما ادعيتهم إلى جهادهم مسرعين ﴿ ثبات ﴾
أى جماعات متفرقين سرية في إثر سرية، لا تملوا ذلك أصلا^{١٤} ﴿ او اقفروا
جميعا ﴾ أى عسكرا واحدا، و لا تتخاذلوا^{١٥} تهلكوا، فكأنه قال : خفت ١٥

(١) في ظ : ارتقابها (٢) في ظ : حسن (٣) من ظ و مد، و في الأصل : خطابه .
(٤-٥) في ظ : من يردع (٥) من ظ و مد، و في الأصل : التحرز (٦-٧) من
ظ و مد، و في الأصل : كالآلة - كذا (٧) في ظ : اله (٨) في ظ : الذى .
(٩) من ظ و مد، و في الأصل : المساقين (١٠) سقط من ظ (١١) في ظ :
لا تتجادلوا .

عنكم قتل الأنفس على الصفة التي كتبها على من قبلكم ، ولم آمركم
 [إلا -^١] بما تألفوه [و تهادحون به -^٢] فيما بينكم و تذمون تاركه ،
 من موارد القتال ، الذي^٣ هو مناهج الأبطال ، و مشاريع فحول الرجال ،
 و جعلت للباقي منكم المحبوبين من الظفر و حل^٤ المغنم ، و للماضى أحب
 المحبوب ، و هو الدرجة التي ما بعدها إلا درجة النبوة ، مع أنه لم ينقص
 من أجله شيء ، و لو لم يقتل في ذلك السيل المرضى لقتل^٥ في غيره
 في ذلك الوقت .

و لما كان التقدير : فان منكم الخارج إلى الجهاد عن غير حزم
 و لا حذر ، عطف عليه قوله - مبينا لما هو من أجل مقاصد هذه الآيات
 ١٠ من تبكيت^٦ المتأقين للتحذير منهم ، و وصفهم ببعض ما يخفون ، مؤكدا
 لأن كل من ادعى الإيمان ينكر أن يكون كذلك - : (و ان منكم)
 أى يا أيها الذين آمنوا و عزتنا^٧ (لمن ليطنن ج)^٨ أى يتناقل^٩ في نفسه
 عن الجهاد لضعفه في الإيمان أو نفاقه ، و يأمر غيره بذلك أمرا مؤكدا
 إظهارا للشفقة عليكم و هو عين الغش^{١٠} فانه يشر الضعف المؤدى إلى
 ١٥ جرأة العدو المفضى إلى التلاشى .

و لما كان لمن يتناقل عنهم حالنا نصر و كسر^{١١} ، سبب عن تناقله^{١٢}

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من ظ (٣) في ظ : التي (٤) في ظ : على .
 (٥) في ظ : لقتل (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : تنكيب (٧) في ظ : غربت -
 كذا (٨-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) من ظ و مد ، و في الأصل :
 النفس (١٠) من ظ و مد ، و في الأصل : كب - كذا (١١) في ظ : تشاقله .

مقسماً لقوله^١ فيها: (فإن أصابتكم مصيبة) أى فى وجهكم الذى قدعدوا عنه (قال) ذلك القاعد جهلامه وظلمته (قد انعم الله) أى الملك الأعظم، ذاكرًا لهذا الاسم غير عارف بمعناه (علىّ إذ) أى حين، أو لأنى^٢ (لم اكن معهم شهيداً) أى حاضراً، ويجوز أن يريد الشهيد الشرعى، ويكون إطلاقة من باب التناول، فكأنه يقول: هذا الذى هو أعلى ما عندهم أعدّ فواته منى نعمة عظيمة (ولئن أصابكم فضل) أى فتح^٣ وظفر وغنيمة (من الله) أى الملك الأعلى الذى كل شيء يده .

ولما كان تحسره إنما هو على فوات الأغراض الدنيوية أكد قوله: (ليقولن) أى فى غيبتكم، واعترض بين القول ومقوله^٤ ١٠ تأكيداً لزمهم بقوله: (كان) أى كأنه (لم) أى مشبها حاله حال من [لم -^٥] (يكن^٥ بينكم وبينه مودة) أى بسبب قوله: (يلبثنى كنت معهم فافوز) أى بمشاركتهم فى ذلك (فوزاً عظيماً) وذلك لأنه لو كان ذا مودة لقال حال المصيبة: يا ليتها لم تصبهم^٦ ١ لو كنت معهم لدافعت عنهم ١ وحال الظفر: لقد سرقى عزمى، ولكنه لم يجعل ١٥

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: لقول (٢) سقط من ظ (٣) من مد، وفى الأصل: مقولة، وفى ظ: مقولهم (٤) زيد من ظ و مد (٥) قرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب بالتاء القوتانية لتأنيث لفظ المودة - كما هي فى مصاحفنا المتداولة؛ وقرأ الباقون بإيالة للفصل ولأنها بمعنى الود . (٦) من مد، وفى الأصل: لم يصبهم، وفى ظ: لم نضم - كذا .

محط همه في كلتا الحالتين غير المطلوب الدنيوى، ولعله خص الحالة الثانية بالتشبيه لأن ما نسب إليه فيها / لا يقتصر عليه حب، وأما الحالة الأولى فربما اقتصر المحب فيها على ذلك قصدا للبقاء لآخذ النار^١ ونكال الكفار، وذكر المودة لأن المنافقين كانوا يبالغون في إظهار الود والشفقة والنصيحة للمؤمنين .

/ ٤٩٣

ولما بين أن محط حال القاعد عن الجهاد الدنيا، علم أن قصد المجاهد الآخرة، فسبب عن ذلك قوله : ﴿ فليقاتل في سبيل الله ﴾ أى بسبب تسهيل طريق الملك الذى له الأمر كله وحفظ الناس عليه ﴿ الذين يشرون ﴾ أى يبيعون^٢ برغبة ولجاجة وهم المؤمنون ، أو يأخذون^٣ وهم المنافقون - استملا للشرك^٤ في مدلوله ﴿ الحيوة الدنيا ﴾ فيتركونها ﴿ بالآخرة^٥ ﴾ .

ولما كان التقدير : فانه من قصد عن الجهاد فقد رضى في الآخرة بالدنيا، عطف عليه قوله : ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله ﴾ أى فيريد إعلاء كلمة الملك المحيط بصفات * الجمال والجلال * ﴿ فيقتل ﴾ أى ١٥ في ذلك الوجه وهو على تلك النية بعد أن يغلب القضاء والقدر على نفسه ﴿ أو يغلب ﴾ أى الكفار فيسلم ﴿ فسوف تؤتيه^٦ ﴾ أى بوعده لا خلف فيه بما لنا من العظمة المحيطة بالخير والشر ، والآية من الاحتباك :

(١) في الأصول : انار (٢) في ظ : يبعون (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : للشترى (٤) من ظ ، وفي الأصل و مد : مدلوله (٥-هـ) في ظ و مد : الجلال والجمال (٦) في ظ : يؤتيه .

ذكر القتلى أولا دليل على السلامة ثانيا، وذكر الغالية ثانيا دليل على المغلوبة أولا؛ وربما دل التعبير بسوف على طول عمر المجاهد غالبا - خلافا لما يتوهمه كثير من الناس - إعلاما بأن المدار على فعل الفاعل المختار، لا على الأسباب ﴿ اجرا عظيما ٥ ﴾ أى فى الدارين على اجتهاده^١ فى إعزاز^٢ دين الله سبحانه وتعالى، واقتصاره على هذين القسمين حيث ٥ على الثبات ولو كان العدو أكثر من الضعف "فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة^٣" "والله يؤيد بنصره من يشاء^٤" "والله مع الصبرين^٥". ولما كان التقدير: فالكم لا تقاتلون فى سبيل الله لهذا الأجر الكثير ممن لا يخلف الميعاد، وكانوا يقولون^٦: إنا لا نعطي الميراث إلا لمن يحصى الذمار، ويذب عن الجار، ويمنع الحوزة؛ قال عاطفا ١٠ على هذا المقدر^٧ ملها لهم^٨ مهيجا، ومبكتا^٩ للقاعد^{١٠} ومويخا: ﴿ وما ﴾ أى وأى شيء ﴿ لكم ﴾ من دنيا أو آخرة حال كونكم ﴿ لا تقاتلون ﴾ أى تجددون القتال فى كل وقت، لا تملونه ﴿ فى سبيل الله ﴾ أى بسبب تسهيل طريق الملك الذى له العظمة الكاملة والغنى المطلق وبسبب خلاص ﴿ والمستضعفين ﴾ أى^{١١} المطلوب من الكفار ١٥ ضعفهم حتى صار موجودا، ويجوز - وهو أقعد - أن يكون منصوبا

(١) فى ظ: اجتهاده (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: اعدار (٣) اقتباس من سورة ٢ آية ٢٤٩ (٤) سورة ٣ آية ١٣ (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: لا يقولون (٦) من مد، وفى الأصل: للقادر، وفى ظ: مقدر (٧-٧) من ظ ومد، وفى الأصل: يهيجا وسكيا - كذا (٨) سقط من مد (٩) سقط من ظ.

على الاختصاص تنبها على أنه من أجل ما في سبيل الله .

ولما [كان -^٢] الإنكاه من هذا ما لمن كان رجاء قعه أعظم^٣ ،
ثم ما لمن يكون العار به أقوى وأحكم ؛ رتبهم هذا الترتيب فقال : (من
الرجال والنساء والولدان) أى المسلمين الذين حبسهم الكفار عن
الهجرة ، وكانوا يذبونهم ويفتنونهم عن دينهم^٤ ، وكل منها كافٍ
في بث ذوى الهمم العالية والمكارم على القتال . ثم وصفهم بما يهيج
إلى نصرهم ويحث على غيائهم فقال : (الذين يقولون) أى لا يفترون
(ربنا) أى أيها المحسن إلينا باخراجنا من الظلمات إلى النور (اخرجنا
من هذه القرية) ثم وصفوها بالحامل على هذا الدعاء فقالوا : (الظالم
١٠ اهلهاج) أى بما تيسره لنا من الأسباب (واجعل لنا من لدنك)
أى من أمورك العجيبة فى الأمور الخارقة للعادات (وليا) يتولى
مصلحتنا .

ولما كان الولي قد لا يكون فيه قوة النصر قالوا : (واجعل لنا)
ولما كانوا يريدون^٥ أن يأتهم خوارج [كرروا قولهم^٦ : (من لدنك
١٥ نصيرا) أى بليغ النصر إلى حد تعجب منه المعتادون -^٧] للخوارج ،
فكان بهذا الكلام^٨ كأنه سبحانه وتعالى [قال -^٩] : قد جعلت لكم

(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل و مد : عظم -
كذا (٤) فى ظ و مد : فكانوا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : دينه (٦) فى
ظ : يجب - كذا (٧) فى ظ : يريد (٨) فى ظ : قوله (٩) زيد ما بين الحاجزين
من ظ و مد (١٠-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ .

الحظ الاوفر من الميراث ، فإللكم لا تقاتلون فى سبلى^١ شكرأ لنعمى !
و أين ما تدعون من الحبة والحماة ! ما لكم لا تقاتلون^٢ / فى نصر هؤلاء
الضعفاء لتحقق^٣ حمايتكم للذمار^٤ و منعمكم للحوزة و ذبكم عن الجار !

و لما أخبر عن افتقارهم إلى الانصار و تظلمهم^٥ من الكفار ،
استأنف^٦ الإخبار عن الفريقين فقال مؤكدا للترغيب فى الجهاد : (الذين
امنوا) أى صدقوا فى دعوائهم الإيمان (يقاتلون) أى تصديقا لدعوائهم
من غير قرة أصلا (فى سبيل الله) أى الذى له الإحاطة بجميع صفات
الكمال قاصدين وجهه^٧ بحماة الذمار^٨ وغيره ، و أما من لم يصدق دعواه
بهذا فما آمن (و الذين كفروا يقاتلون) أى كذلك (فى سبيل
الطاغوت) فلا ولى لهم ولا ناصر .

١٠

و لما كان الطاغوت الشيطان أو من زينه^٩ الشيطان ، و كان كل
من عصى الله منه و^{١٠} بمن أغواه حقيرا ؛ سبب عن ذلك قوله : (قاتلوا
أولياء الشيطان) ثم علل الجرأة عليهم بقوله : (إن كيد الشيطان
أى الذى هو رأس العصاة) كان (جبلة و طبعا) ضعيفا^{١١} .

و لما عرفهم هذه المفاز الآخروية و المفاخر الدنيوية ، و ختم بما

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : سبيل الله (٢) زيد بعده فى ظ : فى سبيل الله .
(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : ليتحقق (٤) فى ظ : للما - كذا (٥) فى ظ :
يظلمهم (٦) زيدت الواو قبله فى الأصل ، و لم تكن فى ظ و مد فحذفناها .
(٧-٧) فى ظ : لحماة الدما - كذا (٨) فى ظ : فهل (٩) من ظ و مد ، و فى
الأصل : رينة (١٠) فى ظ : او .

ينهض الجبان^١، ويقوى الجنان، ورغبتهم بما شوق إليه من نعيم الجنان؛
 عجب من حال من تواني بعد ذلك واستكان، فقال تعالى مقبلاً بالخطاب
 على^٢ أعبد خلقه^٣ له^٤ وأطوعهم لأمره: ﴿الم تر﴾ وأشار إلى أنهم
 يحمل بعد عن^٥ حضرته تهيضاً لهم بقوله: ﴿الى الذين قيل لهم﴾ أى
 جواباً لقولهم: إنا نريد أن نبسط^٦ أيدينا إلى الكفار بالقتال لأن امتحاننا^٧
 بهم قد طال ﴿كفوا أيديكم﴾ أى ولا تبسطوها إليهم^٨ فإننا لم نأمر
 بهذا ﴿واقموا الصلوة﴾ أى صلة بالخالق^٩ و^{١٠} استنصاراً على المشاق^{١١}
 ﴿واتوا الزكاة﴾ مناة للآل وطهرة للأخلاق و صلة للخالق ﴿فلما
 كتب عليهم القتال﴾ أى الذى طلبوه وهم يؤمرون بالصفح، كتابة^{١٢}
 ١٠ لا تنفك إلى آخر الدهر ﴿إذا فريق منهم﴾ أى ناس تلزم^{١٣} عن
 فعلهم الفرقة، فأجوا^{١٤} هذا الكتب بأنهم ﴿يخشون الناس﴾ أى الذين
 هم مثلهم، أن يضروهم^{١٥}، والحال أنه يقبح عليهم أن يكونوا أجراً منهم
 وهم ناس مثلهم ﴿كخشية الله﴾ أى مثل ما يخشون الله الذى هو
 القادر لا غيره.

(١) من مد، وفي الأصل: الخنان، وفي ظ: الجنان (٢-٣) من ظ و مد،
 وفي الأصل: عبد خليفة (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد، وفي الأصل:
 سديعاً - كذا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: يبسط (٦) في الأصول:
 امتحاناً - كذا (٧) زيد بعده الأصل: أى، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
 لحذفها (٨) في ظ: للخالق (٩) من مد، وفي الأصل وظ: استبصاراً (١٠) في
 ظ: التشاقق (١١) في ظ: لا تفعل (١٢) في ظ و مد: يلزم (١٣) في مد:
 فاحتوا (١٤) في مد: لا يضروهم، وفي ظ: لا يضروهم.

ولما كان كفهم عن القتال شديداً يوجب لمن يراه منهم^١ أن يظن بهم من الجبن ما يتردد به في الموازنة بين^٢ خوفهم من الناس و خوفهم من الله ، عبر بأداة الشك فقال : ﴿ أو اشد خشية ج ﴾ أى أو كانت خشيتهم لهم عند الناظر لهم أشد من خشيتهم من الله ، فقد أفاد هذا أن خوفهم من الناس ليس بأقل من خوفهم من الله جزماً بل إما مثله أو أشد منه ؛ وقد يكون الإيهام للتفاوت^٣ بالنسبة إلى وقتين ، فيكون خوفهم منه^٤ في وقت متساوياً ، وفى آخر أزيد^٥ ، فهو متردد بين هذين الحالين ؛ ويجوز أن يكون ذلك كناية عن كراهتهم القتال فى ذلك الوقت وتمنيهم لتأخيره إلى وقت ما . و أيد ما تقدم من الظن بقوله ما هو كالتعليل للكرهية : ﴿ وقالوا ﴾ جزعا من الموت أو المتاعب^٦ - إن كانوا مؤمنين ، ١٠ أو اعتراضا - إن كانوا منافقين ، على تقدير صحة ما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ربنا ﴾ أى أيها المحسن إلينا القريب منا ﴿ لِمَ ﴾ كتبت علينا القتال ج ﴾ أى ونحن الضعفاء^٧ ﴿ لولا ﴾ أى [هلا -^٨] - اخترتآ ﴾ أى عن الأمر بالقتال ﴿ إلى أجل قريب^٩ ﴾ أى لتأخذ راحة بما كنا فيه^{١٠} من الجهد من الكفار بمكة ، و سبب نزولها أن عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود الكندى وقدامة بن مظعون وسعد بن (١) من ظ ، وفى الأصل و مد : منه (٢) فى ظ : تبين (٣) من مد ، وفى الأصل : بالتفاوت ، وفى ظ : للتفاوت - كذا (٤) فى ظ : منهم (٥) فى ظ : أيد (٦) فى ظ : الباعث (٧) تقدم فى الأصل على « أى أيها » (٨) من ظ ، وفى الأصل : (الضعفاء ، وفى مد : ضعفاء (٩) زيد من ظ و مد (١٠) فى ظ : منه .

أبى وقاص وجماعة رضى الله عنهم كانوا يلقون من المشركين بمكة أذى كثيرا قبل أن يهاجروا، ويقولون: يا رسول الله! اتذن لنا في قتالهم فانهم قد آذونا، / فيقول [لهم - ٢] رسول الله صلى الله عليه وسلم / ٤٩٥

«كفوا أيديكم، فاني لم أؤمر بقتالهم، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة»
 • فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله سبحانه وتعالى بقتال المشركين شق ذلك على بعضهم - حكاه البخارى عن الكلبي، و حكاه الراحدى عنه بنحوه،
 و روى بسنده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابه رضى الله تعالى عنهم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا: يا رسول الله! كنا في عز ونحن مشركون، فلما آمنا صرنا أذلة،
 ١٠ فقال «إني أمرت بالغزو، فلا تقاتلوا القوم، فلما حوله الله تعالى إلى المدينة أمره بالقتال فكفوا، فأنزل الله عز وجل "الم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم" - الآية • وهذا يفهم أن نسبة القول إليهم إنما هي لأن حالهم في التأخر عن المبادرة إلى القتال حال من يقول ذلك، فالمراد من الآية إلهابهم إلى القتال وتهيجهم^٢، ليس غير •

١٥ ولما عجب^٤ عليه الصلاة والسلام منهم إنكارا عليهم كان كأنه قال: فما أقول لهم؟ أمره^٥ بوعظهم وتضليل عقولهم وتقييل^٦ آرائهم^٧

(١) في الأصول: كثير (٢) زيد من ظ و مد (٣) في ظ و مد: تهيجهم •
 (٤) في الأصل و مد: عجب، وفي ظ: تمجته - كذا (٥) من إنظ و مد، وفي الأصل: قامر (٦) قيل رأي: خطأ وقبحه، وفي الأصل: تسيل، وفي ظ: تقييل، وفي مد: تقييل - كذا (٧) في ظ: أكرامهم •

بقوله: ﴿ قل متاع الدنيا قليل ع ﴾ أى ولو فرض أنه مدّ فى آجالكم إلى أن تملوا الحياة، فإن كل منقطع قليل، مع أن نعيمها غير محقق الحصول، وإن حصل كان منقضا بالكدورات ﴿ والأخرة خير لمن اتقى ﴾ أى لأنها لا يفتنى نعيمها مع أنه محقق ولا كدر فيه، وهى شر من الدنيا لمن لم يتق^١، لأن عذابها طويل^٢ لا يزول ﴿ ولا تظلمون ٥ قتيلا د ﴾ أى لا فى دنياكم بأن تنقص آجالكم بقتالكم، ولا أرزاقكم باشتغالكم^٣، ولا فى آخرتكم بأن يضيع^٤ شيء من ثوابكم على ما تنالونه^٥ من المشقة، لأنه سبحانه وتعالى حكيم لا يضع شيئا فى غير موضعه^٦، ولا يفعل شيئا إلا على قانون الحكمة، فالكم تقولون قول المتهم: لم فعلت؟ أتخشون [الظلم فى إيجاب ما لم يجب عليكم وفى نقص الرزق ١٠ والعمر؟ تعالى الله عن ذلك! بل هو - مع أن سنته -^٧ العدل وله أن يفعل ما^٨ شاء، "لا يسئل عما يفعل" - يحسن^٩ ويعطى من تقبل^{١٠} إحسانه اسم الفضل .

ولما زهدهم فى دار المتاع والآكدار^{١١} على تقدير طول البقاء،

- (١) زيد بعده فى ظ: عذابها (٢) زبدت الواو بعده فى ظ (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: باشتغالكم (٤) فى ظ: يطبع (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: تنالوه (٦) فى ظ: محله (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٨) زيد فى ظ: لا . (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: يحسن (١٠) فى ظ: يقبل (١١) فى ظ: الاقدار .

و كانوا كأنهم يرجون بترك القتال الخلود، أو تأخير موت يديه^١ القتال؛ نيههم على ما يتحققون من أن النية منهل لا بد من وروده في الوقت الذي قدر له [و-^٢] إن امتنع^٣ الإنسان منه في الحصون^٤، أو رمى نفسه في المتالف، قال تعالى - ميكتا من قال ذلك، مؤكدا بما النافية لتقيض ما تضمنته الكلام لأن حالهم حال من ينكر الموت بغير

٥ القتال، محييا^٥ بحاق^٦ الجواب بعد ما أورد الجواب [الأول -^٧] على سبيل التناول :- (إن ما تكونوا) أيها الناس كلكم مطيعكم وعاصيكم (يدرككم الموت) أي فانه طالب، لا يفوته هارب (ولو كنتم في بروج) أي حصون بروج داخل بروج، أو كل واحد^٨ منكم في برج .

١٠ ولما كان ذلك جمعا ناسب التشديد المراد به الكثرة في (مشيدة^٩) أي مطولة، كل واحد^{١٠} منها شاق في الهواء منيع، وهو مع ذلك مطلى بالشيد^{١١} أي بالجلس، فلا خلل فيه أصلا، ويجوز أن يراد بالتشيد مجرد الإيقان^{١٢}، يعني أنها مبالغ في تحصينها - لأن السياق أيضا يقتضيه، فاذا كان لا بد من الموت فلأن يكون في الجهاد الذي يستعقب

١٥ السعادة الأبدية أولى من أن يكون في غيره .

(١) من ظ و مد، وفي الأصل : يسبب (٢) زيدت الواو من مد (٣) من ظ و مد، وفي الأصل : لامتنع (٤) من ظ و مد، وفي الأصل : الحصول . (٥) من ظ و مد، وفي الأصل : محييا - كذا (٦) في ظ : بخلق . و الخلق : الكامل في الشيء (٧) زيد من ظ و مد (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ . (٩-٩) في ظ : بطل بالسيد - كذا (١٠) في ظ : بالاثاق - كذا .

- ثم عطف ما بقى من أقوالهم على ما سلف منها فى قوله "ربنا لم
 كتبت" - إلى آخره وإن كان هذا الناس منهم غير الأولين، ويجوز
 أن يقال: إنه لما أخبر أن الحنفى لا يقضى من القدر أتبع ذلك حالا لهم
 'مبكتا به لمن' تولى فى أمره، مؤذنا بالالتفات إلى الغيبة إعراضا عن
 خطائهم ببعض غضب، لأنهم جمعوا إلى الإخلال بتعظيمهم لله تعالى ٥
 الإخلال 'بالأدب مع الرسول صلى الله عليه وسلم الذى أرسله ليطاع
 بأذن الله قال: (وإن) أى قالوا ذلك والحال أنه إن (تصبيهم)
 [أى - ٢] بعض المدعوين من الأمة، وهم من كان فى قلبه مرض
 (حسنة) أى شئ 'يحبهم، ويحسن' وقعه عندهم من أى شئ. كان
 (يقولوا هذه من عند الله ج) أى الذى له الأمر كله، لا دخل لك فيها ١٠
 (وإن تصبيهم سيئة) أى حاله تسوهم * من أى * جهة كانت (يقولوا
 هذه من عندك ه) أى من جهة حلولك فى هذا البلد تطيرا بك .
 ولما كان هذا أمرا فادحا، وللقواد محرقا وقادحا، سهل عليه
 بقوله: (قل كل) أى ٦ من السيئة والحسنة فى الحقيقة دينية كانت
 أو أخروية (من عند الله ه) أى الذى له كل شئ، ولا شئ لغيره، ١٥
 وذلك كما قالوا لما مات أبو أمامة أسعد بن زرارة قيب بنى النجار
 رضى الله تعالى عنه ٧ عند ما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم،
 (١-١) فى ظ: مسكتا به من (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الاجلال (٣) زيد
 من ظ ومد (٤-٤) فى ظ: تعجبهم وتحسن (٥-٥) فى ظ: أى من (٦) سقط
 من ظ (٧) من مد، وفى الأصل وظ: عنهم .

٥ ' فقال النبي صلى الله عليه وسلم^١ - كما في السيرة -: بنس الميت أبو أمامة لليهود^٢
و منافق العرب ! يقولون : لو كان نيا لم يمت صاحبه ، ولا أملك [لنفسى
و لا لصاحي من الله شيئاً - ٢] .

[و لما تسبب عن هذا معرفة أنهم أخطأوا في ذلك - ٤] ، فاستحقوا
٥ الإنكار قال منكرا عليهم : ﴿ فإ ﴾ و حرقم بقوله : ﴿ لآهولاء ﴾
و كأنه قال : ﴿ القوم ﴾ الذى هو دال على القيام و الكفاية ، إما تهكما
بهم ، وإما نسبة لهم إلى قوة الأبدان^٦ و ضعف المكان ﴿ لا يكادون
يفقهون ﴾ لا يقربون من أن يفهموا ﴿ حديثاء ﴾ أى يلقى إليهم أصلاً
ضماً جيداً .

١٠ و لما أجابهم بما هو الحق إجماداً عليهم ما هو الأدب للملاحظة
السبب فقال مستأثفاً : ﴿ ما أصابك من حسنة ﴾ أى نعمة دينوية
أو أخروية ﴿ فن الله ﴾ أى إجماداً و فضلاً . و الإيمان أحسن الحسنات ،
قال الإمام : إنهم يقولون : ﴿ إنهم - ٧ ﴾ اتفقوا على أن قوله " و من
أحسن قولاً بمن دعا الى الله^٨ " المراد به كلمة الشهادة ﴿ و ما أصابك ﴾
١٥ و أنت خير الخلق ﴿ من سيئة ﴾ أى بلاء ﴿ فن نفسك ﴾ أى بسببها^٩
فخيرك بطريق الأولى .

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) فى ظ : اليهود (٣) زيد ما بين الحاجزين
من ظ و مد وسيرة ابن هشام ١ / ١٨٠ (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ
ومد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : الايدان - كذا (٧) زيد
من ظ (٨) سورة ٤١ آية ٣٣ (٩) فى ظ : ليمها - كذا .

ولما اقتضى قولهم إنكار رسالته^١ صلى الله عليه وسلم إلا إن فعل كل غارقة، وأخبر سبحانه وتعالى بأنه مستوٍ مع الخلق في القدرة قال سبحانه وتعالى يخبرنا بما اختصه به عنهم: ﴿ و أرسلناك ﴾ أى محتصين لك بعظمتنا ﴿ للناس ﴾ أى كافة ﴿ رسولا ﴾ أى قفعل^٢ ما على الرسل من البلاغ ونحوه، وقد اجتهدت في البلاغ والنصيحة، ولم نجعلك هـ إلها تأتى^٣ [بما -^٤] يطلب منك من خير وشر، فإن أنكروا رسالتك فأنه يشهد بنصب المعجزات والآيات البينات^٥ ﴿ وكفى بالله ﴾ المحيط علما و قدرة ﴿ شهيدا ﴾ لك بالرسالة [و البلاغ، ولما نفي عنهم في التخلف عن طاعته إلى أن ختم بالشهادة برسالته؛ قال مرغبا -^٦] مرها على وجه عام يسكن قلبه، ويخفف من دوام عصيانهم له،^٧ دالا على^٨ ١٠ عصمته في جميع حركاته وسكناته: ﴿ من يطع الرسول ﴾ أى كما هو مقتضى حاله ﴿ فقد اطاع الله ج ﴾ الملك الأعظم الذى لا كفوء له، لأنه داع إليه، وهو لا ينطق عن الهوى، إنما يخبر بما يوحى إليه ﴿ ومن تولى ﴾ أى عن^٩ طاعته .

ولما كان التقدير: فأنما عصى الله، والله سبحانه وتعالى عالم به ١٥ وقادر عليه، فلو أراد^{١٠} لرده ولو شاء لأهلكه بطغيانه، فتركه وذاك^{١١} ١٥

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: برسالته (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: ففعل (٣) سقط من ظ (٤) زيد من مد (هـ) زيد ما بين الخجزيين من ظ و مد. (٦-٧) تكرر ما بين الرقيين في الأصل (٧) في ظ: على (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: اراده

عبر عن ذلك كله بقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَاكَ﴾ أي بعظمتنا ﴿عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾
إنما أرسلناك داعيا .

ولما كان من شأن الرسول صلى الله عليه وسلم أن يحفظ ن
أطاعه و من عصاه ليبلغ ذلك من أرسله ، وكان سبحانه و تعالى قد
٥ أشار له إلى الإعراض عن ذلك ، لكونه لا يحيط بذلك علما وإن اجتهد؛

شرع يخبره ببعض ما يخفونه فقال حاكيا لبعض أقوالهم مينا لتفاتهم
فيه و خداعهم: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي إذا أمرتهم بشيء من أمرنا و هم
بحضرتك ﴿طَاعَةٌ﴾ أي كل طاعة منك دائما، نحن ثابتون على ذلك،
و التكثير للتعظيم بالتعميم^٢ ﴿فَادَا بُرْزُوا﴾ أي خرجوا ﴿من عندك

١٠ بيت طائفة - هم في غاية التمرد ﴿منهم﴾ أي قدرت و زورت على
غاية من التقدير و التحرير^٣ مع الاستدارة و التقابل كفعل من يدبر الأمور

و يحكمها و يتقنها ليلا ﴿غير الذي تقول﴾ أي تجدد قوله لك في كل
حين من الطاعة الى أظهرها [أو غير قولك الذي لفته لهم ، و أدمم
أبو عمرو^٤ و حمزة^٥ اتاء بعد تسكينها استقالا لتوالى الحركات -^٦] في
١٥ الطاء لقرب المخرجين ، و الطاء تزيد بالإطباق ، فحسن إدغام الالف في
الآزبد ؛ و أظهر الباقون ، و الإدغام أوفق لحالهم ، و الإظهار أوفق^٧ لما^٨

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: بالعميم (٣) في ظ: التحدير.
(٤) من ثر الرجان ١/٢٧٩، وفي ظ: المومر، وفي مد: للمومروا - كذا .
(٥) من مد و ثر الرجان ، وفي ظ: همزة - كذا بالهاء (٦) زيد ما بين الحاجزين
من ظ ومد (٧) في ظ: أظهر (٨) زيد بعده في الأصل: صلح، ولم تكن الزيادة
في ظ ومد خدماها .

فصح من محالهم.

ولما كان الإنسان من عاداته إثبات الأمور التي يريد تخليدها
بالكتابة أجرى الأمر على ذلك فقال: ﴿ والله ﴾ أى والحال أن الملك
المستجمع لصفات الكمال ﴿ يكتب ما يبتون ع ﴾ أى يحددون تبيته^١
كلما فعلوه، وهو غنى عنه ولكن ذلك ليقربهم^٢ إياه يوم يقوم الأشهاد،^٣
و يقيم به الحجة عليهم على ما جرت به عاداتهم، أو يوحى به^٤ إليك
فيفضحهم^٥ بكتابته وتلاوته^٦ مدى الدهر. فلا يظنوا أن تبيتهم^٧
يعنيهم^٨ شيئاً.

ولما تسبب عن ذلك كفايته صلى الله عليه وسلم هذا المهم قال:
﴿ فاعرض عنهم ﴾ أى فانهم بذلك لا يضررون إلا أنفسهم ﴿ وتوكل ﴾^٩
أى فى شأنهم وغيره ﴿ على الله ﴾ أى الذى لا يخرج شئ عن مراده
﴿ وكنى بالله ﴾ أى المحيط علماً وقدره ﴿ وكيلاه ﴾ فنتظر كيف
تكون العاقبة فى أمرك وأمرهم.

ولما كان سبب إبطانهم خلاف ما يظهرونه^{١٠} اعتقاد أنه صلى الله
عليه وسلم رئيس، لا يعلم إلا ما أظهره^{١١} لا رسول^{١٢} من الله الذى^{١٣}
يعلم السرر^{١٤} أخفى؛ [سبب - ١٥] عن ذلك على وجه الإنكار إرشادهم
(١) فى ظ: تبعيته، وفى مد: بتبعيته - كد (٢) فى ظ: أقولهم (٣) سقط من
ظ (٤) فى ظ: يفضحهم (٥) من ظ ومد، وفى لأصل: تلاوة (٦) فى ظ:
تعيبتهم (٧) من مد، وفى لأصل: بيتهم. وفى ظ: نفيهم - كد (٨) فى مد:
يظهرون (٩-١٠) فى ظ: لرسول (١١) زيد من ظ ومد.

إلى الاستدلال على رسالته بما يزيل الشك ويوضح الأمر، وهو تدبر^١
 هذا القرآن المتناسب المعاني، المعجز المباني، الفائت لقوى المخلوق،
 المظهر لخفاياهم^٢ على اجتهدهم في إخفائها، فقال سبحانه وتعالى دالا على
 وجوب النظر في القرآن والاستخراج للمعاني منه: ﴿ أفلا يتدبرون ﴾
 ٥ أي يتأملون، يقال: تدبرت الشيء - إذا تفكرت في^٣ عاقبه و آخر
 أمره ﴿ القرآن^٤ ﴾ أي الجامع لكل ما يراد عليه من تمييز الحق من
 الباطل على نظام لا يحتمل ونهج لا يميل؛ قال المهدوي^٥: وهذا دليل
 على وجوب تعلم معاني القرآن وفساد قول من قال: لا يجوز أن
 يؤخذ منه إلا ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، ومنع أن يتأول
 ١٠ على ما يسوغه لسان العرب، وفيه دليل على النظر والاستدلال .

ولما كان التقدير: فلو كان من عند غير الله لم يخبر بأسرارهم،
 عطف عليه قوله: ﴿ ولو كان من عند غير الله ﴾ أي الذي له الإحاطة
 الكاملة - كما زعم الكفار ﴿ لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ أي في
 المعنى بالتناقض والتخلف عن الصدق في الإخبار بالمخفيات أو بعضها،
 ١٥ و في النظم بالتفاوت في الإعجاز؛ فاذا علموا أنه من عند الله بهذا الدليل
 القطعي حفظوا أسرارهم كما يحفظون علانيتهم، لأن الأمر بالطاعة
 مستوٍ عند السر والعلن: و التقييد بالكثير يفيد أن المخلوق عاجز عن
 (١) في ظ: يدبر (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: لخفاياهم (٣) في ظ: على .
 (٤) وهو أحمد بن عمار بن أبي العباس المغربي أبو العباس، نحوي لغوي مقرئ
 مفسر - كما في معجم المؤلفين ٢/ ٢٧٠ .

التحرز من النقص العظيم بنفسه^١، وإفهامه - عند استثناء^٢ قبيض التالى -
وجود الاختلاف اليسير فيه تدفعه الصرائح .

ولما أمر سبحانه وتعالى بالنفر إلى الجهاد على الحزم والحذر ،
وأولاه الإخبار بأن من الناس المغرر [والمخذل - ٣] تصرّحاً بالثانى
وتلويحاً إلى الأول ، وحذر منهما ومن غيرهما إلى أن ختم بأمر^٤
الماكرين ، وبأن القرآن قيم لا عوج فيه^٥؛ ذكر أيضاً المخذلين والمغررين
على وجه أصرح من الأول ميّناً ما كان عليهم فقال: ﴿ وإذا جاءهم ﴾
أى هؤلاء المزلزلين ﴿ امر من الامر ﴾ من غير / ثبت ﴿ أو الخوف ﴾
كذلك ﴿ اذاعوا ﴾ أى أوقعوا الإذاعة لما يقدرّون عليه من المفاسد

١٨/

- به^٦) أى بسببه من غير علم منهم بصدقه من كذبه ، وحقه من ١٠
باطله . و متفقه من مختلفه . فيحصل^٧ الضرر البالغ لأهل الإسلام ، أقله
قلب الحقائق ؛ قال فى القاموس : أذاعه و به : أفشاه ونادى به فى الناس .
وذلك كما قالوا فى أمر الأمن حين انهزم أهل الشرك بأحد ، فتركوا
المركز الذى وضعهم^٨ به^٩ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخالفوا
أمره وأمر أميرهم ، فكانت سبب كفة المشركين وهزيمة المؤمنين ، ١٥
وفى أمر الخوف حين صاح الشيطان : إن محمداً قد قتل ، فصدقوه وأذاعه
بعضهم لبعض . وانهزموا وأرادوا الاستجارة بالكفار من أبى سفيان
(١) من مد ، وفى الأصل : نفسه ، وفى ظ : ينقصه (٢) سقط من ظ (٣) زيد
من ظ ومد (٤) فى ظ : ليحصل (٥) فى ظ : وصفهم (٦-٧) سقط ما بين
الرتبين من ظ .

وَأَبَى عَامِرٌ ، وَكَذَا مَا أَشَاعُوهُ^١ عِنْدَ الْخُرُوجِ إِلَى^٢ بَدْرِ الْمَوْعِدِ مِنْ أَنْ
 أَبَا^٣ سَفِيَّانٍ قَدْ جَمَعَ لَهُمْ مَا لَا يَحْصِي كَثْرَةً ، وَأَنَّهُمْ إِنْ لَقَوْهُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ
 أَحَدٌ - إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْإِرْجَافِ إِلَى أَنْ صَارَتِ الْمَدِينَةُ تَقُورٌ بِالْشَرِّ
 فُورَانَ الْمَرْجُلِ ، حَتَّى أَجْعَمُوا^٤ كُلَّهُمْ - أَوْ إِلَّا أَقْلَهُمْ - حَتَّى^٥ قَالَ النَّبِيُّ
 ٥ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَاللَّهِ لَا أَخْرُجُ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مَعِيَ أَحَدٌ ! فَاسْتَجَابُوا
 حَيْثُئذِ ، وَاسْتَكْبَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ شَجَاعَةً وَأَنَالَهُمْ طُمَأْنِينَةً ، فَرَجَعُوا بِنِعْمَةٍ
 مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسُهُمْ سُوءٌ كَمَا وَعَدَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَرَسُولُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ صَبَرُوا وَاتَّقَوْا ، فَكَذَبَ^٦ ظُهُمٌ وَصَدَّقَ اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ ، وَفِي هَذَا إِرْشَادٌ إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ عَلَى كَوْنِ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِهِ
 ١٠ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِمَا يَكْذِبُ مِنْ أَخْبَارِهِمْ هَذِهِ^٧ الَّتِي يَشِيعُونَهَا^٨ ، وَيَخْتَلِفُ ،
 وَأَنْ [مَا - ^٩] كَانَ مِنْ غَيْرِهِ تَعَالَى فَيَخْتَلِفُ - وَإِنْ تَحَرَّى فِيهِ مُتَشَبِهٌ -
 وَإِنْ جَلَّ عَقْلُهُ وَتَاهَى نَبْلُهُ إِلَّا إِنْ اسْتَقْدَّ^{١٠} عَقْلُهُ إِلَى مَا وَرَدَ عَنِ الْعَالَمِ
 بِالْعَوَاقِبِ ، الْمُحِيطِ بِالْكَوَانِ عَلَى لِسَانِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
 وَالتَّحِيَّةِ وَالْإِكْرَامِ ، وَإِلَى أَنْ الْقِيَاسُ حُجَّةٌ ، وَأَنْ تَقْلِيدُ الْقَاصِرِ لِلْعَالِمِ
 ١٥ وَاجِبٌ ، وَأَنْ الْإِسْتِنْبَاطَ وَاجِبٌ عَلَى الْعُلَمَاءِ ، وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (١) مِنْ مَدٍّ ، وَفِي الْأَصْلِ وَظ : شَاعُوهُ (٢-٣) تَكَرَّرَ مَا بَيْنَ الرَّقِيقَيْنِ فِي الْأَصْلِ
 بَعْدَ « أَحَدٍ إِلَى » (٣) مِنْ ظٍّ وَمَدٍّ ، وَفِي الْأَصْلِ : أَحْجَبُوا - كَذَا (٤) فِي ظٍّ :
 مِنْ (٥) مِنْ ظٍّ وَمَدٍّ ، وَفِي الْأَصْلِ : فَكَذَّبُوا (٦) مِنْ مَدٍّ ، وَفِي الْأَصْلِ :
 هَذَا ، وَقَدْ سَقَطَ مِنْ ظٍّ (٧) فِي ظٍّ : تَشِيعُونَهَا (٨) رِيدَ مِنْ ظٍّ وَمَدٍّ (٩) مِنْ
 ظٍّ وَمَدٍّ ، وَفِي الْأَصْلِ : مُنْسِيهِ - كَذَا (١٠) فِي ظٍّ : ائْتَدَ .

رأس العلماء ، و إلى ذلك يؤى قوله تعالى : ﴿ و لو رده ﴾ أى ذلك الأمر الذى لا نص فيه من قبل أن يتكلموا به ﴿ الى الرسول ﴾ أى نفسه إن كان موجودا ، وأخباره ^١ إن كان مفقودا ﴿ و الى اولى الامر منهم ﴾ أى المتأهلين لأن يأمرؤا وينهؤا من الامراء بالفعل ^٢ أو بالقوة من العلماء وغيرهم ﴿ لعله ﴾ أى ذلك الأمر على حقيقته و هل هو بما ٥ يذاع أولا ﴿ الذين يستنبطونه ﴾ أى يستخرجونه بقطعتهم وتجربتهم كما يستخرج الإنباط المياه و منافع الارض ﴿ منهم ^٣ ﴾ أى من الرسول و اولى الامر .

و لما كان التقدير : فلو لا فضل الله عليكم و رحمته بالرسول و وراث ^٤ عليه ^٥ لاستيحيت بأشاعتهم ^٦ هذه بيضة الدين و اضمحلت أمور المسلمين ؛ ١٠ عطف عليه قوله : ﴿ و لو لا فضل الله عليكم ﴾ أى أيها المتسمون بالإسلام بآزال الكتاب و تقويم العقول ﴿ و رحمته ﴾ بارسال الرسول ﴿ لا تبعتم الشيطان ﴾ أى المطرود ^٧ المحترق ﴿ الا قليلا ﴾ أى منكم فانهم لا يبعونه ^٨ حفظا من الله سبحانه و تعالى بما وهبهم من صحيح العقل من غير واسطة رسول ؛ و هذه الآية من المواضع المستعصبة ^٩ على الأنفهام ١٥ بدون توقيف على المراد بالفضل إلا عند من آتاه الله سبحانه و تعالى علما بالمناسبات ، و فيها ثاقبا بالمراد بالسياقات ، و هطلة بالأحوال و المقامات

(١) فى ظ : اختاره (٢) فى ظ : با - كذا (٣) فى ظ : وارث (٤-٤) فى ظ : لاستيحيت بأشاعتهم (٥) فى ظ : الطر - كذا (٦) زيد بعده فى الأصل : بهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٧) فى ظ و مد : المستعصبة .

تقرب من الكشف، وذلك ان من المقرر أنه لا بد من مخالفة^١ حكم
المستثنى^٢ لحكم المستثنى^٣ منه، وهو هنا من وجد عليهم الفضل والرحمة
فاهتدوا، ومخالفة المستثنى لهم تكون بأحد أمور ثلاثة كل/ منها^٤ / ٤٩٩

فاسد، إما بأن يعدموا الفضل فيقبهوه^٥، ويلزم عليه أن يكون الضال
أقل من المهتدي، وهو خلاف المشاهد؛ أو^٦ بأن يعدموه^٧ فلا يقبوه.
فيكونوا مهتدين من غير فضل؛ أو بأن يوجد عليهم الفضل فيقبهوه،
فيكونوا ضالين مع الفضل والرحمة اللذين كانا سببا في امتناع الضلال
عن المخاطبين، فيكونان تارة مانعين، وتارة غير مانعين، فلم يفيدا إذن
مع أنه أيضا يلزم عليه أن يكون الضال أقل من المهتدي؛ فإذا حل
١٠ الكلام على أن المراد بالفضل الإرسال وضح المعنى ويكون التقدير:
ولو لا إرسال الرسول لا تبعم الشيطان إلا قليلا منكم، فانهم لا يتبعونه^٨
من غير إرشاد الرسول، بل بهداية من الله سبحانه وتعالى وفضل
بلا واسطة كقس^٩ بن ساعدة وزيد بن عمرو بن قنيل وورقة بن نوفل؛
والدليل^{١٠} على هذا المقدر^{١١} أن السياق لرد الأشياء كلها إلى الرسول
١٥ صلى الله عليه وسلم، والمنع من الاستقلال بشيء دونه.

ولما بين سبحانه وتعالى تفاقمهم المقتضى لتقاعدكم عن الجهاد بأنفسهم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: مخالفة - كذا (٢ - ٣) سقط ما بين الرقین
من ظ (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: منها (٤) في ظ: فيقبهونه (هـ) من
مد، وفي الأصل: بأن يعدموا، وفي ظ: فلا يعدموه (٦-٧) في ظ: فانكم
لا تبعونه (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: كقيس (٨) سقط من ظ.

و تشيطنهم لغيرهم ، كان ذلك سبباً لأن يمضى صلى الله عليه وسلم لأمره سبحانه وتعالى^١ من غير التفات إليهم واقصوا أو ناقضوا ، فقال سبحانه وتعالى بعد الأمر بالنفريات وجيهاً ، ويان أن منهم المبطىء ، مشيراً إلى أن الأمر باق وإن بطل الكل : ﴿قاتل في سبيل الله ج﴾ أى الذى له الأمر كله ولو كنت وحدك .

- ولما كان كأنه قيل : فما أفضل فيمن أرسلت إليهم إن لم يخرجوا ؟ قال - معلماً بأنه^٢ قد جعله^٣ أشجع الناس وأعلمهم بالحروب وتديرها ، وهو مع تأييده بذلك قد تكفل بنصرته ولم يكله إلى أحد - : ﴿لا تكلف الا نفسك﴾ [أى ليس عليك -^٤] ثم أتباعك لو تخلفوا عنك ، وقد أعادهم الله سبحانه وتعالى من ذلك ، ولا ضرر عليك فى الدنيا أيضاً ١٠ من تخليهم ، فإن الله سبحانه وتعالى ناصر كل وحده^٥ ، وليس النصر إلا بيده سبحانه وتعالى ، وما^٦ كان سبحانه وتعالى ليأمره بشيء إلا وهو كفوء له ، فهو ملىء بمقاتلة الكفار كلهم^٧ وحده وإن كانوا أهل الأرض كلهم ، ولقد عزم فى غزوة بدر الموعد - التى قيل : إنها سبب نزول هذه الآية - على الخروج إلى الكفار ولو لم يخرج معه أحد ، وقد اقتدى به صاحبه الصديق^٨ رضى الله تعالى عنه فى قتال أهل الردة فقال للصحابه رضى الله تعالى عنهم : والله لو لم أجد إلا هاتين - يعنى ابنتيه : (١) زيد بعده فى ظ : فقال (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد من ظ ومد ، غير أن هـ أى غير موجود فى ظ (٤) فى ظ : وحدك (هـ) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا (٦) سقط من ظ .

عائشة و أسماء رضى الله تعالى عنهما - لقاتلهم^١ بهما .

ولما كان ذلك قد يفتقر عن الدعاء قال^٢ : ﴿ وحرص المؤمنين ﴾
 أى مُرهم بالجهاد و انهم عن تركه و عن مواصلة كل من يبطهم عنه
 [و عظمهم -^٣] و اجتهد فى أمرهم حتى يكونوا مستعدين للفر متى ندبوا
 ٥ . حتى كأنهم لشدة استعدادهم حاضرون فى الصف دائما . ثم استأنف
 الذكر لثمرة ذلك فقال : ﴿ عسى الله ﴾ أى الذى استجمع صفات الكمال
 ﴿ ان يكف ﴾ بما له من العظمة ﴿ باس الذين كفروا^٤ ﴾ أى عن أن
 يمتنوك من إظهار الدين بقتالك و قتال من تحرضه^٥ ، و لقد فعل سبحانه
 و تعالى ذلك ، فصدق وعده ، و نصر عبده ، و هزم الأحزاب وحده ،
 ١٠ حتى ظهر الدين ، و لا يزال ظاهرا حتى يكون آخر ذلك على يد عيسى
 عليه الصلاة و السلام .

ولما كان السامع ربما فهم أنه لا يتأتى [كفهم -^٦] إلا بذلك ،
 قال ترغيبا و ترهيبا و احتراسا : ﴿ والله ﴾ أى الذى لا مثل له ﴿ اشد
 باسا ﴾ أى عذابا و شدة من المقاتلين و المقاتلين^٧ ﴿ و اشد تنكيلا ﴾
 ١٥ أى تعذبا بأعظم العذاب ، ليكون ذلك مهلكا للعذب و مانعا لغيره عن
 مثل فعله ، قال الإمام أبو عبد الله القزاز : [يقال -^٨] : نكلته تنكيلا -
 إذا عملت به عملا يكون نكالا لغيره ، أى عبرة فيرجع عن المراد من

(١) فى ظ : لقاتلهم (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ (٤-٤) فى ظ : استعدادهم
 حاضرين (٥) سقط من مد (٦) فى ظ : محرضه - كذا غير منقوط (٧) زيد
 من ظ و مد (٨) فى ظ : المقابلين .

أجله ، وهو أن الناظر إليه و الذي يُلغى ذلك يخاف^١ أن يحل به مثله ،
أى فيكون له ذلك قيدا عن الإقدام ؛ و النكل - بالكسر : القيد .

- و لما كان / ذلك موجبا للرجة فى طاعة النى صلى الله عليه وسلم /
لا سيما فى الجهاد ، و للرجة فىمن كان بصفة المؤمنين من الإقبال على الطاعة ،
و الإعراض عن كل من كان بصفة المنافقين ، و الإدامة لطردهم و إبعادهم ٥
و الغلظة^٢ عليهم ، و الحذر من مجالستهم حتى يتبين إخلاصهم ، و كان
بين كثير^٣ من خلص الصحابة رضى الله تعالى عنهم و بينهم قرابات
توجب العطف المقتضى للشفقة عليهم ، الحاملة للشفاعة فيهم ، إما بالإذن
فى التخلف عن الجهاد لما يزخرفون القول^٤ من الإعذار الكاذبة ،
[أو - °] فى العفو عنهم عند الثور على قائصهم ، أو فى إعانتهم أو إعانة ١٠
غيرهم بالمال و النفس فى أمر الجهاد عند ادعاء أن المانع له عنة العجز -
و فى غير ذلك . و كانت التوبة معروضة^٥ لهم و لغيرهم ، و كان البر
ما سكن إليه^٦ القلب ، و الإثم ما حاك فى الصدر ، و الإنسان على نفسه
بصيرة ، و كانت^٧ البواطن لا يعلنها إلا الله سبحانه و تعالى ، و كان
الإنسان ربما أظهر^٨ سرا^٩ فى صورة^{١٠} خيرا ؛ رغب سبحانه و تعالى فى البر ، ١٥
و حذر^{١١} من الإثم بقوله - معهما مستأنفا فى جواب من كأنه قال :

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : يخالف (٢) فى ظ : الفظ (٣) فى ظ : بكتير .
(٤) سقط من ظ و مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) من مد ، و فى الأصل وظ :
عند (٧) فى ظ : معروضة (٨ - ٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) سقط من
ظ (١٠) فى ظ : سرا (١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : سورة (١٢) من ظ
و مد ، و فى الأصل : حذرا .

أما تقبل فيهم شفاعته :- (من يشفع) أى يوجد ويحدد ، كائنا من كان ، فى أى وقت كان (شفاعته حسنة) أى يقيم بها عذر المسلم فى كل ما يجوز^٢ فى الدين ليوصل إليه خيرا ، أو^٣ يدفع عنه ضيرا^٤ (يكن له نصيب منها) بأجر تسيبه فى الخير (ومن يشفع) كائنا من كان ، ٥ فى أى زمان كان (شفاعته سيئة) أى بالذنب عن مجرم فى أمر لا يجوز ، والتسبب فى إعلاته وجبر^٥ دائه ؛ وعظم الشفاعته السيئة لأن دره^٦ المفسد أدلى من جلب المصالح ، فقال - معبرا بما يفهم النصيب و يفهم أكثر منه تغليظا فى الزجر^٧ - : (يكن له كفل منها^٨) وهذا يبان لأن الشفاعته فيهم سيئة إن تحقق إجرامهم ، حسنة إن علت توبتهم ١٠ وإسلامهم .

ولما كان كل من تحريض المؤمنين على الجهاد و الشفاعته الحسنه من وادى « من سن سنة حسنة كان له أجرها و أجر من عمل بها إلى يوم القيامة » حسن^٩ اقترانها جدا ، و النصيب قدر متميز^٩ من الشيء^{١٠} ينخص من هو له ، و كذا الكفل إلا أن الاستعمال يدل على أنه أعظم من النصيب ، ١٥ و يؤيده ما قالوا من أنه قد يراد به الضعف ، فكأنه نصيب متكفل بما هو له

(١) من ظ ، وفى الأصل : يحدد ، وفى مد : تحدد - كذا (٢) فى ظ : تجوز .
 (٣) فى ظ « و » (٤) فى ظ : ضير (٥) فى ظ : حنو ، وفى مد : حر - كذا .
 (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : وزر - كذا (٧) فى ظ : الرر - كذا .
 (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : حسنة (٩) فى ظ : يميز (١٠) زيد بعده فى ظ : بمن هو له .

تعالى لما ذكر ما يوجب الجنة من الإيمان والتقوى، وكان في سياق الوعد لأهل الكتاب الذين هم على شرع أصله حق بتشريع^١ رسول من عند الله، فتركهم لذلك بعيد يحتاج إلى زيادة ترغيب، عبر بالكفل فقال تعالى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ"^٢ - إلى آخرها.

ولما كان النصيب ميبها^٣ بالنسبة [إلى علمنا لتفاوته بالنسبة -^٤] إلى قصور الشافعين، وإقدامهم على الشفاعة على علم أو جهل وغير ذلك مما لا يمكن الإحاطة به إلا الله سبحانه وتعالى علما وقدره؛ قال تعالى مرغبا^٥ "مرها: (وكان الله) أي ذو الجلال والإكرام^٦ (على كل شيء) من الشافعين وغيرهم وجزاء الشفاعة (مقيتا) أي حفيظا وشهيدا وقديرا على إعطاء ما يقوت من أخلاق النفوس وأحوال القلوب وأرزاق الأبدان وجميع ما به القوام جزاء وابتداء من جميع الجهات، وعلى تقدير ما يستحق كل أحد^٧ من الجزاء على الشفاعة وكل خير وشر.

ولما كان ذلك موجبا للاعراض عنهم^٨ رأسا ومناذتهم قولا وفعلا. بين سبحانه وتعالى أن التحية ليست من وادي الشفاعة، وأن الشفاعة تابعة للعلم، والتحية تابعة للظاهر، فقال سبحانه وتعالى عاطفا

(١) في ظ: تشريع (٢) سورة ٥٧ آية ٢٨ (٣) في ظ: منها (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد، غير أن «إلى» ليس في ظ (٥) سقطت الواو من ظ ومد (٦) في مد: الجمال (٧) في ظ: واحد (٨) زيدت الواو بعده في ظ.

على ما تقديره : فلا تشفعوا فيهم وأنتم تعملون سوء مقاصدهم ، فقال
معبراً بأداة التحقق بشارة لهم بأنهم يصيرون - بعد ما هم فيه الآن
من التكد - ملوكا ، وفي حكم الملوك ، يحبون ويشفع عندهم ،
وحشا على التواضع : (وإذا حييتم بتحية) أى [أى تحية كانت - ^١]
إذا كانت مشروعة ، وأصل التحية الملك ، واشتقاقها من الحياة ، فكأن ^٥
حياة الملك هى الحياة ، وما عداها عدم ^٢ ، ثم أطلقت على كل دعاء
يبدأ به عند اللقاء ، وقال الأصهباني : لفظ التحية صار كناية عن الإكرام ،
فجميع أنواع الإكرام تدخل ^٣ تحت لفظ التحية (فحيوا باحسن منها)
كأن يزيدوا ^٤ عليها (أو ردوها ^٥) أى من غير زيادة ولا نقص ،
وذلك دال ^٦ على وجوب رد السلام - من الأمر ، وعلى الفور - من الفاء ^٧ ، ^{١٠}
والإجماع موافق لذلك ، وترك الجواب إهانة ، والإهانة ضرر ، والضرر
حرام ، قال الأصهباني : والمبتدئ يقول : السلام عليكم ، والمجيب
يقول ^٨ : وعليكم السلام ، ليكون الافتتاح والاختتام بذكر الله سبحانه
و تعالى . وما أحسن جعلها نالية لآية الجهاد إشارة إلى أن من بذل
السلام وجب الكف عنه ولو كان فى الحرب ، على أن من مقتضيات ^{١٥}
هاتين الآيتين [أن مبنى هذه السورة على التدب إلى الإحسان والتعاطف
(١) زيد من ظ ومد ، غير أنت « أى » ليس فى ظ (٢) من ظ ومد ، وفى
الأصل : عدمهم (٣) فى ظ : يدخل (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : يزيدوا .
(٥) سقط من ظ (٦) فى ظ : الالفاء - كذا (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل :
يقوله

و التواصل، و سبب ذلك إما المال وقد تقدم الأمر به في قوله تعالى
 "و اذا حضر القسمة" - الآية، و إما غيره و من أعظمه القول، لأنه
 ترجمان القلب الذى به العطف، و من أعظم ذلك الشفاعة و التثنية، قال
 عليه الصلاة و السلام فيما أخرجه مسلم و الأربعة عن أبي هريرة رضى الله
 عنه « و الذى نفسى بيده^١ لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، و لا تؤمنوا
 حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم،
 فناسب ذكر هاتين الآيتين - ٢] بعد ذكر آية الجهاد الخمسة بالبأس
 و التنكيل .

ولما كانت الشفاعة أعظمها في الإحسان قدمت و لا سيما
 ١٠. و موجبها الإعراض، و مقصد السورة التواصل، فشأنها أهم و النظر
 إليها أكد، ثم رغب في الإحسان في الرد، و رهب من تركه بقوله
 معللا: ﴿ ان الله ﴾ أى الذى [له - ٢] الإحاطة علما و قدرة ﴿ كان ﴾
 أى أزلا و أبدا ﴿ على كل شيء حسياء ﴾ أى محصيا لجميع المتعددات
 دقيقها و جليلها، كافيا لها في أقواتها و مشروباتها، محاسبا بها، مجازيا عليها،
 ١٥ و ذلك كله شأن المقيت؛ ثم علل ذلك بقوله دالا على تلازم التوحيد
 و العدل: ﴿ الله ﴾ أى الذى لا مثل له ﴿ لا اله الا هو ﴾ أى و قد
 أمركم بالعدل في الشفاعة و السلام، فان لم تفعلوه^١ - لما لكم من النقص
 (١) في ظ: لأن (٢) من مد و مسند الإمام أحمد ١/١٦٧، و في ظ: به (٣) زيد
 ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) في مد: كايثا (٦) من ظ
 و مد، و في الأصل: لم يفعلوه .

التي منها عدم الوجدانية - فهو فاعله ولا بد ، فاحذروه لأنه واحد ،
 فلا معارض له في شيء من الحساب ولا غيره ، ولا يخفى عليه شيء ،
 فالحكم على البواطن إنما هو له تعالى ، وأما أنتم فلم تكلفوا إلا بالظاهر .
 ولما تبين أنه لا معارض له أتج قوله مينا^١ لوقت الحساب الأعظم :
 ﴿ ليجمعنكم ﴾ و أكده باللام والنون دلالة على تقدير القسم لإنكاره
 المنكرين له ، ولما كان التدرج بالإمارة شيئاً فشيئاً ، عبر بحرف الغاية
 فقال : ﴿ الى يوم القيمة ﴾ . والماء للبالغة ، ثم أكده بقوله : ﴿ لا ريب
 فيه ﴾ أى يفصل بينكم وبين من أخبركم بهم من المناقنين وقد أحوالهم
 وبين محالهم ، فيجازى كلا بما يستحق .

ولما كان التقدير : فمن أعظم من الله قدرة ! عطف عليه قوله : ١٠
 ﴿ ومن اصدق من الله ﴾ أى الذى له الكمال كله فلا شوب^٢ نقص^٣
 يلحقه ﴿ حديثاً ﴾ وهو قد وعد بذلك لأنه عين الحكمة ، وأقسم
 / عليه ، فلا بد من وقوعه ، وإذ قد تحرر بما مضى أن المناقنين كفره ،
 ٢ / لا لبس فى أمرهم ، وكشف سبحانه وتعالى الحكم فى باطن أمرهم
 بالشفاعة وظاهره بالتجية ، وحذر من خالف ذلك بما أوجبه على نفسه ١٥
 حكمته من الجمع ليوم الفصل للحكم بالعدل ، وختم بأن الخبر عنهم وعن
 جميع ذلك صدق ؛ كان ذلك سبباً^٤ لجزم القول بشقاوتهم والإعراض
 (١) زيد بعده فى الأصول : والماء للبالغة ، وستأتى الزيادة بعد قوله تعالى " الى
 يوم القيامة " وهو محلها لحذفها من ههنا (٢) فى ظ : شوب - كذا (٣) سقط
 من ظ (٤) زيد بعده فى ظ : لا يدانيه (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل .

عنهم واليعد عن الشفاعة فيهم، و الإجماع على ذلك من كل مؤمن
و إن كان مبنى السورة على التواصل، لأن ذلك إنما هو حيث لا يؤدي
إلى مقاطعة أمر الله، فقال تعالى مبكتا لمن توقف عن الجزم بإبعادهم:
(فألكم) [أيها المؤمنون - ١] (في المنفقين) أي [أي - ٢] شيء
لکم من أمور الدنيا أو^٣ الآخرة في افتراقكم فيهم (فتين) بعضهم
يشتم عليهم و بعضهم يرفق بهم .

ولما كان هذا ظاهرا في بروز الأمر المطاع بيت^٤ القول بكفرهم
وضحه بقوله: (و الله) أي والحال أن الملك الذي لا أمر لاحد
معه (اركسهم) أي ردهم منكوسين مقلوبين (بما كسبوا^٥) أي بعد
١٠ إقرارهم بالإيمان من مثل هذه العظام، فاحذروا ذلك و لا تختلفوا في
أمرهم بعد هذا البيان؛ و في غزوة أحد و التفسير من البخارى عن زيد
ابن ثابت رضى الله تعالى عنه قال: لما خرج النبي صلى الله عليه و سلم
إلى أحد رجع ناس من خرج^٦ معه، و كان أصحاب النبي صلى الله عليه
و سلم [فرقتين - ٧]: فرقة تقول: قاتلهم^٨، و فرقة تقول: لا قاتلهم،
١٥ فزلت: "فألكم في المنفقين" - الآية، و قال: إنها طيبة تنفي^٩ الذنوب
- و في رواية: الخيث - كما تنفي النار خيث الفضة - انتهى . فالمعنى حيثئذ:
اتفقوا على أن تسيروا^{١٠} فيهم بما ينزل عليكم في هذه الآيات .

(١) زيد من ظ (٢) زيد من مد (٣) في ظ « و » (٤) في ظ: ثبت (٥) في ظ:
أوضحه (٦) سقط من ظ (٧) زيد من صحيح البخارى - باب غزوة أحد (٨) من
ظ و مد و صحيح، و في الأصل: يقاتلهم (٩) في ظ: تبقى (١٠) من مد، و في
الأصل: تصيروا، و في ظ: يسروا .

ولما كان^١ حال من يرفق بهم حال من يريد هدايتهم، أنكر سبحانه وتعالى ذلك عليهم صريحا لبث الأمر في كفرهم فقال:
 ﴿اتريدون﴾ أى أيها المؤمنون ﴿ان تهودوا^٢﴾ أى توجدوا الهداية
 فى قلب ﴿من اضل الله^٣﴾ أى وهو الملك الأعظم الذى لا يرد له
 أمر، وهو معنى قوله: ﴿ومن﴾ أى والحال أنه من^٤ ﴿يضل الله﴾ ٥
 أى بجميع أسمائه وصفاته ﴿فلن تجد﴾ أى أصلا أيها المخاطب كائننا
 من كان ﴿له سبيل﴾ أى إلى ما أضله عنه أصلا، والمعنى: إن
 كان رهنكم^٦ بهم رجاء هدايتهم فذلك أمر ليس إلا لله^٧، وإنما عليكم
 أنتم الدعاء، فن أجاب صار أهلا للواصلة، ومن أبى صارت مقاطعة
 ديننا، وقلة^٨ قرية، والإغلاظ عليه واجبا. ١٠

ولما أخبر بضلالهم وئباتهم عليه، أعلم باعراقهم فيه فقال:
 ﴿ودوا﴾ أى أحبوا وتمنوا تمنيا واسعا ﴿لو تكفرون﴾ أى توجدون
 تكفر وتجددونه وتستمرون عليه دائما ﴿كما كفروا﴾ ولما لم يكن
 بين ودم لكفرهم وكونهم مساوين لهم تلازم، عطف [على -^٩]
 الفعل المودود^{١٠} - ولم يسبب - قوله: ﴿ف تكونون﴾ أى [و -^{١١}] ودوا ١٥

(١) سقط من ظ (٢) من القرآن المجيد، وفي الأصول: تهتدوا (٣) من
 ظ ومد، وفي الأصل: رهنكم - كذا (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الله .
 (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: قتته (٦) ريد من ظ ومد (٧) من
 ظ ومد، وفي الأصل: المودود - كذا .

أن^١ يتسبب عن ذلك ويتعقبه أن تكونوا أنتم وهم (سواء) أى
 فى الضلال، أى توجدون الكفر وتجددونه وتستمرون عليه دائماً،
 فأنتم ترجون فى زمان الرقى بهم^٢ هدايتهم وهم يودون فيه كفركم^٣
 وضلالكم، قد تباعدتم فى المذاهب وتبايتم فى المقاصد.

٥ ولما أخبر بهذه^٤ الودادة، سبب عنه أمرهم بالبراءة منهم حتى
 يصلحوا، يانا لأن قولهم فى الإيمان لا يقبل ما لم يصدقوه بفعل فقال:
 (فلا تتخذوا) أى^٥ أيها المؤمنون (منهم أولياء) أى أقرباء
 منكم (حتى يهاجروا^٦) أى يوقفوا^٧ المهاجرة (فى سبيل الله^٨)
 أى يهجروا^٩ من خالفهم فى ذات من لا شبه^{١٠} له، ويقسيوا فى
 ١٠ هجرته لم إن كانوا فى دار الحرب فبتركها، وإن كانوا عندكم
 فترك مادة الكفرة والمواضة^{١١} لهم فى أقوالهم وأفعالهم وإن كانوا
 أقرب أقربائهم، وهجرتهم فى جميع ذلك بمواصلتكم^{١٢} فى جميع أقوالكم
 وأفعالكم؛ والهجرة العامة هى^{١٣} ترك ما نهى الله سبحانه وتعالى ورسوله
 صلى الله عليه وسلم عنه.

/ ٥٠٣

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: أنه (٢) فى ظ: فهم (٣) من مد، وفى الأصل
 وظ: كفرهم (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: عن هذه (٥-٥) من ظ ومد،
 ووقع فى الأصل: يهجروا من - كذا مصحفاً (٦) فى ظ: تهاجروا (٧) فى ظ:
 توقفوا (٨) فى ظ: تهاجروا (٩) من مد، وفى الأصل وظ: يشبه (١٠) من
 ظ ومد، وفى الأصل: الوادة (١١) من ظ ومد، وفى الأصل: بوصلتهم.
 (١٢) من مد، وفى الأصل وظ: فى.

ولما نهى عن موالاتهم و [غي - ١] النهى بالهجرة ، سبب عنه قوله : (فان تولوا) أى عن الهجرة المذكورة (فمخذوم) أى اتهمهم بالأسر وغيره (واقتلوم حيث وجدتموم) أى فى حل أو حرم . ولما كانوا فى هذه الحالة لا يزالون المؤمنين إلا تكلفا قال : (ولا تتخذوا) أى تتكلفوا أن تأخذوا (منهم وليا) أى من يفعلون^٥ معه فعل المقارب المصافى (ولا نصيرا) أى [على - ١] أحد من أعدائكم^٢ ، بل جانبهم بجانبه كلية .

ولما كان سبحانه و تعالى قد أمر فيهم على تقدير توليهم بما أمر ، استثنى منه فقال : (الا الذين يصلون) فرارا منكم ، وهم من الكفار عند الجمهور (الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى عهد وثيق بأن لا تقتلوم ولا تقتلوا من لجأ إليهم أو دخل فيما دخلوا فيه ، فكفوا حينئذ عن أخذهم وقتلهم (أو) الذين (جاءوكم) حال كونهم (حصرت) أى ضاقت و هابت و اجمعت^٣ - (صدورهم ان^٤) أى عس أن (يقتلوك) أى لاجل دينهم و قومهم (أو يقتلوا قومهم) أى لاجلكم فرارا أن^٥ يكفوا عن قتالكم و قتال قومهم فلا تأخذهم^٦ ولا تقتلوم ، لأنهم كالمسلمين بترك القتال ، و اعلم عبر بالماضى فى ' جاء ' .

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : يفعلون (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : اعدائهم (٤) فى ظ : الجأ (٥) فى الأصل : كونها . وفى ظ و مد : كونكم - كذا . (٦) فى الأصل : اجمعت ، وفى ظ و مد : اجمعت - كذا (٧) سقط من ظ . (٨) من ظ ، وفى الأصل : أو ، وفى مد : أى (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ :

إشارة إلى أن شرط مساواتهم للواصلين إلى المعاهدين عدم التكرار،
فإن تكرر ذلك منهم فهم الآخرون الآتى حكمهم .

٢ ولما كان^٢ التقدير : فلو شاء الله لجعلهم مع قومهم إلّا^٣ واحدا
[عليكم -^٤] ، عطف عليه قوله : (ولو) أى يكون المعنى : والحال
٥ أنه لو (شاء الله) أى وهو المتصف بكل كمال (لسلطهم) أى
هؤلاء الواصلين والجائين^٦ على تلك^٧ الحال من الكفار (عليكم)
بنوع من أنواع التسليط ، تسليطا جاريا على الأسباب و مقتضى العوائد ،
لأن بهم^٨ قوة على قتالكم (فليقتلوكم) أى فتسبب عن هذا التسليط
أنهم قاتلوكم منفردين أو مع^٩ غيرهم من أعدائكم ، واللام فيه جواب
١٠ ' لو ' على التكرير ، أو البدل من ' سلط ' .

ولما كان المعنى على النهى عن قتالهم " حيثذ ، صرح به فى قوله :
(فان اعتزلوكم) أى هؤلاء الذين أمرتكم بالكف عنهم من المناقنين ،
فكفوا عنكم (فلم يقاتلوكم) منفردين ولا مجتمعين مع غيرهم
(والقوا اليكم السلم) أى الانقياد (فاجعل الله) أى الذى

(١) فى ظ : فاته (٢-٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : ولو كانوا ان - كذا .
(٣) الإلب : القوم تجمعهم عداوة واحد ، يقال : هم على إلب واحد (٤) زيد
من مد (٥) فى ظ : او ، وزيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى
ظ و مد لحذفها (٦) فى ظ : الخاسين - كذا (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :
ذلك (٨) فى ظ : لهم (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : سمع - كذا (١٠) فى
ظ : سلطوا (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : قتالكم .

[لا - ١] أمر لأحد معه بجهة من الجهات (لكم عليهم سيلا) أى إلى شيء من أخذهم ولا قتلهم .

ولما كان كأنه قيل : هل بقى من أقسام المناقنين شيء ؟ قيل : نعم !

(ستجدون) أى عن قرب بوعد لا شك فيه (الآخرين) أى من

المتناقضين (يريدون ان يامنوكم) أى فلا يحصل لكم منهم ضرر ٥

(و يامنوا قومهم) كذلك^٢ ، لضعفهم عن كل منكم ، فهم يظهرون

لكم الإيمان إذا لقوكم ، ولهم الكفر إذا لقوكم ، وهو معنى (كلما ردوا

الى الفتنة) أى الابتلاء^٣ بالخوف عند المخالطة (اركسوا) أى قبلوا

منكوسين (فيها) .

ولما كان هؤلاء أعرق في النفاق و أردى وأذن من الذين قبلهم ١٠

وأعدى ، صرح بمفهوم ما صرح به في أولئك ، لأنه أغلظ وهم أجدر

من الأولين بالإغلاظ ، وطوى ما صرح به ، ثم قال^٤ : (فان

لم يعتزلوكم) ولما كان الاعتزال خضوعا لا كبرا ، صرح به في قوله :

(و يلقوا اليكم السلم) [أى - ١] الاقياد . ولما كان الإلقاء^٥ لا بد

له من قرآن يعرف بها قال : (و يكفوا ايديهم) أى عن قتالكم ١٥

و أذاكم (نخذوكم) أى اقهرهم بكل نوع من أنواع القهر تقدررون

عليه (و اقلوهم) .

(١) زيد من ظ ومد (٢) في ظ : ذلك (٣) في ظ : بالابتلاء (٤) في ظ :

اعرف (٥) من مد ، وفي الأصل وظ : احذر (٦ - ٧) في ظ : فقال (٧) سقط

من ظ .

ولما كان قناتهم - كما تقدم - في غاية الرذالة ، و أخلاقهم في نهاية

الدناءة ، أشار^١ إلى الوعد بتيسير التمكين^٢ منهم فقال : ﴿ حيث تقفتموه^٣ ﴾

فان معناه : صادقتموه و أدركتموه و أنتم ظافرون بهم ، / حاذقون في

قتالهم ، فظنون^٤ به ، خيفون فيه ، فان التقف : الحاذق الخفيف الفطن ،

و لذلك أشار إليهم بأداة البعد فقال : ﴿ و آوّلنكم ﴾ أى البعداء من

منال^٥ الرحمة من النصر و النجاة و كل خير ﴿ جعلنا ﴾ أى بعظمتنا

﴿ لكم عليهم سلطانا ﴾ أى تسلطا ﴿ ميناه ﴾ أى ظاهرا قوته و تسلطه .

و هذه الآيات منسوخة بآية براءة ، فانها متأخرة النزول فانها

بعد تبوك .

١٠ و لما بين أقسامهم بيانا ظهر منه أن أحوالهم ملبسة ، و أمر بقتالهم

مع الاجتهاد في تعرف^٦ أحوالهم ، و ختم بالتسلط عليهم ، و كان ربما

قتل^٧ من لا يستحق القتل بسبب الإلباس ؛ أتبع ذلك بقوله المراد

^٨ به التحريم^٨ ، مخرجا له في صورة النفي المؤكد بالكون لتغليظ الزجر

عنه لما للنفوس عند الحظوظ من الدواعي إلى القتل : ﴿ و ما كان لمؤمن ﴾

١٥ أى يحرم عليه ﴿ أن يقتل مؤمنا ﴾ أى في حال من الحالات ﴿ الا خطأ ﴾

أى في حالة الخطأ بأن لا يقصد^٩ القتل ، أو لا يقصد الشخص ، أو يقصده

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : إشارة (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : التمكين .

(٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : فظنون - كذا (٤) في ظ : كذلك (٥) من

مد ، وفي الأصل : و ظ : مثال (٦) في ظ : قرق (٧) في ظ : قيل (٨-٨) من

مد ، وفي الأصل و ظ : بالتحريم (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : لا تقصد .

بما لا يقصد به زهوق الروح ، أو^١ لا يقصد ما هو ممنوع منه كمن يرى
إلى صف الكفار وفيهم مسلم ، أو بأن يكون غير مكلف ، فإن القتل على
هذا الوجه ليس بحرام ، وهذا الذى ذكره فى أقسام المناهقين إشارة
إلى أنه ينبغى التثبت^٢ والتحرى فى جميع أمر القتل متى احتمل أن يكون
القاتل مؤمناً احتمالاً لا تقضى العادة بقربه ، فزعم من ذلك بيان حكم
الخطأ ، ولأم الاختصاص قد تطلق على ما لا مانع منه « فأنما^٣ هى لك
أو لأخيك أو للذئب ، وكأنه عبر به ليفيد بإيجاب الكفارة والدية
غاية الزجر عن قتل المؤمن ، لأنه إذا كان هذا جزاء ما هو له فما
الظن بما ليس له ! قال تعالى : ﴿ ومن قتل مؤمناً^٤ صغيراً كان أو كبيراً ،
ذكرنا كان أو أنثى ، ولعله عبر سبحانه وتعالى بالوصف تنبيهاً على
[أنه -^٥] إن لم يكن كذلك^٦ فى نفس الأمر^٧ لم يكن عليه شيء فى
نفس الأمر^٨ وإن ألزم به فى الظاهر ﴿ خطأ ﴾ .

ولما كان الخطأ مرفوعاً عن هذه الأمة ، فكان لذلك^٩ يظن أنه
لا شيء على المخطئ ؛ بين أن الأمر^{١٠} فى القتل ليس كذلك حفظاً^{١١}
للفوس ، لأن الأمر فيها خطر جداً ، فقال - مغلطاً عليه حثاً على زيادة^{١٢}
النظر والتحرى عند فعل ما قد يَقْتُل - : ﴿ فتحرير ﴾ أى قالوا يجب
عليه تحرير ﴿ رقبة ﴾ أى نفس ، عبر بها عنيا لأنها لا تعيش بغيرها
(١) من مد ، وفى الأصل وظ - و (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : التثبت
- كذا (٣) فى ظ - فأنسا - كذا (٤) زيد من ظ ومد (٥) فى ظ : لئذ .
(٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) فى ظ : كذلك .

كاملة الرق (مؤمنة) و لو بيع ' الدار أو البساتين '، سليمة عما يخل
بالعمل، و قدم التحرير هنا حثا على رتق ما خرق من حجاب العبد،
و إيجاب ذلك في الخطأ إيجاب له في العمد بطريق الأولى^٢، و كأنه
لم يذكره في العمد لأنه تخفيف في الجملة و السياق للتغليظ (ودية مسلمة)
٥ أي مؤداة يسر و سهولة (إلى أهله) أي ورثته^٣ يقتسمونها كما يقسم
الميراث (إلا ان يهدقوا^٤) أي يجب ذلك عليه في كل حال إلا في
حال تصدقهم بالعفو عن القاتل بإبرائه من الدية، فلا شيء عليه حينئذ،
و عبر بالصدقة ترغيبا (فان كان) أي المقتول (من قوم) أي فيهم
منعة^٥ (عدو لكم) أي محاربين (وهو) أي و الحال أنه (مؤمن
١٠ فتحرير) أي فالواجب على القاتل تحرير (رقة مؤمنة^٦) و كأنه عبر
بذلك إشارة إلى التحرر في جودة إسلامها، و قد أسقط هذا حرمة
نفسه بغير الكفارة بسكنائه في دار الحرب التي هي دار الإباحة أو وقوعه
في صفهم، و لعمدة^٧ في عدادهم، قال: " من " و معناه^٨ - كما قال^٩
الشافعي و غيره تبعا لابن عباس رضي الله تعالى عنهما -: ' في ' لم و ان
١٥ كان) أي ' المقتول (من قوم) أي كفره أيضا عدو لكم (بينكم
و بينهم ميثاق) و هو كافر مثلهم (فدية) أي فالواجب فيه كالواجب
(١) من مد، و في الأصل و ظ : تبيع (٢) من ظ، و في الأصل : السابي -
كذا، و لا يتضح في مد (٣) في ظ : الاول (٤) زيدت الواو بعده في ظ .
(٥) من مد، و في الأصل و ظ : منعه (٦) من مد، و في الأصل و ظ : لعدة .
(٧) في ظ و مد : معناها (٨) في ظ : قاله (٩) سقط من ظ .

- ٥٠٥ / في المؤمن المذكور قبله دية (مسلمة^١ أهله) على حسب دينه، إن كان كتابيا فلك دية المسلم، وإن كان مجوسيا فثلثا عشرها^٢ (وتحرير رقبة مؤمنة ج) و كأنه قدم الدية هنا إشارة إلى^٣ المبادرة بها حفظا للعهد، ولتأكيد أمر التحرير بكونه ختامًا كما كان افتتاحًا^٤ على الوفاء به، لأنه أمانة^٥ لا طالب له^٦ إلا الله؛ وقال الأصمهاني: إن سر ذلك ه أن إيجابه^٧ في المؤمن أولى من الدية، وبالعكس هنا - انتهى - وكان سره^٨ النظر إلى خير الدين^٩ في المؤمن،^{١٠} وإلى^{١١} حفظ العهد في الكافر (فمن لم يجد) أي الرقبة ولا^{١٢} ما يتوصل به إليها (فصيام) أي فالواجب عليه صيام (شهرين متتابعين ر) حتى لو أفطر يوما [واحد-^{١٣}] بغير حيض أو^{١٤} نقاس وجب الاستئاف، وعلل ذلك بقوله عادة ١٠ للخطأ - بعد التعبير عنه باللام^{١٥} المقتضية أنه مباح - ذبا^{١٦} تغليظا للحدث على مزيد الاحتياط: (توبة) أي أوجب ذلك عليكم لأجل قبول التوبة (من الله^{١٧}) أي الملك الأعظم الذي كل شيء في قبضته .
- و لما كان الكفارات من المشقة على النفس بمكان، رغب فيها^{١٨} سبحانه و تعالى بحتم الآية قوله: (وكان الله^{١٩} أي المحيط بصفات الكمال ١٥
- (١) في مد: عشره (٢) زيد في ظ: ان (٣) سقط من ظ (٤ - ٤) في ظ: لا يطالب به (٥) في ظ: إجماعه - كذا (٦) في ظ: سيرة - كذا (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: الدنيا (٨ - ٨) في ظ: أولى (٩) زيد من ظ و مد (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل «و» (١١) أي في قوله «وما كان مؤمن» (١٢) في ظ و مد: دينًا (١٣) من ظ و مد، وفي الأصل: فيه .

(عليه) أى بما يصلحكم فى الدنيا والآخرة، وبما يقع خطأ فى نفس الامر أو عمداً، فلا يقرر أحد بنصب الاحكام بحسب الظاهر (حكياً*) فى 'نصبه' الزواجر بالكفارات وغيرها، فالزموا أوامره وابتعدوا زواجره لتفوزوا بالعلم والحكمة .

٥ ولما ساق تعالى^٢ الخطأ^١ مساق ما هو للفاعل متفراً عنه هذا التفسير، ناسب كل المناسبة أن يذكر ما ليس له من ذلك، إذ^٥ كان ضبط النفس بعد إرسالها شديداً، فربما سهلت قتل من تحقق إسلامه إحنة، وجرت إليه^٦ ضغينة وقوت^٦ الشبه فيه شدة شكيمة^٧، ولعمري إن الحمل على الكف بعد الإرسال أصعب من الحمل على الإقدام^٨ وإنما ١٠ يعرف ذلك من جرب النفوس حال الإشراف على^٩ الظفر واللسان بالانتقام مع القوى والقدرة فقال: (ومن يقتل مؤمناً) ولعله أشار بصيغة المضارع إلى دوام العزم على ذلك لأجل الإيمان، وهو لا يكون إلا كفراً، وترك الكلام محتملاً زيادة تغير من قتل المسلم (متعمداً) أى وأما الخطأ فقد تقدم حكمه فى المؤمن وغيره (بجزأوه) أى ١٥ على ذلك (جهنم) أى^٩ تلقاه بحالة كراهة جداً كما تجهم^{١٠} المقتول

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: الى (٢) من مد، وفى الأصل: بصعية، ولا يوضح فى ظ (٣) زيد فى ظ: الى (٤) زيد فى ظ: ما هو (٥) فى ظ: اذا. (٦-٦) فى ظ: ضيعه وتويت - كذا (٧) فى ظ: سليمة (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: من (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: لى (١٠) حجه وحجه وتجهمه - تجهمه له: استقبله بوجه عيوس كرهه .

('نخلد' فيها) أى ما كنا إلى ما لا آخر له (و غضب الله) أى الملك
 الأعلى الذى لا كفوء له مع ذلك (عليه و لعنه) أى و أبدعه من رحمته
 (و اعد له عذابا عظيما) أى لا تبلغ معرفته عقولكم ، وإن عمم القول
 فى هذه الآية كان الذى خصها ما قبلها^١ و ما بعدها من قوله تعالى
 " و ينقر ما دون ذلك لمن يشاء " ، لا ، آية الفرقان^٢ فانها مكينة •
 و هذه مدنية .

^١ و لما تبين^٣ بهذا المنع الشديد من قتل العمد ، و ما فى قتل الخطأ
 من المواخذة الموجبة للتبitt ، و كان الأمر قد برز^٤ بالقتال و القتل فى
 الجهاد مؤكدا بأنواع التأكيد ، و كان ربما التبس الحال ، أتبع ذلك
 التصريح بالأمر بالتبitt جوابا لمن كأنه قال : ماذا فعل بين أمرى ١٠
 الإقدام و الإحجام ؟ فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) مشيرا بأداة البدل
 و التعبير بالماضى الذى هو لادنى الاسنان إلى أن الراحمين غير محتاجين
 إلى مزيد التأكيد فى التأديب ، و ما أحسن التفاته إلى قوله تعالى " و حرض
 المؤمنين " / إشارة منه تعالى إلى أنهم يتأثرون^٥ من تحريضه صلى الله

٥٠٦ /

(١) من ظ و مد و القرآن المجيد ، و فى الأصل : خالدين (٢) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : خصهما (٣) سورة ٤ آية ٤٨ و ١١٦ (٤) فى الأصول : الا -
 كذا (٥) أى قوله تعالى " و لا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق و لا يزنون
 و من يفعل ذلك يلقى أثاما * ينضعف له العذاب يوم القيمة و يخلد فيه مهانا *
 الا من تاب " - الآيات ٦٨ - ٧٠ (٦ - ٧) من مد ، و فى الأصل : و كانت من ، و قد
 سقط من ظ (٧) من ظ ، و فى الأصل : يراد ، و فى مد : يذب - كذا .
 (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : يتالون - كذا .

عليه وسلم ويقلدون لامره، بما دلت عليه كلمة "إذا" في قوله تعالى:
 ﴿ إذا ضربتم ﴾ أى سافرتم ومرتتم في الأرض ﴿ في سبيل الله ﴾ أى
 الذى له الكمال كله ، لأجل وجهه خالصا ﴿ فدينوا ﴾ أى اطلبوا^٢ بالثأني
 و التثبت^٣ يان الأمور والثبات في ثلبسها^٤ و التوقف الشديد عند
 ٥ منالها^٥، وذلك بتمييز بعضها من بعض و انكشاف لبسها غاية الانكشاف؛
 ولا تقدموا إلا على ما بان لكم ﴿ ولا تقولوا ﴾ قولاً فضلاً عما هو
 أعلى^٦ منه ﴿ لمن القى ﴾ أى كائناً من كان ﴿ اليكم السلم ﴾ أى بادر
 بأن حياكم بتحية الإسلام ملقياً قياده^٧ ﴿ لست مؤمناً ﴾ أى بل
 متعوذ^٨ - لتقتلوه .

١٠ ولما كان اتباع الشهوات عند العرب في غاية الذم قال مويخا
 منفراً عن مثل هذا في موضع الحال من فاعل "تقولوا": ﴿ تبغنون ﴾
 أى حال كونكم تطالبون طلباً خيثاً^٩ بقتله ﴿ عرض الحيوة الدنيا ﴾
 أى بأخذ ما معه من الحطام الفاني و العرض الزائل ، أو بادراك ثأر
 كان لكم قبله^{١٠}؛ روى البخارى^{١١} في التفسير^{١٢} ومسلم في آخر كتابه عن
 ١٥ ابن عباس رضي الله تعالى عنهما "ولا تقولوا لمن القى اليكم السلم" قال:

(١) زيدت الواو بعده في الأصل و ظ ، ولم تكن في مد و القرآن المجيد فخذتها .
 (٢-٣) من مد ، وفي الأصل : بالناق و اقلبت ، وفي ظ : ثانياً لثاني والثلاث
 - كذا (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : نفسها (٤) من مد ، وفي الأصل :
 مسالماً ، وفي ظ : مزالماً - كذا (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : ادعى (٦) من
 مد ، وفي الأصل : قاده ، وفي ظ : قاده - كذا (٧) في ظ : متوعد (٨) من
 ظ و مد ، وفي الأصل : خيثاً (٩) في ظ : قبلهم (١٠-١١) سقط ما بين الرقيين
 من ظ .

كان رجل ' في غنمة له '، فلمحه المسلمون فقال: السلام عليكم،
 قتلوه وأخذوا غنيمته، فأُذِلَّ الله سبحانه وتعالى [في - ٢] ذلك -
 إلى قوله "عرض الحيوة الدنيا" ٢. ورواه الحارث بن أبي أسامة عن
 سعيد بن جبير وزاد: "كذلك كنتم من قبل" تخفون إيمانكم وأنتم
 مع المشركين، "فمن الله عليكم" وأظهر الإسلام "قبيحوا" ثم علل ٥
 انتهى عن هذه الحالة بقوله: (فمن الله) أى الذى له الجلال والإكرام
 (مغاثم كثيرة) أى يخنيكم بها عما تطلبون من العرض مع طيها،
 ثم علل انتهى من أصله بقوله: (كذلك) أى مثل هذا الذى
 قتلتموه بجعلكم إياه بعيدا عن الإسلام (كنتم) [وبعض زمان
 القتل - كما هو الواقع - بقوله - ٤]: (من قبل) أى [قبل ما نطقتم ١٠
 بكلمة الإسلام - ٨] (فمن الله) أى الذى له جميع صفات الكمال
 (عليكم) أى بأن ألقى في قلوب المؤمنين قبول ما أظهرتم أمثالا
 لآمره سبحانه وتعالى بذلك، أقوى أمر الإيمان ١ في قلوبكم قليلا قليلا

(١-١) من صحيح البخارى، وفي الأصل: لخل، وفي ظ ومد: في عتبة - كذا.
 (٢) زيد من صحيح البخارى (٣) سقط من ظ (٤) تقدم في الأصل على «كذلك»
 والترتيب من ظ ومد (٥) من مد، وفي الأصل وظ: يجعلكم (٦) في ظ
 ومد: من (٧) تقدم في الأصل على «كذلك أى»، والترتيب من ظ ومد.
 (٨) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٩ - ٩) تقدم ما بين الرقيين في الأصل
 على «كذلك» أى مثل «، والترتيب من ظ ومد (١٠) من ظ ومد،
 وفي الأصل: للمؤمنين.

حتى صرتم إلى ما أنتم عليه في الرسوخ في الدين و الشهرة به والعز،
ولو شاء لقسى قلوبكم و سلطهم عليكم فتتولكم، فإذا كان الامر كذلك
فليكم^١ أن تفعلوا بالداخلين في الدين من القبول ما فعل [بكم -^٢]،
و هو معنى ما سبب عن الوعظ من قوله تأكيذا لما مضى إعلاما بقطاع^٣
ه أمر القتل : (قتلوا^٤) أى الامور و تثبتوا فيها حتى تنجلي ؛ ثم علل
هذا الامر بقوله مرغبا مرهبا : (ان الله) أى المختص بأنه عالم الغيب
و الشهادة (كان بما تعملون خيرا) أى يعلم ما أقدمتم عليه عن
تبيين [و -^٥] غيره فاحذروه بحفظ بواطنكم و ظواهركم .

و لما ناسبت هذه الآية ما قبلها من آية القتل العمد، و التفتت إلى
١٠ " و حرص المؤمنين " و إلى آية التحية ، فاشتد^٦ اعتناها لهما ، و علم
بها أن في الضرب في سبيل الله هذا الخطر ، فكان ربما قرعته ؛ بين
فضله لمن كآته قال : فحينئذ تقعد عن الجهاد لنسلم ، بقوله : (لا يستوى
القتلون) أى عن الجهاد حال كونهم^٧ (من المؤمنين) أى الفريقين
في الإيمان ، ليفيد التصريح بتفضيل المؤمن^٨ المجاهد على المؤمن^٩
١٥ القاعد لئلا ينحصر أحد بالكافر الجاحد .

و لما كان من الناس من عذره سبحانه و تعالى برحمته استثناء^{١٠}،

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : عليكم (٢) زيد من ظ و مد (٣) ف ظ :
مقاصعة - كذا (٤) في ظ : من (٥) في ظ : فاستد (٦) من مد ، و في الأصل :
و ظ : كونكم (٧) من مد ، و في الأصل و ظ : المؤمنين من - كذا (٨) من
ظ ، و في الأصل و مد : المؤمنين (٩) من ظ و مد ، و في الأصل : استثناءهم .

قال واصفا للقاعدين^١ أو مستكنيا منهم: (غير اولى الضرر) أى^٢
 المانع أو العائق عن الجهاد فى سبيل الله من عوج أو مرض أو عى
 ونحوه، و بهذا بان [أن - ٢] الكلام فى المهاجرين؛ / وفى البخارى
 فى التفسير عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أُملى عليه "لا يستوى القعدون من المؤمنين والمجاهدون فى
 سبيل الله" فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملها [على - ٤] فقال: يا رسول الله!
 والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى؛ فأنزل الله عز وجل على
 رسوله ونخذه على نخذي فتقلت على حتى خفت أن ترض نخذي،
 ثم سرى عنه فأنزل الله "غير اولى الضرر" وأخرجه فى فضائل القرآن عن
 البراء رضى الله تعالى عنه قال: لما نزلت "لا يستوى القعدون" - الآية، قال ١٠
 النبي صلى الله عليه وسلم: ادع [لى - ٥] زيدا وليجئ باللوح^٣ والدواة
 [والكتف - ٤]؛ ثم قال: اكتب - فذكره، و حديث زيد أخرجه
 أيضا أبو داود والترمذى والنسائى، وفى رواية أبى داود: قال: كنت
 إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتشنيته السكينة فوقعت [نخذ - ٧]
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي^٤، فما وجدت شيئا^٥ أقل من ١٥
 نخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم سرى عنه فقال لى^٦: اكتب،

(١) فى مد: للقاعدون (٢) فى ظ: او (٣) زيد من مد (٤) زيد من صحيح
 البخارى (٥) زيد من ظ و صحيح البخارى (٦) زيد فى ظ: والقلم (٧) زيد
 من ظ و مد وسنن أبى داود - كتاب الجهاد (٨) فى ظ: نخذه (٩) فى السنن:
 نقل شيء (١٠) ليس فى السنن.

فكتبت في كتف "لا يستوى القعدون" - إلى آخرها؛ قام ابن أم مكتوم - وكان رجلاً أعمى - لما سمع فضيلة المجاهدين فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم! فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين؟ فلما قضى كلامه غشيت رسول الله صلى الله عليه وسلم السكينة، فوقعت فخذة على فخذ، ووجدت من ثقلها في المرة الثانية كما وجدت في المرة الأولى، ٥
فسرى^١ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: اقرأ يا زيد! فقرأت "لا يستوى القعدون من المؤمنين" فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "غير أولى الضرر" - الآية كلها، قال زيد: أنزلها^٢ الله وحدها فألحقها^٣ والذي قسى يده لكأنى أنظر إلى ملحقها عند صدع [في -^٤] كتف. ورواه ١٠
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو يعلى الموصلي وفيه: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه دام بصره مفتوحة عيناه، وفرغ^٥ سمعه وقلبه لما يأتيه من الله عز وجل.

ولما ذكر القاعد أتبعه قسيمه المجاهد بقوله^٦: ﴿والمجاهدون في سبيل الله﴾ أى دين الملك الأعظم الذى [من -^٧] سلطه ١٥
وصل إلى رحمته ﴿بأموالهم وأنفسهم^٨﴾ ولما كان نقي المساواة^٩ سبياً لترقب كل من الحزبين الأفضلية^{١٠}، لأن القاعد وإن فاته الجهاد فقد تخلف الغازى في أهله، إذ يحى الدين بالاشتغال^{١١} بالعلم ونحوه؛ قال
(١) في السنن: ثم سرى (٢) في السنن: فأنزله (٣) من مدو السنن، وفي الأصل: فألحقها، وفي ظ: فألحقها (٤) زيد من... (٥) في ظ: فرع (٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ ومد (٨) في ظ: النواوة (٩) في ظ: الأفضل له - كذا . (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: الاشتغال .

مستأفا: ﴿فضل الله﴾ أى الذى له صفات الكمال ﴿المجاهدين﴾ ولما كان المال فى أول الأمر ضيقا قال مقدما للمال: ﴿بأموالهم وأنفسهم﴾ أى جهادا كائنا بالفعل ﴿على القعدين﴾ أى عن ذلك وهم متمكنون منه بكونهم فى دار الهجرة ﴿درجة^١﴾ أى واحدة كاملة لأنهم لم يفوقوهم^٢ بغيرها، و^٣ فى البخارى^٤ فى المغازى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: ٥
لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر.

ولما شرك^٥ بين المجاهدين والقاعدين بقوله: ﴿و كلا﴾ أى من الصنفين ﴿وعد الله﴾ أى المحيط بالجلال والإكرام أجرا على إيمانهم ﴿الحسنى^٦﴾ بين أن القاعد المشارك إنما هو الذى فيه قوة الجهاد القرية من الفعل، وهو التمكن^٧ من تنفيذ الأمر بسبب هجرته لأرض^٨ الحرب ١٠
وكونه بين أهل الإيمان، وأما القاعد عن^٩ الهجرة مع التمكن^{١٠} فليس بمشارك فى ذلك، بل هو ظالم لنفسه فانه ليس متمكنا من تنفيذ / الأوامر ٥٠٨/
فلا هو مجاهد بالفعل ولا بالقوة القرية منه، قال: ﴿وفضل الله﴾ أى الملك الذى لا كفوء له فلا يجبر عليه ﴿المجاهدين﴾ أى بالفعل مطلقا بالنفس أو المال ﴿على القعدين﴾ أى عن الأسباب الممكنة من ١٥
الجهاد ومن^{١١} الهجرة ﴿اجرا عظيما^{١٢}﴾ ثم بينه بقوله: ﴿درجت﴾

- (١) من مد، وفى الأصل: لم يفوقوهم، وفى ظ: لم يفوقوا - كذا.
(٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) كذا فى الأصول، ولعله: أشرك.
(٤) فى ظ: التمكن (٥) بين سطرى ظ: دار (٦) فى ظ: من (٧) فى ظ: فى.

وعظمتها بقوله: ﴿ منه ﴾ وهي درجة الهجرة، ودرجة التمكن^١ من الجهاد بعد الهجرة [و-^٢] درجة مباشرة الجهاد بالفعل.

ولما كان الإنسان لا يخلو عن زلل وإن اجتهد في العمل قال:
﴿ ومنفرة ﴾ أى عموا لنفوسهم بحيث أنها لا تذكر ولا يجازى عليها
﴿ ورحمة^٣ ﴾ أى كرامة ورفعة ﴿ وكان الله ﴾ أى المحيط بالاسماء
الحسنى والصفات العلى ﴿ غفورا رحيمًا^٤ ﴾ أزلا وأبدا، لم يتجدد له
ما لم يكن؛ ثم علل ذلك بأبلغ حث على الهجرة^٥ فقال: ﴿ ان الذين
توفهم الملائكة^٦ ﴾ أى تقبض أرواحهم كاملة على ما عندهم من قص
بعض المعاني بما تركوا من ركن الهجرة بما أشار إليه حذف التاء^٧، وفي
١٠ الحذف إرشاد إلى أنه إذا ترك^٨ من يسعى في جبره بصدقة أو حج ونحوه
من أفعال البر مجبر، لأن الأساس الذى تبنى عليه الأعمال الصالحة
موجود وهو الإيمان^٩ ﴿ ظالمى^{١٠} انفسهم ﴾ أى بالقعود عن الجهاد يترك
الهجرة والإقامة في بلاد الحرب حيث لا يتمكنون من إقامة شعائر^{١١}
الدين كلها ﴿ قالوا ﴾ أى الملائكة موثقين لهم ﴿ فيم كنتم^{١٢} ﴾ أى في
١٥ أى شئ من الأعمال والأحوال كانت إقامتكم في بلاد الحرب.

ولما كان المراد من هذا السؤال التويسخ لأجل ترك الهجرة

- (١) زيد بعده في الأصل: ولما كان، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفناها.
(٢) زيدت الواو من ظ (٣) العبارة من هنا إلى «ركن الهجرة» سقطت من ظ.
(٤) سقط من مد (٥) في ظ: الباء (٦) في الأصول: تركه (٧) زيد بعده في
ظ: الذين تتوفاهم الملائكة، وزيد في مد: الملائكة (٨) في ظ: شرايع.

{ قالوا } معتقدين ^١ { كنا مستضعفين في الارض ^٢ } أى أرض ^٣ الكفار، [لا تمكن من إقامة الدين، و كأنهم أطلقوها إشارة إلى أنها عندهم لاتساعها لكثرة الكفار - ^٢] هى ^٤ الأرض كلها، فكأنه قيل: هل ^٥ قنع منهم بذلك؟ قليل: لا، لأنهم لم يكونوا ضعفاء عن الهجرة، [فكأنه قال: فاقيل لهم؟ قليل - ^٦]: { قالوا ^٧ } [أى الملائكة ^٨] يانا لأنهم لم يكونوا ضعفاء عن الهجرة - ^٦] إلى موضع يأمنون فيه على دينهم { ألم تكن ارض الله } أى المحيط بكل شيء، الذى له كل شيء { واسعة فتهاجروا } أى بسبب اتساعها كل من يباديكم في الدين ضارين ^٩ { فيها ^{١٠} } أى ^{١١} إلى حيث يزول عنكم المانع، فالآية من الاحتباك: ذكر الجهاد أولا في ^{١٢} "و فضل الله المجاهدين" دليل على حذفه ثانيا ^{١٣} ١٠ بعد "ظالمى انفسهم"، و ذكر الهجرة ثانيا دليل على حذفها أولا بالقيود عنها، و لذلك خص الطائفة الاولى بوعد الحسنى .

ولما وبخوا ^{١٤} على تركهم الهجرة، سبب عنه جزاؤهم فقليل: { فاولئك } أى البعداء من اجتهادهم ^{١٥} لانفسهم { ماوهم جهنم ^{١٦} } [أى - ^{١٧}] لتركهم الواجب و تكثيرهم سواد الكفار و انبساطهم في ^{١٨} ١٥

(١) فى ظ: متعذرين (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: الارض (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) زيد بعده فى ظ: من (٥) سقط من ظ (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٧) آخرنى الأصل عن «على دينهم» وسقط من مد. (٨) فى ظ و مد: صارمين (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: ويحور - كذا. (١٠) فى ظ: اجهادهم.

وجوه أهمل النار ﴿وسآءت مصيراً﴾ روى البخارى فى التفسير
والفقن عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها أن ناساً من المسلمين كانوا
مع المشركين يكثرُونَ سواد المشركين على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، يأتى السهم^١ يرى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل ،
٥ فَأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى "إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ" - الآية .

ولما توعده على ترك الهجرة ، أتبع ذلك بما زاد القاعد عنها تخويفاً
بذكر من لم يدخل فى المحكوم عليه بالقدرة على صورة الاستثناء تنبيهاً
على أنهم^٢ جديرون بالتسوية^٣ فى الحكم لو لا فضل الله عليهم ، قال يانا
لأن المستقى منهم^٤ كاذبون فى ادعائهم الاستضعاف : ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾
١٠ أَى الَّذِينَ وَجَدَ ضَعْفُهُمْ فى نفس الأمرِ وَعُدُّوا ضَعْفَاءَ وَتَقَوَّى عَلَيْهِمْ
غَيْرُهُمْ ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ ثُمَّ يَبَيِّنُ ضَعْفَهُمْ بِقَوْلِهِ :
﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ أَى فى إيقاع الهجرة ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾
أَى إِلَى ذَلِكَ .

ولما كانت الهجرة شديدة ، وكان ربما تركها بعض الأقوياء
١٥ واعتل بالضعف ، وربما ظن القادر مع^٥ المشقة أنه ليس بقادر ، نفر
من ذلك بالإشارة إليهم بأداة البعد [فقال - ٧] : ﴿فَاوْلَئِكَ﴾ ولما
كان لله^٦ سبحانه وتعالى [أن - ٧] يفعل ما يشاء ، لا يجب عليه شيء .
(١) فى ظ : إليهم (٢) فى ظ : تتوفاهم (٣-٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
جدير بالتوبة (٤) فى ظ : عليكم (٥) فى ظ : فيهم (٦) فى ظ : على (٧) زيد من
مد (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : الله .

- ولا يقيح منه شيء، بل / له أن يعذب الطائع وينعم العاصي، و يفعل
 ٩/ ويقول^١ ما يشاء، "لا يستل عما يفعل"، أحل هؤلاء المذورين محل
 الرجاء إنيذانا بأن ترك الهجرة في غاية الخطر فقال: (عسى الله)
 أي المرجو والخليق والجدير من الملك المحيط بأوصاف الكمال (أن
 ينفو عنهم^٢) أي ولو آخذهم^٣ لكان له ذلك، وكل ما جاء في القرآن ٥
 من نحو هذا فهو للإشارة إلى هذا المعنى، وقول ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما: إن 'عسى' من الله واجبة، معناه أنه مع أن له أن يفعل ما يشاء
 لا يفعل إلا ما يقتضيه الحكمة على ما يستصوبه منهج العقل السليم
 (وكان الله) أي الملك الذي له كل شيء فلا اعتراض عليه ألا
 وأبدا (عفوا) أي يمحو الذنب إذا أراد فلا يعاقب عليه وقد يعاتب ١٠
 عليه (غفورا) أي يزيل أثره أصلا وأساسا بحيث لا يعاقب عليه
 ولا يعاتب ولا يكون بحيث يسذكر أصلا، ولعل العفو راجع إلى
 الرجال، والغفران إلى النساء والولدان.

ولما رهب من ترك الهجرة، رغب فيها بما يسلي^٤ عما قد يوسوس
 به الشيطان من أنه لو فارق رفاة الوطن وقع في شدة الغربة، وأنه^٥
 ١٥ ربما تجشم المشقة فاخترم^٦ قبل بلوغ القصد، فقال تعالى: (ومن
 يهاجر) أي يوقع الهجرة لكل ما أمر الله سبحانه وتعالى ورسوله
 صلى الله عليه وسلم بهجرته (في سبيل الله) أي الذي لا أعظم من

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: بقوله (٢) في النسخ: واخذهم - كذا.

(٣) من مد، وفي الأصل وظ: يسي - كذا (٤) في ظ: انما (٥) في ظ: واحترم.

ملكه ولا أوضع من سيله ولا أوسع (يحد في الأرض) أى فى^١
 ذات الطول والعرض (مرغما) أى مهريا ومذهبا ومضطربا^٢ يكون
 موضعا للرغبة، ينضب الأعداء به ويرغم أنوفهم بسبب ما يحصل له
 من الرفق وحسن الحال، فينجل^٣ عما جروه^٤ من سوء معاملتهم له،
 ٥ من الرغم وهو الذل والهوان، وأصله: لصوق الآف بالرغام وهو
 التراب، تقول: راغمت^٥ فلانا، أى هجرته وهو يكره مفارقتك لذلة
 تلحقه بذلك. ولما كان ذلك الموضع وإن كان واحدا فإنه لكبره
 ذو أجزاء عديدة، وصف بما يقتضى العدد فقال: (كثيرا).

ولما كانت المراغة لذة الروح، فكانت أعز من لذة البدن قدمها؛
 ١٠ أتبعها قوله: (وسعة^٦) أى فى الرزق، كما قال صلى الله عليه وسلم
 «صوموا تصحوا»، وسافروا تنموا^٧، أخرجه الطبرانى عن أبى هريرة
 رضى الله تعالى عنه ولفظه «واغزوا تنموا، وهاجروا تفلحوا».

ولما كان ربما مات المهاجر قبل وصوله إلى النبي صلى الله عليه
 وسلم فظن أنه لم يدرك الهجرة مع تحشمه لفراق^٨ بلده قال: (ومن
 ١٥ يخرج من بيته) أى فضلا عن بلده (مهاجرا إلى الله) أى رضى الملك

(١) ليس فى مد (٢) فى ظ: مطربا - كذا (٣-٣) من مد، وفى الأصل:
 مهاجرون، وفى ظ: مهاجروه - كذا (٤) من مد، وفى الأصل وظ: راغب.
 (٥) سقط من ظ (٦) رواه الإمام أحمد فى مسند أبى هريرة رضى الله عنه
 ٣٨٠/٢ بما نصه «سافروا تصحوا واغزوا تستنموا» (٧) فى ظ: تفضوا - كذا،
 والعبارة من هنا إلى «واغزوا تنموا» ساقطة منه (٨) فى ظ: بفراق.

الذى له الكمال كله (ورسوله) أى ليكون عنده (ثم يدركه الموت)
أى بعد خروجه من بيته ولو قبل الفصول^١ من بلده (فقد وقع أجره)
أى فى هجرته بحسب الوعد فضلا ، لا بحسب الاستحقاق عدلا (على الله)
أى الذى له تمام الإحاطة فلا ينقصه شيء ، وكذا كل من نوى خيرا
ولم يدركه لا حسد إلا فى اثنين ، فهو موفى إياه توفية ما يلتزمه
الكرم منهم .

ولما كان بعضهم^٢ ربما قصر به عن البلوغ توانيه فى سيره أو عن
خروجه من بلده فظن أن هجرته هذه لم تجبر تقصيره قال : (وكان الله)
أى الذى له جميع صفات الكمال (غفورا) أى لتقصير إن كان
(رجيا)^٣ يكرم^٤ بعد المغفرة بأنواع الكرامات . ١٠

ولما أوجب السفر للجهاد والهجرة ، و^٥ كان مطلق السفر مظنة
المشقة فكيف يسفرهما مع ما ينضم إلى المشقة فيهما من خوف الأعداء ؛
ذكر تخفيف الصلاة بالقصر بقوله سبحانه وتعالى : (وإذا ضربتم)
أى بالسفر (فى الأرض) أى سفر كان لغير محبة . ولما كان القصر

رخصة غير عزيمة ، بينه بقوله : (فليس عليكم جناح) أى إثم وميل^٦ ١٥
فى (أن تقصروا) ولما كان القصر خاصا ببعض / الصلوات ، أتى
بالجار لذلك^٦ وإفادة^٧ أنه فى^٨ الكم لا فى^٩ الكيف فقال : (من

(١) فى ظ : الوصول (٢) فى ظ : بعضكم (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل :
تكرم (٤) سقطت الواو من ظ (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : مثل (٦) فى
ظ : كذلك (٧) من مد ، وفى الأصل : الافادة ، وفى ظ : لا فائدة - كذا .
(٨ - ٩) سقط ما بين الرقيين من ظ .

الصلاة ^(١) أي فاقصروا إن أردتم وأتموا إن أردتم، وينت السنة أعيان
 الصلوات المقصورات، وكل يقصر منها من ركعة، وأن^٢ القصر من
 الكية^٣ لا من الكيفية^٤ بالإيماء^٥ مثلاً في صلاة الخوف بقول عمر
 رضي الله تعالى عنه ليعلى بن أمية - حين قال له: كيف تقصر وقد أمنا -
 ٥ عجبت بما عجبت منه [فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك -^٦]،
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا
 صدقته، وهذا هو حقيقة القصر والذى دلت عليه "من"، وأما الإيماء^٧
 ونحوه من كفيات صلاة الخوف فإبدال لا قصر، والسياق كما ترى
 مشير إلى شدة الاهتمام بشأنها، وأنه لا يسقطها عن^٨ المكلف شيء،
 ١٠ وقاض بأن المخاطرة بالنفس والمال لا تسقط الجهاد ولا الهجرة إذ
 الخوف والخطر مبنى أمرهما وعط قصدهما، فهذا سر قوله: (ان
 خفتم ان يفتكم) أي يخالطكم مخالطة مزججة (الذين كفروا^٩) لا^{١٠}
 أنه شرط في القصر، كما بينت^{١١} نفي شرطيه السنة، والحاصل أن هذا
 الشرط ذكر لهذا المقصد^{١٢}، لا لمخالفة المفهوم للمنطوق^{١٣} بشهادة السنة؛
 ١٥ وقد كانت الصلاة قبل الهجرة ركعتين [ركعتين -^{١٤}]، فأتمت بعد الهجرة
 إشارة^{١٥} إلى أن المدينة دار الإقامة وما قبلها كان محل سفر ونقلة؛
 (١) زيد بعده في ظ: كان (٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ ومد،
 وفي الأصل: للإيماء (٤) زيد من الصحيح لسلم - المسافرين (٥) من ظ ومد، وفي
 الأصل: الإيمان (٦) في ظ: على (٧) في ظ: إلا (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: بين .
 (٩) في ظ: القصد (١٠) في ظ: المنطوق (١١) زيد من ظ ومد (١٢) في ظ:
 بإشارة .

روى الشيخان و أحد - وهذا لفظه - عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت: فرضت الصلاة^١ ركعتين ركعتين، فلما قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة^٢ أقرت صلاة السفر و زيد في صلاة الحضر^٣.

ولما ذكر الخوف منهم، علله مشيراً بالإظهار موضع الإضمار، وباسم

الفاعل إلى أن من تلبس بالكفر ساعة ما، أعرق فيه، أو إلى^٤ أن المجبول^٥
على العداوة المشار إليه بلفظ الكون إنما هو الراسخ في الكفر المحكوم
بموته عليه فقال: (ان الكافرين) أى الراسخين منهم في الكفر
(كانوا) أى جبلة و طبعاً . ولعله أشار إلى أنهم مغلوبون بقوله:
(لكم) دون 'عليكم' (عدوا) ولما كانت العدو عما يستوى فيه

الواحد و اجمع قال: (ميناه) أى ظاهر العداوة، يعدون عليكم^{١٠}
لقصد الأذى مهما وجدوا لذلك سبيلاً، فربما وجدوا الفرصة في ذلك
عند طول الصلاة فلذلك قصرتها، ولو لا أنها لا رخصة فيها بوجه
لوضعها عنكم في مثل هذه الحالة، أو جعلت التخفيف في الوقت فأمرت
بالتأخير، ولكنه لا زكاة للنفوس بسدون فعلها على ما حددت^٦ من
الوقت و غيره .

١٥

(١) زيد بعده في ظ: قبل الهجرة (٢-٢) ما بين الرقين لفظ الشيخين في
صحيحيهما، و لفظ أحمد في مسنده ٦ / ٢٤١: زاد مع كل ركعتين ركعتين إلا
الغرب فانها وتر النهار و صلاة الفجر لطول قراءتها، قال: و كان إذا سافر
صل الصلاة الأولى (٣-٣) في ظ: المجبول (٤) في ظ: قال (٥) في ظ: خطه .
(٦) في ظ: جدت .

ولما آثم سبحانه وتعالى يان القصر في الكيفية مقرونا بالخوف
 لا ذكر، وكان حضور النبي صلى الله عليه وسلم مظنة الأمن بالتأييد
 باللائكة و وعد العصمة من الناس، وما شهر به من الشجاعة ونصر به
 من^١ الرعب وغير ذلك من الأمور القاضية بأن له العاقبة؛ بين سبحانه
 ٥ وتعالى حال الصلاة في الكيفية عند الخوف، وأن صلاة الخوف تفعل
 عند الأتس بحضرة كما تفعل عند الاستيجاش^٢ بغيته صلى الله عليه وسلم،
 فجوازها لقوم ليس هو صلى الله عليه وسلم فيهم مفهوم موافقة، فقال
 سبحانه وتعالى: { وإذا كنت } حال الخوف الذي تقدم فرضه
 { فيهم } أى في أصحابك سواء كان ذلك في السفر أو في الحضر
 ١٠ { فافتت } أى ابتدأت وأوجدت { لهم الصلوة } أى الكاملة وهي
 المفروضة { فلتقم طائفة منهم معك } أى في الصلاة ولتقم الطائفة
 الأخرى وجاه العدو، ويطوفون في كل موضع يمكن أن يأتى منه
 العدو { وليأخذوا } أى المصلون لأنهم المحتاجون إلى هذا الأمر
 لدخولهم في حالة هي بترك السلاح أجدر^٣ { اسلحتهم } كما يأخذها
 ١٥ من هو خارج الصلاة، و سبب الأمر بصلاة الخوف - كما في صحيح مسلم
 وغيره عن جابر رضى الله تعالى عنه - أنهم غزوا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم فقاتلوا قوما من جهينة فقاتلوا/ قتالا شديدا، قال جابر رضى الله
 ٥١١ تعالى عنه: ' فلما صلينا الظهر قال المشركون: لو ملنا عليهم ميلة لاقتطعناهم،
 (١) زيد بعده في ظ: الحرب (٢) في ظ ومد: الاستيجاش (٣) من ظ ومد،
 وفي الأصل: اجلل (٤) زيد بعده في ظ: أنهم غزوا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم (٥) من ظ ومد والصحيح لمسلم - صلاة الخوف، وفي الأصل:
 لا اقتطعناهم - كذا .

فأخبر جبرئيل عليه الصلاة والسلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ،
 فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وقالوا : إنه^١
 ستأتيهم صلاة هي أحب إليهم من الأولاد^٢ ، فلما حضرت العصر صفنا صفين
 و المشركون بيننا وبين القبلة - الحديث . (فإذا سجّدوا) يمكن أن
 يكون المراد بالسجود ظاهره ، فيكون الضمير في (فليكونوا) للجمع^٣
 - الذين منهم هذه الطائفة - المذكورين بطريق الإضمار في قوله " وإذا
 كنت فيهم " وفي " فلتقم منهم " أي فإذا سجّد الذين قاموا معك في
 الصلاة فليكن المحدث عنهم وهم الباقيون الذين أنت فيهم وهذه الطائفة
 منهم (من ورآتكم ص) فإذا أتمت هذه الطائفة صلاتها فلتذهب إلى
 الحراسة (ولثلاث طائفة أخرى) أي من الجماعة (لم يصلوا فليصلوا^٤
 معك) كما صلت الطائفة الأولى ، فإن كانت الصلاة ثنائية ولم تصل
 بكل طائفة جميع الصلاة فلتسلم بالطائفة الثانية ، وإن كانت رباعية
 ولم تصل بكل فرقة جميع الصلاة فلتتم^٥ صلاتها ، ولتذهب إلى وجاء العدو
 ولثلاث طائفة أخرى - وهكذا حتى تتم الصلاة ؛ ويمكن أن يكون المراد
 بالسجود^٦ الصلاة - من إطلاق اسم الجزء على الكل ، فكأنه قال : فإذا
 صلوا ، أي أتموا صلاتهم - على ما مضت الإشارة إليه ، والضمير حيثئذ
 (١) في ظ : قال (٢) من الصحيح ، وفي الأصول : أنها (٣) من الصحيح ، وفي
 الأصل ومد : الأول ، وفي ظ : الأولى (٤) في ظ : الذي (٥) زيد بعده في ظ
 " طائفة " (٦) في ظ : سجّدوا (٧) من مد ، وفي الأصل : فليتم ، وفي ظ : فلتقم .
 (٨) زدت الواو بعده في ظ .

في "فليكونوا" للطائفة الساجدة، وقوله (ولياخذوا) يمكن أن يكون^١ ضميره للكل، لتلا يتوهم أن الأمر بذلك يختص بالمصلي، لأن غيره لا عائق له عن الأخذ متى شاء، أي ولتأخذ جميع الطوائف الحارسون والمصلون (حذرهم واسلحتهم ج) في حال صلاتهم وحراستهم ٥ وإتيانهم إلى الصلاة وانصرافهم منها، فجعل الحذر الذي هو التيقظ^٢ والحرص باقبال الفكر على ما يمنع كيد العدو كآلة المحسوسة، وخص في استعماله في الصلاة^٣ في شأن العدو وخص آخر الصلاة^٤ بزيادة الحذر إشارة إلى أن العدو في أول الصلاة قلما يفتنون لكونهم في الصلاة بخلاف الآخر، فلهذا خص بمزيد الحذر، وهذا الكلام على^٥ وجازته ١٠ محتمل^٦ - كما ترى - جميع الكيفيات [المذكورة - *] في الفقه لصلاة الخوف إذا لم يكن العدو في وجه^٧ القبلة على أنها تحتمل التنزيل على ما إذا كان في وجه القبلة بأن يحمل الورا على ما واره^٨ السجود عنكم وإتيان الطائفة الأخرى على الإقبال على المتابعة للامام في الأفعال "ولم يصلوا" أي بقيد المتابعة له فيها - والله سبحانه وتعالى الهادي. وما ١٥ أحسن اتصال ذلك بأول آيات الجهاد في هذه السورة "يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم" فهو^٩ من رد المقطع على المطلق، ثم علل أمره بهذه الكيفية على هذا الاحتياط والحزم بقوله مقويا لترغيبهم في ذلك باقبال الخطاب (١) في ظ: تكون (٢) في ظ: القبط - كذا (٣-٣) سقط ما بين الرتين من ظ (٤-٤) في ظ: وحاربه يحتمل (٥) زيد من ظ ومد (٦) سقط من ظ. (٧) في ظ: وراه (٨) في ظ: نهى.

عليهم: ﴿ود﴾ أى تمنى تمنيا عظيما ﴿الذين كفروا﴾ أى باثروا الكفر وقتا ما، فكيف بمن هو غريق فيه ﴿لو تغفلون﴾ أى 'تقع لكم' غفلة فى وقت ما ﴿عن اسلحتكم﴾ .

ولما كانت القوة بالآلات^١ مرهبة للعدو ومنكبة قال: ﴿وامتعتكم﴾

ولما كانت الغفلة ضعفا ظاهرا، تسبب^٢ عنها قوله: ﴿فيميلون﴾ وأشار^٣ إلى العلو والغلبة بقوله: ﴿عليكم﴾ وأشار إلى سرعة الأخذ بقوله: ﴿ميلة﴾ [وأكد به قوله -^٤]: ﴿واحدة^٥﴾ .

ولما كان الله - وله المن - قد رفع عن هذه الأمة الحرج، وكان

المطر والمرض شاقين قال: ﴿ولا جناح﴾ أى حرج ﴿عليكم ان

كان بكم اذى﴾ أى وإن كان يسيرا ﴿من مطر﴾ أى لأن حمل^{١٠} السلاح حينئذ يكون سيرا بله ﴿او كنتم مرضى﴾ أى متصفين بالمرض، وكأن التعبير بالوصف إشارة إلى أن أدنى شيء منه لا يرخص^٦ أن تضعوا اسلحتكم^٧ أى لأن حملها يزيـد المريض وهنا .

١٢ /

ولما خفف ما أوجبه أولا من أخذ السلاح رفع الجناح فى حال

العدو، فكان 'التقدير' فضعوه إن شئتم؛ عطف عليه بصيغة الأمر^{١٥} إشارة إلى وجوب اخذهم منهم فى كل حال قوله: ﴿واخذوا حذركم﴾ أى فى كل حالة، فان ذلك تقع لا يتوقع منه ضرر؛ ثم علل ذلك بما بشر فيه بالنصر تشجيعا للمؤمنين، وإعلاما بأن لأمر بالحزم^٨ إيم هو

(١-١) فى ظ: يقع له (٢) فى ظ: بالآت (٣) فى ظ: فتسبب (٤) زب- من ظ ومد (٥) سقط من ظ 'ب' من مد . وفى الأص و ظ: بالحزم .

للجرى^١ على ما رسمه من الحكمة في قوله - ربط المصيات بالأسباب ،
 فهو من باب^٢ « اعقلها وتوكل^٣ » ، فقال : (ان الله) المحيط علما
 وقدره (اعد) أى فى الازل^٤ (للكافرين) أى الدائمين^٥ على الكفر ،
 لا من اتصف به وقتا ما وتاب منه (عذابا مهينا) أى يهينهم^٦ به ،
 ه من أعظمه حذرهم الذى لا يدع لهم عليكم مقدما ، ولا تمكنهم^٧ معه
 منكم فرصة .

ولما عليهم بما^٨ يفعلون فى الصلاة حال الخوف ، أتبع ذلك
 ما يفعلون بعدها لتلا يظن أنها تنفى عن مجرد الذكر ، فقال مشيرا إلى
 تعقيه [به -^٩] : (فاذا قضيتم الصلوة) أى فرغتم من فعلها وأديتموها
 ١٠ على حالة الخوف أو غيرها (فاذكروا الله) أى بغير الصلاة لأنه لإحاطته
 بكل شيء يستحق أن يراقب فلا ينسى (قيما وقودا وعلى جنوبكم ج)
 أى فى كل حالة ، فان ذكره حسنكم فى كل حالة من كل عدو
 ظاهر أو باطن .

ولما كان الذكر أعظم حفيظ للعبد^{١٠} ، وحارس من^{١١} شياطين الإنس
 ١٥ والجن ، ومسكن للقلوب " الا بذكر الله تطمئن القلوب " ؛ أشار^{١٢}

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : للجرى (٢) سقط من ظ (٣) راجع جامع
 الترمذى - ابواب الزهد (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : الاول (ه) فى ظ :
 القائمين (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : تهينهم (٧) فى ظ : لا يمكنهم (٨) من
 ظ ومد ، وفى الأصل : بما (٩) زيد من ظ ومد (١٠) فى ظ : للعبد .
 (١١) سورة ١٣ آية ٢٨ (١٢) فى ظ : إشارة .

إلى ذلك بالأمر بالصلاة^١ حال الطمأنينة، تنبئها على عظم قدرها^٢،
 وبياناً لأنها أوثق عرى الدين وأقوى دعائمه وأفضل مجليات القلوب
 ومهذبات النفوس، لأنها مشتملة على مجامع الذكر "إن الصلوة
 تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر"^٣ قال: ﴿فاذا
 اطمانتم﴾ أى عما كنتم فيه من الخوف ﴿فاقيموا الصلوة﴾ أى ٥
 فاضلوا قائمة العالم كلها على الحالة التى كنتم تفعلونها قبل الخوف؛
 ثم علل الأمر بها فى الأمن والخوف^٤ والسعة والضيق سفرًا أو حضرا
 بقوله: ﴿إن الصلوة﴾ مظهرًا لما كان الأصل فيه الإضمار^٥ تنبئها على
 عظيم قدرها بما للعبد فيها من الوصلة بمعبوده ﴿كانت على المؤمنين كتبًا﴾
 "أى هى - مع كونها فرضًا - جامعة على الله جمعا لا يقارنها فيه غيره"^٦
 ﴿موقوتاه﴾ أى وهى - مع كونها محدودة - مضبوطة بأوقات مشهورة،
 فلا يجوز إخراجها عنها فى أمن ولا خوف فوت - بما أشارت إليه مادة
 'وقت' للأبدان^٧ بما تسبب من الأرزاق. وللقلوب بما تجلب^٨
 من المعارف والأنوار^٩.

ولما عرف من ذلك أن آيات الجهاد فى هذه السورة معلمة^{١٠}
 للخطر خوف الضرر، مرشدة إلى إتقان المكائد للتخلص من الخطر.
 (١) من ظ ومد، وفى الأصل: بالصلاح (٢) فى ظ: قدرتها (٣) سورة ٢٩
 آية ٤٨ (٤) فى ظ: العلم (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ: إلا اضمر (٧-٧) سقط
 ما بين الرقيين من ظ (٨) فى ظ: للأبدان (٩) فى ظ: تجلب (١٠) فى ظ:
 الأقدار (١١) فى ظ: معللة.

وكان ذلك مظنة لمناجاة النفس والمبالغة فيه، وهو مظنة للتواني في أمر الجهاد؛ أتبع ذلك قوله تعالى منها على الجِد في أمره، وأنه لم يدع في الصلاة ولا غيرها ما يشغل عنه، عاطفا على نحو: فافعلوا ما أمرتكم به، أو على "فاقيموا الصلوة": (ولا تنهوا) أى 'تضعفوا وتوانوا' بالاشتغال

٥ بذكر ولا صلاة، فقد يسهل ذلك لكم تيسيرا لا يعوق عن شيء من أمر الجهاد (في ابتغاء القوم^١) أى طلبهم بالاجتهاد وإن كانوا في غاية القوة والقيام بالأمور؛ ثم علل ذلك بقوله: (إن تكونوا تالون) أى يحصل لكم ألم ومشقة بالجهاد من القتل وما دونه (فإنهم يالون كما تالون^٢) أى^٣ [لأنهم-^٤] يحصل [لهم من ذلك ما يحصل-^٥] لكم، فلا يكون على باطلهم أصبر منكم على حقكم.

ولما بين ما يكون مانعا^٦ لهم من الوهن دونهم، لأنه مشترك بينهم^٧؛ بين ما يحملهم على الإقدام لاختصاصه به فقال: (وترجون) أى أتم (من الله) أى الذى له جميع الأسماء الحسنى والصفات العلى (ما لا يرجون^٨) أى من النصر والعزم والكرم/ واللفظ، لأنكم

١٥ تقاتلون فيه وهم يقاتلون [في الشيطان-^٩]، وهذا لكل من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر سواء كان ذلك في جهاد الكفار أو لا.

(١-١) في ظ: يضعفوا ويتوانوا (٢) زيد بعده في ظ: لكم (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: القتل (٥) سقط من ظ و مد (٦) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٧) في ظ: من نعا - كذا. (٨) زيدت الواو بعده في الأصول، لحذفها لئلا يتسقى الكلام (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: كان.

ولما كان العلم مبنى كل خير، وكانت الحكمة التي هي نهاية العلم
و غاية القدرة مجمع^١ الصفات العلى قال تعالى: ﴿وكان الله﴾ أى الأمر
لكم بهذه الأوامر وهو المحيط بكل شئ. ﴿عليها﴾ أى بالغ العلم فهو
لا يأمر إلا بما يكون بالغ الحسن مصلحا للدين والدنيا ﴿حكيما﴾
فهو يتقن لمن يأمره الأحوال، ويسدده^٢ فى المقال والفعال، فمن علم منه
خيرا أرادته و رقاها فى درج^٣ السعادة، ومن علم منه شرا كاده فنكس
مبدأه^٤ و معاده^٥.

ولما كان أول هذه القصص^٦ التعجب من حال الذين أوتوا نصيبا
من الكتاب فى ضلالهم وإضلالهم، ثم التعجب من إيمانهم بالجبت
و الطاغوت، ثم التعجب من حال من ادعى الإيمان بهذا الكتاب مع
الكتب السالفة، ثم رضى بحكم غيره، و ساق سبحانه و تعالى أصول
ذلك و فروعه، و نصب الأدلة حتى علت على الفرقين، و انتشر ضياؤها
على جميع الخافقين، و ختم ذلك بمجاهدة المظلمين بالحجة و السيف،
و سور ذلك بصفى العلم و الحكمة؛ ناسب أتم مناسبة الإنجاز بأنه أزل
هذا^٧ الكتاب بالحق، و بين فائدته التى عدل عنها المناقون فى استحكام
غيره فقال: ﴿انأ أنزلنا﴾ أى بما لنا من العظمة التى تنقصر دونها كل
عظمة ﴿إليك﴾ أى خاصة و أنت أكمل الخلق ﴿الكتب﴾ أى
الكامل الجامع لكل خير ﴿بالحق﴾ أى ملتبسا بما يطابقه الواقع
(١) فى ظ: بجميع (٢) فى ظ: يسده (٣) فى ظ: درجة (٤ - ٥) سقط ما بين
الرقمين من ظ (٥) فى ظ: القصة (٦) من ظ و مد، و فى الأصل: هذه.

(لتحكم بين الناس) أى عامة، لأن دعوتك عامة فلا أضل من عدل عن 'حكك' وابتغى خيرا من غير كتابك، وأشار إلى أنه لا ينطق عن الهوى بقوله: (بما أرنك الله^١) أى عرفك الذى له القدرة الشاملة والعلم الكامل، فإن كان قد بين لك شيئا غاية اليان فافعله، وإلا فانتظر منه اليان؛ ثم شرع سبحانه وتعالى فى إتمام ما بقى من أخبارهم، وكشف ما بطن من أمرارهم، وبيان علاماتهم ليعرفوا، ويحتنبها المؤمنون لئلا يوسموا بميسهم.

ولما كان سبحانه وتعالى قد خفف عليه صلى الله عليه وسلم [٢- بأن شرع له القناعة فى الحكم بالظاهر وعدم التكليف بالنقب ١٠ عن ٢ سرائرهم-^٤] بالدفع عن طعمة بن أيرق، لأن أمره كان مشكلا، فانه سرق درعا وأودعها^٥ عند يهودى، فوجدت عنده فادعى أن طعمة أودعها عنده، ولم يثبت ذلك على طعمة حتى أنزل الله سبحانه وتعالى الآية، فأراد تعالى إزاله فى هذه النازلة وغيرها بما يريد سبحانه وتعالى فى المقام الخضرى من الحكم بما فى نفس الأمر بما لا يعلمه إلا الله ١٥ سبحانه وتعالى إذ كان الصحيح الذى عليه الجمهور - كما نقله شيخنا قاضى الشافعية بمصر أبو الفضل^٦ أحمد بن على بن حجر رحمه الله تعالى

(١-١) من ظ و مد، وفى الأصل: حلك و ينى (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) فى ظ: على (٤) زيد بعده فى ظ أيضا: صلى الله عليه وسلم (٥) فى ظ: أودعه، والدرع مؤنث وقد يذكر (٦) من مد، وفى الأصل و ظ: بما. (٧) فى ظ: أبو بكر - كذا، وهو إمام الحفاظ قاضى القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن على بن محمد بن محمد بن على الكتانى العسقلانى المعروف بابن حجر المتوفى سنة ٨٥٢ هـ.

في الإصابة في أسماء الصحابة - أن الحضر عليه الصلاة والسلام نبى ،
وكان نبينا صلى الله عليه وسلم قد أعطى مثل جميع معجزات الأنبياء
صلوات الله عليهم مع ما اختص به دونهم - على جميعهم أفضل الصلاة
وآتم التسليم والبركات ، فقال تعالى عاطفا على ما علم تقديره من نحو :
فاحكم بما نزيك من بحار العلوم التي أودعناها هذا الكتاب : ﴿ ولا
تكن للآخرين ﴾ أى [لأجلهم - ٦] ، من طعمة وغيره ﴿ خصيما ﴾
أى خصما لمن يخاصمهم ، وأنبع ذلك قوله : ﴿ واستغفر الله ﴾ أى
اطلب مغفرة من له الكمال كله من المم بالذب عنه . ثم علل بقوله :
﴿ ان الله ﴾ أى الذى له الإحاطة التامة والغنى المطلق ﴿ كان ﴾ أى
أزلا وأبدا ﴿ غفورا رحيم ﴾ وهذا الاستغفار لا عن ذنب إذ هو ١٠
منزه عن ذلك ، معصوم منه ، ولكن عن مقام عال تام للارتقاء
إلى أعلى منه وآتم ؛ وقد روى الترمذى سبب نزول هذه الآيات إلى قوله
تعالى " فقد ضل ضلالا بعيدا " من / وجه مستقص مبين يانا شافيا ،
وسمى " بنى أيرق " بشرا " وبشيرا " ومبشرا ، ولم يذكر طعمة - والله
(١) كذا ، واسم الكتاب كما هو الصواب « الإصابة في تمييز الصحابة » - راجع
كشف الظنون ١١٠ / ١ (٢) فى ظ : نيا (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد ،
وفى الأصل : فالحكم (٥) فى ظ : يرك - كذا (٦) زيد من ظ و مد (٧) من
ظ و مد ، وفى الأصل : منزله (٨) فى ظ : مفهوم (٩) فى ظ : مستغنى - كذا .
(١٠ - ١٠) فى ظ : بين العرب - كذا (١١) من ظ و مد و جامع الترمذى -
أبواب التفسير ، وفى الأصل : مشبرا - كذا (١٢) فى ظ : مبشرا - كذا .

سبحانه و تعالى أعلم، قال: عن قتادة^١ بن النعمان قال: كان أهل بيت
 منا يقال لهم بنو أيرق: بشر و بشير و مبشر، فكان^٢ بشير رجلا منافقا
 يقول الشعر^٣ يهجو به أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم، [٤-] ثم ينحله
 بعض العرب، ثم يقول: قال فلان كذا و كذا^٥، فاذا سمع أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه و سلم [ذلك الشعر قالوا: والله ما يقول هذا
 الشعر إلا هذا الخبيث!] [قال:-^٦] و كانوا أهل بيت حاجة و فاقة في
 الجاهلية و الإسلام^٧، قدمت ضافطة^٨ من الشام، فاتباع عى رفاعه بن زيد
 حملا من الدرهم^٩ فجعله في مشربة^{١٠} له، و في المشربة سلاح درع و سيف،
 فعدى عليه [من تحت البيت:-^{١١}] فنقبت المشربة، و أخذ الطعام
 ١٠ و السلاح، فلما أصبح أتاني [عنى رفاعه:-^{١٢}] فقال: يا ابن أخي! إنه
 قد عدى^{١٣} علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربتنا، و ذهب بطعامنا و سلاحنا،
 [قال:-^{١٤}] فتحسسنا في الدار، فقيل لنا: قد رأينا [بنى:-^{١٥}] أيرق
 (١) في ظ: هناذلة - كذا (٢) من الجامع، و في الأصول: و كان (٣) في ظ:
 السفر (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد و الجامع (٥-٥) ليس ما بين
 الرقين في ظ و مد (٦) زيد ما بين الحاجزين من الجامع (٧) زيد في الجامع:
 و كان الناس إنما طعامهم بالمدينة التمر و الشعير، و كان الرجل إذا كان له يسار
 تقدمت ضافطة من الشام من الدرهم ابتاع الرجل منها شخص بها نفسه، و أما
 العيال فأنما طعامهم التمر و الشعير (٨) في ظ: طائفة، و الضافطة: الإبل المحولة.
 (٩) الدرهم و الدرهم: الدقيق الأبيض (١٠) في ظ: مشربك (١١) في ظ:
 أتى - كذا (١٢) من ظ و مد و الجامع، و في الأصل: اعدا.

استرقوا في هذه الليلة ، ولا نرى [فيما نرى - ^١] إلا على بعض
طعامكم . [قال : - ^١] وكان ^٢ بنو أبيرق قالوا - ونحن نسأل ^٣ في الدار - :
والله ما نرى صاحبكم إلا لبيد بن سهل - رجل ^٤ منا ^٥ له صلاح وإسلام ،
فلما سمع لبيد اختلط سيفه وقال ^٦ : أنا أسرق ! فوالله ليخالطنكم هذا
السيف أو لتيين هذه السرقة ! قالوا : ^٧ إليك عنا أيها ^٨ الرجل ! فأنت ^٩
بصاحبها ، فسألنا في الدار حتى لم نشك ^{١٠} أنهم أصحابها ، فقال لي عمي :
يا ابن أخي ! لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ^{١١} ذلك له !
[قال قتادة : - ^١] فأنيته ^١ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سآمر
[في - ^{١١}] ذلك ، فلما سمع بنو أبيرق أتوا رجلا منهم يقال ^{١٢} له أسير
ابن عروة ، فكلموه في ذلك ، فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا : ^{١٣}
يا رسول الله ! إن قتادة بن النعمان و عمه عمدا إلى أهل بيت منا ^{١٤} أهل
إسلام ^{١٥} و صلاح ^{١٦} ، يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت ! قال
(١) زيد ما بين الخاجزين من الجامع (٢) في ظ : كانوا (٣) زيد بعده في ظ :
الله (٤) من الجامع ، وفي الأصول : رجلا (٥) سقط من ظ (٦) من ظ و مد
والجامع ، وفي الأصل : قالوا (٧-٧) في ظ : أولئك عني بها - كذا (٨) من ظ
و مد والجامع ، وفي الأصل : لم يشك (٩) في ظ : فذكر (١٠) زيد في الجامع :
قلت : إن أهل بيت من أهل جفاء عمدوا إلى عمي رفاعة بن زيد ، فقبوا مشربة
له ، وأخذوا سلاحه وطعامه ، فليردوا علينا سلاحنا ، فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه .
(١١) زيد من ظ و مد والجامع (١٢) من ظ و مد والجامع ، وفي الأصل :
فقال (١٣) في ظ : منها (١٤) من ظ و مد والجامع ، وفي الأصل : الاسلام .
(١٥) في ظ : اصلاح .

قتادة: فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم [فكلّمته - ^١] ، فقال:
 عمدت إلى أهل بيت ذكر منهم إسلام وصلاح ^٢ ترميهم بالسرقة على
 غير ثبوت و بينة ^٣ قال: فقال [لى - ^٤] عى: [يا ابن أخى! ما
 صنعت؟ - ^٥] فأخبرته بما ^٦ قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال:
 ٥ الله المستعان! فلم يلبث ^٧ أن نزل القرآن " إنا أنزلنا إليك الكتب بالحق -
 إلى - خصباً " بنى ^٨ أميرق ، " واستغفر الله " بما قلت لقتادة ، " إن الله
 كان غفورا رحيماً - إلى قوله : فسوف تؤتيه اجرا عظيماً " ؛ فلما نزل
 القرآن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلاح فردّه إلى رفاعه ^٩ ،
 فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشرّكين ، فنزل على سلافة بنت سعد بن
 ١٠ سمية ، فأرسل الله سبحانه و تعالى " ومن يشاقق الرسول - إلى قوله :
 ضلّالا بعيداً " . و روى الحديث ابن إسحاق فى السيرة و زاد : إن حسانا
 قال فى نزوله عندها آياتا فطرده ، فلحق بالطائف فدخل بيتا ليسرق
 منه ، فوقع عليه فأت ، فقالت قريش : والله ما يفارق محمدا من أصحابه
 أحد فيه خير .

(١) زيد ما بين الحاجزين من الجامع (٢) فى ظ : اصلاح (٣) زيد فى الجامع :
 فرجعت و لوددت أنى خرجت من بعض مالى و لم أكلم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (٤) زيد من ظ و مد (٥) من الجامع ، و فى الأصول : ما (٦) فى
 ظ : فلم ثبت (٧) من ظ و مد و الجامع ، و فى الأصل : بين (٨) زيد فى الجامع :
 قتال قتادة : لما أتيت بالسلاح و كان شيخا قد عشى فى الجاهلية و كنت أرى
 إسلامه مدخولا ، فلما أتته بالسلاح قال : يا ابن أخى ! هى فى سبيل الله ، فعرفت
 أن إسلامه كان صحيحا .

ولما نهاه عن الخصام^١ لمطلق الحان^٢، وهو من وقت منه حياة

ما، أتبعه النهي عن المجادلة عن تعدد الحياة فقال سبحانه وتعالى:

﴿ولا تجادل﴾ أى فى وقت ما ﴿عن الذين يفتنون﴾ أى يتجدد منهم

تعد أن يخونوا ﴿انفسهم﴾ بأن يوقعوها فى الهلكة^٣ باحصيان فيما

أؤتمنوا^٤ عليه من الأمور الحسية، والتعير بالجمع - مع أن الذى نزلت

فيه الآية واحد - للتعميم وتهديد من أعانه من قومه، ويجوز أن يكون

أشار بصيغة الافعال إلى^٥ أن الحياة لا تقع^٦ إلا مكررة^٧، فانه يرمز

عليها أولاً ثم فعلها، / فأدنى ذلك أن يكون قد خان من^٨ نفسه مرتين، د /

قال الإمام ما^٩ معناه أن التهديد فى هذه الآية عظيم جداً، وذلك

أنه سبحانه وتعالى عاتب خير الخلق عنده وأكرمهم لديه هذه المعاتبه ١٠

وما فعل^{١١} إلا الحق^{١٢} فى الظاهر، فكيف بمن يعلم الباطن ويساعد^{١٣}

أهل الباطل؟ فكيف إن كان بغيرهم^{١٤}؟ ثم أشار سبحانه وتعالى إلى

أن^{١٥} من خان غيره كان مبالغاً فى الحياة بالرمز وحياته غير المستلزمة

لحياة النفس^{١٦} فلذا^{١٧} ختمت بالتعليل بقوله: ﴿إن الله﴾ أى الجليل

العظيم ذا^{١٨} الجلال والإكرام ﴿لا يحب﴾ أى لا يكرم ﴿من كان ١٥

(١) فى ظ: الخطام - كذا به طاء (٢) فى ظ: الخائرة - كذا (٣) سقط من ظ .

(٤) فى ظ: للكه - كذا (٥) فى ظ: اثبتوا (٦) من مد، وفى الأصل و ظ:

الا (٧) فى ظ: لا يقع (٨) فى ظ: مكوره، وفى مد: متكررة (٩-٩) فى ظ:

بالحق (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل: يساعده (١١) فى ظ: بقرينه (١٢) فى

ظ: انه (١٣) فى ظ: النقص (١٤) من مد، وفى الأصل و ظ: وكذا .

(١٥) من مد، وفى الأصل و ظ: ذو .

خونا اثباتاً^١ بصيغتي^٢ المبالغة - على أن مراتب المبالغين في الحياة متفاوتة، وفيه مع هذا استعطاف لمن وقعت منه الخيانة مرة واحدة، وقدم سبحانه وتعالى ذلك، لأن فيه دفعا للضرر^٣ عن البرىء وجلبا للنفع إليه؛ ثم أتبعه بعيب هذا الخائن وقلة تأمله والإعلام بأن المجادلة عنه قليلة الجدوى، فقال سبحانه وتعالى معجبا منهم بما هو كالتعليل لما قبله: (يستخفون) أى هؤلاء الخونة^٤: طعمة ومن ماله وهو يعلم باطن أمره^٥ (من الناس) جاء منهم وخوفا من أن يضرهم^٦ لمشاهدتهم لهم^٧ وقوفا مع الوهم كالبهائم (ولا يستخفون) أى يطلبون ويوجدون الحقيقة بعدم الحياة (من الله) أى الذى لا شيء ١٠ أظهر منه لئلا له من صفات الكمال (وهو) أى والحال أنه (مهم) لا يغيب عنه شيء من أحوالهم، ولا يعجزه شيء من نكالهم، فالاستخفاء منه لا يكون إلا بترك الخيانة ومحض الإخلاص، فوا سواتاه من أغلب الأفعال والأقوال والأحوال! (اذ) أى^٨ حين (يبيتون) أى يرتبون ليلا على طريق الإمعان في الفكر والإتقان للرأى (ما ١٥ لا يرضى من القول^٩) أى من البهت والخلف عليه، فلا يستحيون^{١٠} منه ولا يخافون، لاستيلاء الجهل والغفلة على قلوبهم وعدم إيمانهم بالغيب.

(١) في ظ: بصيغتي (٢) في ظ: للضرر (٣) في ظ: الخزيئة (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: سره (٥) في ظ: يضرهم (٦) سقط من ظ (٧) في ظ: فلا يستخفون.

ولما أثبت^١ عليه سبحانه وتعالى بهذا من حالهم عزم فقال:
 ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾ أى الذى كل شئ فى قبضته لأنه الواحد الذى لا كفوء
 له^٢ ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ^٣﴾ أى من هذا وغيره ﴿مَحِطًا﴾ أى
 علما وقدره .

ولما وبخهم سبحانه وتعالى على جهلهم، حذر من مناصرتهم فقال -
 مينا أنها لا تجديهم^٤ شيئا، مخوفا لهم جدا بالمواجهة بمثل هذا التنبيه
 والخطاب ثم الإشارة بعده - : ﴿هَآأَنَتمْ هَؤُلَاءِ﴾ وزاد فى الترهيب
 للتعين^٥ بما هو من الجدل الذى هو أشد الخصومة - من جدل الجبل^٦
 الذى هو شدة قتله^٧ - وإظهاره فى صيغة المفاعلة، فقال مينا لأن المراد
 من الجملة السابقة [التهديد -^٨] : ﴿بِجِدَلْتُمْ عَنْهُمْ﴾ فى هذه الواقعة ١٠
 أو غيرها ﴿فِى الْحَيَاةِ الدِّيَارِ﴾ أى بما جعل لكم من الأسباب .

ولما حذرهم وبخهم على قلة فطنتهم وزيادة فى التحذير بأن
 مجادلتهم هذه سبب لوقوع الحكومة بين يديه سبحانه وتعالى فقال:
 ﴿فَنَ يَجَادِلْهُمُ﴾ أى الذى له الجلال كله ﴿عَنْهُمْ﴾ أى حين تنقطع^٩
 الأسباب ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ولا يفترق الحال فى هذا بين أن تكون ١٥
 'ها' من "هأنتم" للتنبيه أو بدلا عن همزة استفهام - على ما تقدم،
 فان معنى الإنكار هنا واضح على كلا الأمرين .

(١) فى ظ : ثبت (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : تعملون (٤) من مد ،
 وفى الأصل : لا تجزيهم ، وفى ظ : لا تجديهم (٥) فى ظ : للتعين (٦) فى ظ :
 الحل (٧) فى ظ : قبله (٨) زيد من ظ ومد (٩) من مد ، وفى الأصل : تنقطع ،
 وفى ظ : ينقطع .

ولما كان من أعظم المحاسن كف الإنسان عما لا علم له به، عطف على الجملة من أولها من غير تقييد بيوم القيامة منها على قبح المجادلة عنهم بقصور علم الخلاق قوله: ﴿ام من يكون﴾ أى فيما يأتى من الزمان ﴿عليهم وكلامه﴾ أى يعلم منهم ما يعلم الله سبحانه وتعالى بأن
 ٥ يحصى أعمالهم فلا ينبغي عنه منها شيء ليجادل الله عنهم، فثبت^٢ لهم ما قارفوه^٣، وبنى عنهم^٤ ما لم يلابسوه / ويرعاهم^٥ ويحفظهم بما يأتهم به
 / ٥١٦ القدر من الضرر والكدر.

ولما نهى عن نصرة الخائن وحذر منها، ندب^٦ إلى التوبة من كل سوء فقال عاطفا على ما تقديره: فمن يصر على مثل هذه المجادلة يحد الله
 ١٠ عليهما حكيمًا^٦ - : ﴿ومن يعمل سؤا﴾ أى قبيحا متعديا يسوء^٧ غيره
 شرعا، عمدا^٨ - كما فعل طعمة - أو غير^٩ عمد ﴿او يظلم نفسه﴾ بما لا يتعداه إلى غيره شركا كان أو غيره، أو بالرضى لها بما غيره أعلى منه، ولم يسمه بالسوء لأنه لا يقصد نفسه بما يضرها في^{١٠} الحاضر
 ﴿ثم يستغفر الله﴾ أى يطلب من الملك الأعظم غفرانه بالتوبة بشروطها
 ١٥ ﴿يحد الله﴾ أى الجامع^{١١} لكل كمال ﴿غفورا﴾ [أى مجزيا للزلات -^{١٢}]

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: بخص (٢) في ظ: فثبت (٣) من مد، وفي الأصل وظ: فارقوه - كذا (٤) سقط من ظ (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦ - ٦) من ظ ومد، وفي الأصل: غفورا رحيا (٧) من مد، وفي الأصل وظ: بسوء (٨ - ٨) في ظ: سرعا مدا - كذا (٩) في ظ: غيره .
 (١٠) في ظ: من (١١) زيد بعده في الأصل: في الحاضر، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (١٢) زيد من ظ .

(رحيماء) أى مبالغا فى إكرام من يقبل إليه ومن تقرب من شبرا
تقرب منه ذراعا، ومن تقرب من ذراعا تقرب منه باعا، ومن أثنى
يمشى آتيه هرولة. روى إسحاق بن راهويه عن عمر رضى الله تعالى عنه
و أبو يعلى الموصلى عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه أن هذه الآية
نسخت "من يعمل سوءا يجز به" وأنها نزلت بعدها. ٥

ولما ندب إلى التوبة و رغب فيها . بين أن ضرر إثم^٢ لا يتعدى
نفسه ، حثا على التوبة و تهيجا إليها لما جبل عليه^٣ كل أحد من محبة
نفع نفسه و دفع الضر عنها فقال : (و من يكسب أثما) أى إثم كان
(فانما يكسبه على نفسه^٤) لأن وبالاه راجع عليه إذ الله له بالمرصاد ،
فهو مجازيه على ذلك لا محالة غير حامل لشيء^٥ من إثمه على غيره كما ١٠
أنه غير حامل لشيء^٤ من إثم غيره عليه ، و الكسب : فعل^٥ ما يجر قضا
أو يدفع ضرا^٦ .

ولما كان هذا لا يكون إلا مع العلم و الحكمة قال تعالى :
(و كان الله) أى الذى له كمال الإحاطة أزلا و أبدا (جريا) أى
بالغ العلم بدقيق ذلك و جليله ، فلا يترك شيئا منه (حكيماء) فلا يجازيه ١٥
إلا بمقدار^٧ ذنبه ، و إذا أراد شيئا وضعه فى أحكم مواضعه فلا يمكن
غيره شيء من قضه .

(١) سورة ٤ آية ١٢٣ (٢) فى ظ : ابه - كذا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
إليه (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ : نعال (٦) من ظ و مد ،
وفى الأصل : ضر (٧) فى ظ و مد : مقدار .

ولما ذكر ما يخص الإنسان من إثمه أتبعه ما يعديه إلى غيره فقال:
 ﴿ ومن يكسب خطيئة ﴾ أى ذنبا غير متعمد له ﴿ أو أثما ﴾ أى ذنبا
 تعمده . ولما كان البهتان شديدا جدا قل من يجترئ عليه ، أشار^١ إليه
 بأداة التراخي فقال : ﴿ ثم يرم به بريئا^٢ ﴾ أى ينسبه إلى من لم يعمله -
 ٥ كما فعل طعنة باليهودى ، وابن أبى الصديقة^٣ رضى الله تعالى عنها^٤ .
 وعظم جرم فاعل ذلك [بصيغة -^٥] الافعال^٦ فى قوله^٧ : ﴿ قد احتمل ﴾
 [و -^٨] بقوله : ﴿ بهتانا ﴾ أى خطر كذب^٩ يهت المرمى به لعظمه ،
 وكأنه إشارة إلى ما يلحق الراى فى الدنيا من الذم ﴿ واثما ﴾ أى ذنبا
 كبيرا ﴿ مينا^{١٠} ﴾ يعاقب به فى الآخرة ، وإنما كان مينا لمعرفة بخيائه^{١١}
 ١٠ نفسه وبراءة المرمى به ، ولأن الله سبحانه وتعالى أجرى عادته الجميلة
 أن يظهر براءة المقذوف [به -^{١٢}] يوما ما بطريق من الطرق
 ولو لبعض الناس .

ولما وعظ سبحانه وتعالى فى هذه النازلة وحذر ونهى وأمر ،
 بين نعمته على نبيه صلى الله عليه وسلم فى عصمته عما^{١٣} أرادوه من مجادلته
 ١٥ عن الحائث بقوله تعالى : ﴿ ولولا فضل الله ﴾ أى الملك الأعلى
 (١) فى ظ : إشارة (٢) من ظ ومد والقرآن المجيد ، وفى الأصل : برى .
 (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل ، بالصديق (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : عنهما .
 (٥) زيد من ظ (٦-٦) من ظ ، وفى الأصل ومد : بقوله (٧) زهدت الواو
 من ظ ومد (٨) فى ظ : لذنب (٩) من ظ ومد . وفى الأصل : بخيانة (١٠) زيد
 من ظ ومد (١١) فى ظ : ما .

{ عليك } أى بازال الكتاب { ورحمته } أى بأعلاء أمرك و عصمتك
 من كل ذى كيد و حفظك فى أصحابك الذين أتوا بمجادلون عن ابن عمهم
 سارق الدرع فى اتمسك بالظاهر و عدم قصد "النسب" لعلهم طائفة
 منهم { أى فرقة فيها أهلية الاستدارة و تتخلق ، لا تزال تتخلق فتقبل
 الآراء و تقلب الأمور و تدير الأفكار فى ترتيب ما تريد أن
 يضلوك { أى يوقعوك } فى ذلك بالحكم ببراءة طعمة ، ولكن الله
 حفظك فى أصحابك فاموا بذلك ، وإنما قصدوا المدافعة عن صاحبهم
 بما لم يتحققوه ، ولو هموا لما أضلوك { وما يضلون } أى على حالة
 من حالات هذا لهم { إلا انفسهم } إذ بال ذلك عليهم { وما
 يضرونك } أى يحددون فى شرك { حالا ولا مآلا باضلال ولا
 غيره { من شيء } وهو وعد بدوام العصمة فى الظاهر و الباطن
 كآية المائدة أيضا و إن كانت هذه بسياقها ظاهرة فى لاطن و تلك
 ظاهرة فى الظاهر { أنزل الله } أى الذى له جميع العظمة { عليك }
 و أنت أعظم الخلق عصمة لأمتك { كُتِبَ } أى الذى تقدم
 أول { القصة الإشارة إلى كماله و جمعه لخبرى } لدارين - و الحكمة { ١٥

- (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : اقلوب (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : تكرير .
 (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : يوقعون (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 يتحددون (٦) فى ظ : خيرك ١٧ من ظ و مد ، وفى الأصل : دية - كما .
 ٨ ، أى قواه تعالى " و إن تعرض منهم من يضرك شيئا " رقه الآية ١٢ .
 (٩) فى ظ : او - كذا ، ١ فى ظ : نظير .

أى الفهم لجميع مقاصد الكتاب فتكون أفعالك وأفعال من تابعك فيه على أتم الأحوال، فتظفروا بتحقيق العلم وإتقان العمل^١، وعمم بقوله: (وعليك ما لم تكن تعلم^٢) أى من المشكلات وغيرها غيا وشهادة من أحوال الدين والدنيا (وكان فضل الله) أى المتوحد بكل كمال (عليك عظيمه) أى بغير ذلك من أمور لا تدخل تحت الحصر، وهذا من أعظم الأدلة على أن العلم أشرف الفضائل.

ولما كان قوم طعمة قد فاجوا النبي صلى الله عليه وسلم في الدفع عنه^٣، بههم سبحانه وغيرهم على ما ينبغى^٤ أن يقع به التاجي، ويحسن فيه التفاؤل والتجاذب على وجه ناه عن غيره أشد نهى بقوله سبحانه ١٠ وتعالى: (لا خير في كثير من نجوهم) أى نجوى جميع المتاجين (الا من^٥) أى نجوى من^٥ (امر بصدقة) ولما خص الصدقة لئزة المال في ذلك الحال، وعمم^٦ بقوله: (أو معروف) أى معروف كان مما يبيحه الشرع من صدقة وغيرها.

ولما كان إصلاح ذات البين أمرا جليلا، نه على عظمه بتخصيصه^٧ ١٥ بقوله: (أو إصلاح بين الناس^٨) أى عامة، فقد بين سبحانه وتعالى أن غير المستثنى من التاجي لا خير فيه، وكل ما اتقى عنه الخير كان مجتنباً - كما روى أحمد والطبراني في الكبير بسند لا بأس به وهذا لفظه

(١) في ظ: العلم (٢) من مد، وفي الأصل وظ: عنهم (٣) في ظ: لا ينبغى.
(٤) زيد من ظ ومد والقرآن المجيد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد،
وفي الأصل: تم (٧) في ظ: تخصيصه.

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
عيسى عليه الصلاة والسلام قال: إما الأمور ثلاثة: أمر تين لك
رشدته فاتبه، وأمر تين لك غيّه فاجتنبه، وأمر اختلف فيه فرده
إلى عالمه .

ولما كان التقدير: فمن أمر بشيء من ذلك فنجواه خير، وله ٥
عليها أجر؛ عطف عليه قوله: ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ أى الأمر العظيم
الذى أمر به من هذه الأشياء ﴿ ابتغاء مرضات الله ﴾ الذى له صفات
الكامل، لأن العمل لا يكون له روح إلا بالنية ﴿ فسوف تؤتيه ﴾ أى
فى الآخرة بوعده لا خلف فيه ﴿ اجرا عظيما ﴾ . وهذه الآية من أعظم
الدلائل على أن المطلوب من أعمال الظاهر رعاية أحوال القلب فى ١٠
إخلاص النية، و تصفية الداعية عن ' الالتفات إلى ' غرض دنيوى،
فإن كان رياء انقلبت فصارت من أعظم المفاسد .

ولما رتب سبحانه وتعالى الثواب العظيم على المواظقة، رتب العقاب
الشديد على المخالفة والمشاقة، [و - ٢] وكل المخالف إلى نفسه بقوله
تعالى: ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ أى الكامل فى الرسلية، فيكون بقلبه ١٥
أمر شيء من فعله فى جهة غير جهته على وجه المقاهرة، وعبر بالمضارع رحمة
منه سبحانه بتقيد الوعيد بالاستمرار، وأظهر القاف إشارة إلى تعليقه
بالمجاهرة، ولأن السياق لأهل الأوثان وهم مجاهرون، وقد جاهر سارق
الدرعين الذى كان سببا ليزول الآية فى آخر قصته ٢ - كما مضى .

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) زيدت الواو من مد (٣) فى ظ: قصة .

/ ٥١٨

ولما كان في سياق تعليم الشريعة التي لم تكن معلومة قبل الإجماع بها،
لا في سياق الملة المعلومة بالعقل، "أتى بـ" من "١" تقييدا للتهديد ٢ / بما
بعد الإعلام بذلك فقال: (من بعد ما) ولو حذفت لفهم اختصاص
الوعيد بمن استغرق زمان البعد بالمشاهدة . ولما كان ما جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم في غاية الظهور قال: (تبين له الهدى) أى
الدليل الذى هو سبيله .

ولما كان المخالف للإجماع لا يكفر ٣ إلا بمنابذة المعلوم بالضرورة،
عبر بعد التبيين ٤ بالاتباع فقال: (ويتبع غير سبيل) أى طريق
(المؤمنين) أى الذين ٥ صار الإيمان لهم صفة راسخة، والمراد الطريق
١٠ المعنوى، وجه الشبه الحركة البدنية الموصلة إلى المطلوب في الحسى،
والتفصائية في مقدمات الدليل الموصل إلى المطلوب في المعنوى (نوله)
أى بعظمتا في الدنيا والآخرة (ما تولى) أى نكله ٦ إلى ما اختار
لنفسه وعالج فيه فطرته الأولى خذلانا متاله (ونصله) أى في الآخرة
(جهنم ٧) أى تلقاه بالكراهة والغلظة والعبوسة كما تفهم أوليائنا
١٥ و شائقهم .

ولما كان التقدير: فهو صائر إليها لا محالة، بين حالها في ذلك فقال:
(وسأمت مصيرا ٨) وهذه الآية دالة على أن الإجماع حجة لأنه
لا يتوعد إلا على مخالفة الحق، وكذا حديث ٩ لا تزال طائفة من أمتي

(١-١) فى ظ: أتى من (٢) فى ظ: لتهديد (٣) فى ظ: لا يكفرو- كذا (٤) من
مد، وفى الأصل و ظ: التبيين (٥) فى ظ: الذى (٦) فى ظ: بكلمة - كذا .

قائمة بأمر الله - وفي رواية : ظاهرين على الحق - حتى يأتي أمر الله ،
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم
قويان والمغيرة وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله ومعاوية وأنس
وأبو هريرة ، بعض أحاديثهم في "صحيحين" ، وبعضها في السنن ، وبعضها
في المسانيد ، وبعضها في المعاجم وغير ذلك ؛ ووجه الدلالة أن الطائفة ٥
التي شهد لها النبي صلى الله عليه وسلم بالحق في جملة أهل "الإجماع" -
والله سبحانه وتعالى الموفق .

ولما كان فاعل ذلك بعد بيان الهدى هم أهل الكتاب ومن أضلوه
من المنافقين بما القوه إليهم من الشبه ، فردوهم إلى ظلام الشرك والشك
بعد أن بهرت ٢ أبصارهم أشعة التوحيد ؛ حسن إيلاؤه قوله سبحانه ١٠
و تعالى - معللا تعظيما لأهل الإسلام ، وحثا على لزوم هديهم ، وذما
لمن نابذهم وتوعدا له ، إشارة إلى أن من خرق إجماع ٣ المسلمين صار
حكمه حكم المشركين . فكيف بمن نابذ المرسلين ٤ - : ﴿ ان الله ﴾ أى
الاحد المطلق فلا كفوه له ﴿ لا يغفر ان يشرك به ﴾ أى وقبح الشرك
به ، من أى شخص كان ، وبأى شيء كان . لأن من قدح في الملك ١٥
استحق البوار والهلك ، وسارق الدرع أحق الناس بذلك ﴿ ويغفر
ما ﴾ أى كل شيء هو ﴿ دون ذلك ﴾ أى الأمر الذى لم يدع للشناعة
(١) في ظ : المطابقة (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : اعلى (٣) في ظ : بهزت -
كذا (٤) في ظ : الإجماع (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : المشركين (٦) تأخر
في الأصل عن " شيء هو " والترتيب من ظ و مد .

موضعا - كما هو شأن من ألقى السلم و دخل في ربة العبودية ، ثم غلبته الشهوة فقصر^١ في بعض أنواع الخدمة . ثم دل^٢ على نفوذ أمره بقوله :
(لمن يشاء^٣) .

و لما كان التقدير : فان من أشرك به فقد أقرى إثمينا^٤ ، عطف عليه قوله : (ومن يشرك) أى يوقع هذا الفعل القدر جدا في أى وقت كان من ماض أو حال أو استقبال مداوما على تجديده (بالله) أى الملك الذى لا نزاع في تفرده بالعظمة لأنه لا خفاء في ذلك عند أحد (فقد ضل) أى ذهب عن السنن الموصل (ضللا ببيداه) لا تمكن سلامة مرتكبه ، و طوى مقدمة الافتراء الذى هو تعدد الكذب ، و ذكر مقدمة الضلال ، لأن معظم السياق للعرب أهل الأوثان و الجهل فيهم فاش ، بخلاف ماضى لأهل الكتاب فان كفرهم عن علم ، فهو تعدد للكذب .

و لما كان المناقون هم المقصودين بالذات بهذه الآيات ، و كان أكثرهم أهل أوثان ؛ ناسب كل المناسبة قوله ' مطلا لأن الشرك ضلال :
١٥ / ٥١٩ (ان) أى ما (يدعون) و ما / أنسب * التعبير لعباد^٥ الأوثان عن العبادة بالدعاء إشارة إلى أن كل معبود لا يدعى في الضرورات^٦ فيسمع ، فعابده^٧ أجهل الجهلة . و لما كان كل شيء [دونه -^٨] سبحانه

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : فتقصير (٢) في ظ : ادل (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : عظيما (٤) في ظ : بقوله (٥) في ظ : السبب (٦) من مد ، وفي الأصل : لعبادة ، وفي ظ : بعبادة (٧) في ظ : الضروريات (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : فعابده (٩) زيد من ظ و مد .

و تعالى ، لأنه تحت قهره ؛ قال محترقا لما عبده : (من دونه) أى
و هو الرحمن .

و لما كانت معبوداتهم أوثانا متكررة ، و كل كثرة تلزمها الفرقة
و الحاجة و الضعف مع أنهم كانوا يسمون بعضها بأسماء الإناث من
اللات و العزى ، و يقولون فى الكل : إنها بنات الله ، و يقولون عن كل
صنم : أئبى بنى فلان ؛ قال : (إلا اثنا) أى فجعلوا أنفسهم للاناث
عبادا و هم يأتون من أن يكون لهم أولادا ، و فى التفسير من البخارى :
" اثنا " يعنى الموات حجرا أو مدرا - أو ما أشبه ذلك ؛ هذا مع أن
مادة ' أنث ' و ' وثن ' يلزمها فى نفسها الكثرة و الرعاوة و الفرقة ،
و كل ذلك فى غاية البعد عن رتبة الإلهية ، و سيأتى إن شاء الله تعالى ١٠
بسط ذلك فى سورة العنكبوت و أن هذا القصر^٢ قلب قصر^٣ لاعتقادهم
أنها آلهة ، و معنى الحصر : ما هى إلا غير آلهة لما لها من النقص (و ان
يدعون) أى يعبدون فى الحقيقة (الا شيطنا) أى لأنه هو الأمر
لهم بذلك ، المزين لهم^٤ (مريدا) أى عاتيا صلبا عاصيا ملازما
للصبيان ، مجردا^٥ من كل خير ، محترقا بأفعال الشر ، بعيدا من كل أمن ، ١٥
من^٦ : شاط و شطن ؛ و مرد - بفتح عينه و ضمها ، و عبر بصيغة فاعيل
التي هى للبالغة فى سياق ذمهم تنديها على أنهم تعبدوا لما لا إلباس فى
شرارته ، لأنه شر كله ، بخلاف ما فى سورة الصافات ، فإن سياقه يقتضى
(١) سقط من ظ (٢-٢) فى ظ : قصير قلب (٣) فى ظ : له (٤) فى ظ : محودا -
كذا .

عَدَمُ الْمُبَالَغَةِ - كَمَا سَأَلَنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى؛ ثُمَّ بَيْنَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ:
 ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ أَيْ أَبْهَدَهُ^١ الْمَلِكُ الْأَعْلَى مِنْ كُلِّ خَيْرٍ فَبَعْدَ قَاحِرٍ .
 وَلَا كَانَ التَّعْدِيرُ: قَالُوا إِصْرَارًا عَلَى الْعِدَاوَةِ بِالْحَسَدِ: وَعَزَّتْكَ
 لَا تَجْتَهِدَنَّ فِي إِعَادَ غَيْرِي كَمَا أَبْهَدْتَنِي عَطْفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَقَالَ
 ٥ لَا تَأْخُذْ﴾ أَيْ وَاللَّهِ لَا تَجْتَهِدَنَّ فِي أَنْ آخُذَ ﴿مِنْ عِبَادِكَ﴾ الَّذِينَ هُمْ^٢
 تَحْتَ قَهْرِكَ، وَلَا يَخْرُجُونَ عَنْ^٣ مَرَادِكَ ﴿نُصِيًّا مَفْرُوضًا﴾ أَيْ جُزْءًا
 أَنْتَ قَدْرَتَهُ لِي ﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ﴾ أَيْ عَنْ طَرِيقِكَ السَّوِيِّ بِمَا سُلْطَنِي^٤
 بِهِ مِنَ الْوَسَاوِسِ وَتَزْيِينِ الْإِبَاطِيلِ ﴿وَلَا مَنِيْنَهُمْ﴾ أَيْ كُلِّ مَا أَقْدَرُ
 عَلَيْهِ مِنَ الْبَاطِلِ مِنْ عَدَمِ الْبَحْثِ وَغَيْرِهِ مِنْ طَوْلِ الْأَعْمَارِ وَبُلُوغِ الْأُمُورِ
 ١٠ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِالرَّحْمَةِ وَالْعَفْوِ وَالْإِحْسَانِ وَنَحْوِهِ مِمَّا هُوَ سَبَبٌ
 لِلتَّسْوِيفِ بِالتَّوْبَةِ ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ﴾ .

وَلَمَّا كَانَ قَدْ عَلِمَ بِمَا طَبَعُوا^٥ عَلَيْهِ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَالْحُظُوظِ الَّتِي
 هِيَ أَتَمُّ لَطَاعَتِهِ، وَكَانَتْ طَاعَتُهُ فِي الْفَسَادِ عِنْدَ كُلِّ عَاقِلٍ فِي غَايَةِ الْإِسْتِعَادَةِ؛
 أَكَّدَ قَوْلَهُ: ﴿فَلْيَبْتَكَنْ﴾ أَيْ يَقْطَعَنَّ تَقْطِيعًا كَثِيرًا ﴿إِذَانِ الْإِنْعَامِ﴾
 ١٥^٦ وَيَشَقِّقُونَهَا عَلَامَةً عَلَى مَا حَرَمُوهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ
 خَلْقَ اللَّهِ^٧﴾ أَيْ الَّذِي لَهُ الْحِكْمَةُ الْكَامِلَةُ فَلَا كَفْوَ لَهُ، بِأَنْوَاعِ التَّغْيِيرِ^٨
 مِنْ تَغْيِيرِ الْفِطْرَةِ الْأُولَى السَّلِيمَةِ إِلَى مَا دُونَ ذَلِكَ مِنْ فُقْدَانِهِ^٩ عَيْنَ الْحَاجِي^{١٠}،

(١) فِي ظ: ابْعَدَ (٢) فِي ظ: مِنْ (٣) فِي ظ: غَيْر - كَذَا (٤) مِنْ مَد، وَفِي
 الْأَصْلِ وَظ: سُلْطَنِي (٥) مِنْ ظ وَمَد، وَفِي الْأَصْلِ: طَبَعُوهُ (٦-٧) سَقَطَ مَا
 بَيْنَ الرَّقْمَيْنِ مِنْ ظ (٧) مِنْ مَد، وَفِي الْأَصْلِ وَظ: الْعَبِيرِ (٨) فِي الْأَصْلِ وَظ:
 نَحْيَ، وَفِي مَد: نَحْيَ - كَذَا (٩) هُوَ غُلَّ الْإِبِلِ إِذَا طَالَ مَكْمَهُ حَتَّى يُلْغِ نَتَاجَ تَنَاجِهِ.

ونحو ذلك ، و هو إشارة إلى ما حرم أهل الجاهلية على أنفسهم بالتقريب للأصنام من السائبة وما معها ، المشار إلى إبطاله في أول المائدة بقوله "أحلّت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم" المصرح به في آخرها بقوله "ما جعل الله من بحيرة" - الآية ، ويكون التغير بالوشم والوشر^١ ، ويدخل فيه كل ما خالف الدين ، فإن الفطرة الأولى داعية إلى خلاف ذلك ٥ حتى أدخلوا فيه تشبيه الرجال بالنساء في التخثث وما يفرع عنه في تشبيه النساء بالرجال في السحق وما نحا فيه^٢ نحوه .

/ ولما كان التقدير : فقد خسر^٣ من تابعه في ذلك^٤ ، لأنه صار للشيطان وليا^٥ عطف عليه معهما قوله : (ومن يتخذ) أى يتكلف منهم ومن غيرهم تغيير الفطرة الأولى فيأخذ (الشيطان وليا) ولما كان ذلك ملزوما لمحادثة الله سبحانه وتعالى ، وكان ما هو أدنى من رتبته في غاية الكثرة ؛ [بقض - "] ليفهم الاستغراق من باب الأولى^٦ فقال : (من دون الله) أى المستجمع لكل وصف جميل (قد خسر) باتخاذ ذلك ولو على أدنى وجوه الشرك (خسرانا مينا) أى فى غاية الظهور والرداءة بما تعطيه^٧ صيغة الفعلان^٨ ، لأنه تولى من لا خير ١٥ عنده ثم علل ذلك بقوله : (يعدم) أى بأن يخيل إليهم بما يصل إلى قلوبهم بالوسوسة فى شيء من الآباطيل أنه قريب الحصول ، و^٩ أن

(١) فى ظ : الشر (٢) سقط من مد (٣) سقط من ظ (٤) العبارة من هنا إلى " ومن يتخذ " متكررة فى الأصل بعد « الى خلاف ذلك » (٥) زيد من ظ . (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : اولى (٧) فى ظ : يعطيه (٨) فى ظ : بالفعلان . (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : او .

لا أدرك في تحصيله^١، وأنه إن لم يحصل كان في فواته ضرر، فيسعون في تحصيله، فيضيق عليهم في ذلك الزمان، ويرتكبون فيه ما لا يحل من الأحوال والحوادث (ويعنيهم^٢) أي يزين لهم تعليق الآمال بما لا يتأتى^٣ حصوله؛ ثم بين ذلك بقوله: (وما^٤) أي والحالة^٥ أنه ما (يعدم) وأظهر في موضع الإضمار تنبيها على مزيد النفرة فقال: (الشیطن) أي المحترق البعيد عن الخير؛ (الاعوروا) أي تزيينا بالباطل خداعا ومكرا وتليسا، إظهارا - لما لا حقيقة له أوله حقيقة سيئة^٦ - في أبهى الحقائق وأشرفها وألذها إلى النفس وأشهاها إلى الطبع، فان مادة 'غر' و'رغ' تدور على الشرف والحسن ورفاعة العيش، ١٠ فالفرور إزالة ذلك .

ولما أثبت لهم ذلك أنتج بلا شك قوله: (اولئك) أي البعداء من كل خير (ماوهم جهنم^٧) أي^٨ تبهمهم وتنفذ^٩ عليهم بما اتخذوا من خلق منها ولما (ولا يجدون عنها محيصا) أي موضعا ما يميلون إليه شيئا من الميل .

١٥ ولما ذكر ما للكافرين ترهيبا أتبعه ما للغيرم ترغيبا فقال: (والذين آمنوا) أي أقروا بالإيمان (وعملوا) أي تصديقا لإقرارهم (الصلححت سندخلهم) أي بوعد لا خلف فيه (جنحت تجري)

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: تحصيل (٢) في ظ: لا يأتي (٣) في ظ: الحال . (٤ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) من ظ، وفي الأصل: نية، ولا يضح في مد (٦) في ظ: رفاهية (٧-٨) في ظ: مجهم وسعد - كذا .

و قرب و بعض بقوله: ﴿من تحتها الأنهر﴾ أى لرى أرضها، حيث ما أجرى منها نهر جرى .

ولما كان الإزعاج عن مطلق الوطن - ولو لحاجة تعرض^١ - شديدا،

فكيف بهذا! قال: ﴿نُطْلِبِينَ فِيهَا﴾ ولما كان الخلود يطلق على مجرد

المكث الطويل، دل على أنه لا إلى آخر بقوله: ﴿أبدا^٢﴾ ثم أكد ذلك

بأن الواقع يطابقه، وهو يطابق الواقع فقال: ﴿وعد الله حقا^٣﴾

أى يطابقه الواقع، لأنه^٤ الملك الأعظم وقد برز وعده بذلك، ومن

أحق من الله وعدا، و^٥ أخبر به^٦ خبرا صادقا يطابق الواقع ﴿ومن

اصدق من الله﴾ [أى -^٧] المختص بصفات الكمال ﴿قيلاه﴾ وأكثر

من التأكيد هنا لانه في مقابلة وعد الشيطان، و وعد الشيطان موافق ١٠

للهى الذى طبع عليه النفوس فلا تصرف^٨ عنه إلا بعسر شديد .

ولما أخبر تعالى عما أعد لهم ولمن أضلهم من العقاب و عما أعد

للمؤمنين من الثواب، وكانوا يمتنون أنفسهم الأمانى الفارغة من أنه

لا تبة عليهم فى التلاعب بالدين، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة، ويشجعهم

على ذلك أهل الكتاب و يدعون أنهم أبناء الله و أجازه، لا يؤاخذهم ١٥

بشيء، ولا يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى أو من شفّعوا فيه؛

ونحو هذه التكاذيب عما يطمعون به من والاهم^٩ بأنهم ينجون، وكان

(١) فى ظ: يعرض (٢) من مد، وفى الأصل و ظ: لائب (٣-٤) فى ظ:

أخبرته (٤) زيد من ظ (٥) من مد، وفى الأصل و ظ: فلا يتصرف (٦) من

ظ و مد، وفى الأصل: ولاهم .

المشركون يقولون: "نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعدين"^١، ونحو ذلك - كما قال^٢ العاصي بن^٣ وائل لحباب بن الارت وقد تقاضاه ديناً كان له عليه: دعنى إلى تلك الدار فأقضيك بما لى فيها، فوالله / لا تكون أنت وصاحبك فيها آثر^٤ عند الله منى ولا أعظم حظاً، ٥ فأنزل الله فى ذلك "افرهيت الذى كفر بآيتنا"^٥ - الآيات من آخر مريم، ويقول لهم أهل الكتاب: أنتم أهدى سبيلاً، لما كان ذلك قال تعالى رادا على الفريقين: ﴿ليس﴾ [أى - °] ما وعده^٦ الله وأوعده ﴿بأمانيك﴾ أى أيها العرب ﴿ولا أمانى أهل الكتب﴾ أى التى يمينكم [جميعاً بها - °] الشيطان .

٥٢١ /

١٠ ولما كانت أمانيتهم أنهم لا يجاوزون^٧ بأعمالهم الخبيثة، أتبع ذلك لا محالة قوله^٨: ﴿من يعمل سوءاً يجز به لا﴾ أى بالمصائب^٩ من الأمراض وغيرها، عاجلاً إن أريد به الخير، وآجلاً إن أريد به الشر، وما أحسن إيلاؤها لتمنية الشيطان المذكورة فى قوله "يعدم ويمنيهم"^{١٠} فيكون الكلام وافياً بكشف عوار شياطين الجن ثم الإنس فى غرورهم لمن ١٥ خف معهم مؤسراً^{١١} لمن قبل منهم، وما أبدع ختامها بقوله: ﴿ولا

- (١) سورة ٣٤ آية ٣٥ (٢-٢) من روح المعاني ٥/ ٢٠٤، وفى الأصل ومد:
القاضى، وفى ظ: القاصرون - كذا (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: آمن .
(٤) سورة ١٩ آية ٧٧ (٥) زيد من ظ ومد (٦) من مد، وفى الأصل وظ:
وعد (٧) فى ظ: لا يجاوزون (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ: من المصائب .
(١٠) من مد، وفى الأصل وظ: مونساً .

يحد له ﴿ ولما كان كل أحد قاصرا عن مولاه ، عبر بقوله : ﴿ من دون الله ﴾ أى الذى سار جميع العظمة ﴿ وليا ﴾ أى قريبا يفعل معه ما يفعل القريب ﴿ ولا نصيرا ﴾ أى ينصره فى وقت ما ١ وما أشد التامها بختام أول الآيات المخدرة منهم "الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتب يشترون الضلالة - إلى قوله : وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا" ٥ إشارة إلى أن مقصود المناقذين من مشايخ^٢ أهل الكتاب ومتابعيهم إنما هو الولاية والنصرة ، وأنهم قد ضيعوا منيتهم فاستنصروا بمن لا نصرة له ، وتركوا من ليست النصرة إلا له .

ولما أبدى جزاء المسئء تحذيرا ، أولاه أجر المحسن تبشيرا فقال : ﴿ ومن يعمل ﴾ وخفف تعالى عن عباده بقوله : ﴿ لمن الصلحت ﴾ ١٠ ولما عمم^٣ بذكر "من" ، صرح بما اقتضته فى قوله : ﴿ من ﴾ ذكر اوائى ﴿ وفيد ذلك بقوله : ﴿ وهو ﴾ أى والحال أنه ﴿ مؤمن ﴾ ليكون بناؤه الاعمال على أساس الإيمان ﴿ فاولئك ﴾ أى العالو الرتبة ، وبنى فعل الدخول للفعول فى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وأبى جعفر وأبى بكر عن عاصم وروح عن يعقوب ، وللصاعل فى قراءة غيرهم ، ١٥ لأن المقصود نفس الفعل ، لا كونه من فاعل معين ؛ وإن كانت قراءة الاولين أكثر فائدة ﴿ يدخلون ﴾ أى يدخلهم الله ﴿ الجنة ﴾ أى الموصوة ﴿ ولا يظلمون ﴾ وبنى الفعل للجهول ، لأن المقصود الخلاص

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : مسايعة - كذا (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : عم .

منه لا يقيد فاعل معين (تقرياً) أى لا يظلم الله المطيع منهم بنقص شيء ما، ولا العاصى بزيادة شيء ما، والتقدير: ما فى ظهر النواة من تلك الوقة الصغيرة جداً، كنى بها عن العدم، وهذا [على -^١] ما يتعارفه الناس^٢ وإلا فالله تعالى له أن يفعل ما يشاء، فإن ملكه تام وملكه عام، لا يتصور منه ظلم كيف ما فعل.

ولما كشف سبحانه زورهم وبين فجورهم، أنكر أن يكون أحد أحسن ديناً ممن اتبع ملة إبراهيم الذى^٣ يزعمون أنه كان على دينهم زعماً تقدم كشف عواره وهتك أستاره فى آل عمران، فقال عاطفاً على ما تقديره: فمن أحسن دأباً ومجازياً وحاكماً منه سبحانه وتعالى:

١٠ (ومن احسن ديناً) أو يكون التقدير: لأنهم^٤ أحسنوا فى دينهم ومن أحسن ديناً منهم! لكنه أظهر الوصف تعميماً وتعليقاً للحكم به وتعليقاً لما^٥ يفعل المؤمن وحثاً عليه فقال: (من اسلم) أى أعطى.

ولما كان المراد الإخلاص الذى هو أشرف الأشياء، عبر عنه بالوجه الذى هو أشرف الأعضاء فقال: (وجهه) أى قياده^٦، أى

١٥ الجهة التى يتوجه إليها بوجهه، أى قصده كله الملازم للإسلام نفسه كلها (لله) فلا حركة له ولا سكنة إلا فيما يرضاه، لكونه الواحد الذى لا مثل له، فهو حصر بغير صيغة الحصر، فأفاد فساد طريق^٧ من

(١) زيد من ظ ومد (٢-٢) من ظ ومد، وفى الأصل: يتعارفونه الله - كذا.

(٣) فى ظ: الدين (٤) فى ظ: لهم (٥) فى ظ: بما (٦) فى ظ: قياده - كذا.

(٧) سقط من ظ.

لقت وجهه نحو سواه^١ باستماعة أو غيرها ولا سيما المعتزلة / الذين
 يرون^٢ الطاعة من أنفسهم ، ويرون أنها موجبة لثوابهم ، والمصية
 كذلك وأنها موجبة^٣ لعقابهم ، فهم في الحقيقة لا يرجون إلا أنفسهم ،
 ولا يخافون غيرها ، وأهل السنة فوضوا التديير والتكوين والخلق إلى
 الحق ، فهم المسلمون .

ولما عبر تعالى عن كمال الاعتقاد بالماضي ، شرط فيه الدوام
 والأعمال الظاهرة بقوله : (وهو) أى والحال أنه (بحسن) أى
 مؤمن مراقب ، لا غفلة عنده أصلاً ، بل الإحسان صفة له^٤ واضحة ،
 لأنه يعبده الله كأنه يراه ، فقد اشتملت هذه الكلمات العشر على الدين
 كله أصلاً وفرعاً مع الترغيب بالمسحح الكامل لمتبعه وإفهام الدم^٥ .
 الكامل لغيره .

ولما كان هذا^٦ ينظم من كان على دين أى نبي كان قبل^٧ نسخه ،
 قيده بقوله : (واتبع) أى يجهد منه (ملة إبراهيم) الذى اشتهر
 عند جميع الطوائف أنه ما دعا إلا إلى الله سبحانه وتعالى وحده . وتبرأ
 مما سواه من فلك و كوكب وصنم وطبيعة وغيرها حال كون ذلك^٨
 المتبع (حقيقاً) أى لنا سهلاً ميّالاً مع^٩ الدليل . والملة : ما دعت
 إليه الفطرة الأولى بمساعدة العقل السليم من كمال الإسلام بالتوحيد .

- (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : سوا (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : يريدون .
 (٣) في ظ : موجبهم (٤) سقط من ظ (هـ) من ظ ومد ، وفي الأصل : النذل .
 (٦) في ظ : عن .

ولما كان التقدير ترغيا في هذا الاتباع: قد جعل الله سبحانه
و تعالى ملة إبراهيم أحسن الملل، و خلقه يوم خلقه حنيفا، عطف عليه
قوله: ﴿ واتخذ الله ﴾ أى الملك الاعظم أخذ من هو معين بذلك مجتهد
فيه ﴿ ابراهيم خيلا ﴾ لكونه كان حنيفا، و ذلك عبارة عن اختصاصه
بكرامة تشبه^١ كرامة الخليل عند خليفه من ترديد^٢ الرسل بالوحي^٣ بينه
و بينه، و إجابة الدعوة، و إظهار الخوارق عليه و على آله، و النصرة
على الأعداء و غير ذلك من اللطاف، و أظهر اسمه في موضع الإضمار
تصريحا بالمقصود اخراسا من الإبهام و إعلاء لقدره تنويها بذكره.

و لما أخبر^٤ بمن يحبه و من يبغضه و بما^٥ يرضيه و ما يبغضه،
١٠ و كان ربما توهم عدم القدرة على أخذه لغير^٦ ما أخذ، و جعله لغير
ما جعل، أو تغنت بذلك متغنت فظن^٧ أن في الكلام دخلا^٨ بنوع
[احتياج إلى -^٩] المحالة^{١٠} أو غيرها قال: ﴿ و لله ﴾ أى و الحال
[أن -^٩] للتخص بالوحدانية - فلا كفوء له - ﴿ ما في السموات ﴾.

و لما كان السياق للناسقين و المشركين أكد فقال: ﴿ و ما في
١٥ الارض^١ ﴾ من إبراهيم عليه الصلاة و السلام و^{١١} من غيره
إشارة إلى أنه انتام الملك العظيم [الملك -^٩]، فلا يعطى
إلا من تابع أوليائه و جانب أعداءه، و لا يختار إلا من عليه خيارا

(١) من ظ و مد، و في الأصل: تشبيه (٢) في ظ: يرمد - كذا (٣) في ظ:
بالوجه (٤) من ظ و مد، و في الأصل: اخذ (٥) في ظ: ما (٦) من ظ و مد،
و في الأصل: لغيره (٧) في ظ: يظن (٨) في ظ: دخولا (٩) زيد من ظ و مد.
(١٠) في ظ: المجادلة (١١) سقطت الواو من ظ.

و^١ هو مع ذلك قادر على ما يريد من^٢ إقرار و تبديل^٣ ، ولذلك قال : (و كان الله) أى الملك الذى له الكمال كله (بكل شيء) أى منها ومن غيرهما (محبطا) أعليا و قدرة ، فهما^٤ راد كان فى وعده و وعيده للطبع و العاصى ، لا يخفى عليه أحد منهم ، ولا يحجزه شيء .

٥

ولما كان سبحانه و تعالى قد رتب هذا الكتاب على أنه يذكر أحكاما من الأصول و الفروع ، ثم يفصلها بوعده و ترغيب و ترهيب ، و ينظمها^٥ بدلائل كبرياته و جلاله و عظيم بره و كماله ، ثم يعود إلى بيان الأحكام على أبداع نظام^٦ لأن إلقاء المراد فى ذلك القالب أقرب إلى القبول ، والنظم كذلك أجدر^٧ بالتأثير فى القلوب ، لأن التكليف بالأعمال الشاقة لا تنقاد له^٨ نفوس إلا إذا كان مقرونا ببشارة و نذارة . وذلك لا يؤثر إلا عند القطع بغاية الكمال لمن صدر عنه ذلك المقال ، ولا يقتل مع ذلك من أسلوب إلى آخر إلا على غاية ما يكون من المناسبة بين آخر كل نوع ، أول ما بعده بكمال^٩ التعلق لفظا و معنى ، و فعل سبحانه و تعالى فى هذه سورة فى أحكام^{١٠} العدل الذى بدأ سورة به فى المواصلة التى منتهى^{١١} التلاحم . الإرث و غير ذلك مما اتصل به - كما بين - إلى أن ختم هنا بالإسلام شمر لتسول ذلك

(١) فى ظ « م » (٢-٢) فى ظ : افراد و تيد - كذا (٣) من مد ، وفى الأصل : فيها ، وفى ظ : فيها (٤) من مد ، وفى الأصل : ينظها ، وفى ظ : ينظها - كذا .

(٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : تأثير .

كله / وعظمة الملك الموجبة لتمام الإسلام، وقامت^١ البراهين و سطعت
الحجج، وكان من أعظم مقاصد السورة العدل في الضعفاء من الأيتام
وغيرهم في^٢ الميراث^٣ وغيره^٤، وكان توريث النساء والأطفال - ذكورا
كانوا أو إناثا - مما أبته نفوسهم، وأشربت بنفضه قلوبهم، وكان التفريق
٥ في إثبات ما هذا سبيله أنجح، وإلقاؤه شيئا فشيئا في قوالب البلاغة
أنفع، وصل بذلك قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾ في جملة حالية من
اسم الجلالة^٥ التي قبلها، أي له ما ذكر فلا مساغ^٦ للاعتراض عليه
والحال أنهم يستلونك طلبا لأن تتفق عليهم بالجواب في بعض ما أعطى
من ملكه لبعض^٧ مخلوقاته ﴿فِي النِّسَاءِ^٨﴾ طمعا في الاستئثار^٩ عليهن
١٠ بالمال وغيره محتجين بأنه لا ينبغي أن يكون المال إلا لمن يحمي الذمار
والحال أنهم قد عبدوا من دونه إناثا، [وجعلوا لها بما خولهم فيه من
الرزق الذي ملكهم له بضعف^{١٠} من الحرث والأنعام نصيبا، فلا تعجب
من حال من كرر الاستفتاء - الذي لا يكون في العرف غالبا إلا فيما فيه
اعتراض - في إناث أحياء وأطفال ذكور وأعظام الملك التام الملك
١٥ العظيم الملك بعض^{١١} ما يريد، ولم يعترض على نفسه حيث أعطى إناثا -]

(١) في ظ: إقامة (٢) في ظ: من (٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) في
ظ: حمله خالية (٥) في ظ: الحاشية - كذا (٦) من ظ و مد، وفي الأصل:
امتناع - كذا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: بعض (٨) من ظ و مد، وفي
الأصل: الاستئثار (٩) من مد، وفي ظ: ضعيف - كذا (١٠) من مد، وفي ظ:
بعض (١١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد.

لا حياة لها ولا منفعة بما في يده، وملكه في الحقيقة لغيره، ولم يأذن فيه المالك ما لا يتنفع به المعطى .

ولما كان المقام بكثرة الاستفتاء محتاجا إلى زيادة الاعتناء قال:

(قل الله) آمرا معبرا بالاسم الأعظم منها على استحضار ما ذكر أول السورة (يفتيكم) أى يبين لكم حكمه (فيهن) أى الآن ٥ لأن تقوموا لهن^١ بالقسط (وما) أى مع ما (يتلى عليكم) أى تجدد فيكم تلاوته^٢ إلى آخر الدرر سيغا قاطعا وحكما ماضيا جامعا (فى الكتب) أى فيما سبق أول السورة فى قوله " وان ختم الا تقسطوا فى^٣ اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء " وغير ذلك^٤

(فى يثنى النساء) أى فى شأن اليتامى من هذا الصنف (التى ١٠ لا توتوهن) أى بسبب التوقف فى ذلك و تكرير الاستفتاء^٥ عنه (ما كتب لهن) أى ما فرض من الميراث وسائر الحقوق فرضا هو فى غاية اللزوم (وترغبون ان) أى فى أن أو عن أن (تنكحوهن) لجامهن أو لدمامتهن^٦ (و) يفتيكم فى^٧ المستضعفين أى الموجود ضعفهم و المطلوب إضعافهم ، يمنعهم حقوقهم (من اولدان لا) ١٥

ولما كان التقدير: فى أن تقوموا لهم بالقسط،^٨ أى فى ميراثهم وسائر حقوقهم . ولا تحقروهم لصغرهم^٩؛ عطف عليه قوله: (وان تقوموا) أى تفعلوا فيه من القوة والمبادرة فعل القائم المنشط (لليتامى)

(١-١) فى ظ: بأن لا يقوموا لهم - كذا (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: تلاوة.

(٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤-٤) من ظ ومد، وفى الأصل: تكرار

استفتاء (٥) فى ظ: ازمامتهن (٦) فى ظ و (٧-٧) فى ظ: من، وفى مد: أى من.

(٨) من ظ ومد، وفى الأصل: تضعفهم .

من الذكور والإناث (بالقسط^١) أى^٢ بالعدل من الميراث وغيره .
ولما كان التقدير: فما تفعلوا فى ذلك من شرفان الله كان به
عليها وعليكم قدرا؛ عطف عليه قوله ترغيا: (وما تفعلوا من خير)
أى فى ذلك أو^٣ غيره (فان الله) أى الذى له الكمال كله (كان
به عليهما) أى فهو جدير - وهو أكرم الأكرمين وأحكم الحاكمين - بأن
يعطى فاعله على حسب كرمه وعلو قدره، فطيروا نفسا و تقروا عينا؛
روى البخارى فى الشركة والنكاح ومسلم فى آخر الكتاب وأبو داود
والنسائى فى النكاح عن عروة أنه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها عن
قول الله عز وجل "فان خفتم الا تقسطوا فى التامى - إلى - رباع"
١٠ قالت: يا ابن أختى^٤ هى القيمة تكون فى حجر وليها تشاركه^٥ فى
ماله، فيحبه ماله وجماله، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط^٦
فى صداقتها فيعطىها مثل ما يعطىها غيره، فهوا أن ينكحوهن^٧ إلا أن
يقسطوا لهن ويلغوا^٨ بهن أعلى سنتهن^٩ من الصداق وأمر^{١٠} أن
ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن؛ [قال عروة - "]: قالت عائشة
١٥ رضى الله عنها: ثم إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: فى (٣) من صحيح البخارى ومسلم وسنن
أبى داود والنسائى . وفى الأصول : انتهى (٤) فى سنن أبى داود والنسائى :
تشاركه (٥) فى ظ : يقصد - كذا (٦) من ظ والمراجع الأربعة ، وفى الأصل
ومد: من (٧) فى ظ : تنكحوهن (٨) فى ظ : تبالغوا (٩) من للمراجع الأربعة ،
وفى الأصل : سنتهم ، وفى ظ ومد : سنتهم (١٠) من ظ والمراجع الأربعة ،
وفى الأصل ومد : امر (١١) زيد من المراجع الأربعة .

[بعد هذه الآية فيهن -^١] [فأنزل الله عز وجل -^٢] "و يستفتونك
 - إلى - و ترغبون أن تنكحوهن" [-^٣ - والذي ذكر الله^٤ أنه يتلى^٥ عليكم
 في الكتاب^٦: الآية الأولى^٧ التي قال^٨ فيها^٩ "و أن^{١٠} ختم^{١١} إلا تقسطوا
 في اليتامى^{١٢} فانكحوا ما طاب لكم من النساء^{١٣} " قالت عائشة رضي الله
 عنها: و قول الله تعالى في الآية الأخرى "و ترغبون أن تنكحوهن" [٥
 هي^{١٤} رغبة أحدكم^{١٥} يتيمة - و قال مسلم^{١٦}: "عن يتيمة - التي تكون
 في حجره حين تكون قليلة المال و الجمال، فهو أن ينكحوا ما رغبوا
 في مالها و جمالها من / يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن،
 زاد مسلم: إذا كن قليلات المال و الجمال، و قال البخاري في النكاح:
 فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا ١٠
 فيها إلا أن يقسطوا لها و يعطوها " حقها الآتي في الصداق؛ و في البخاري
 (١) زيد من المراجع الأربعة، إلا أن لفظة «فيهن» ليست في البخاري، و «هذه
 الآية» ليست في النسائي (٢) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد و المراجع الأربعة.
 (٣) من المراجع الأربعة، و ليس في ظ و مد (٤-٤) من الصحيحين، و في سنن
 أبي داود: عليهم في الكتاب، و في سنن النسائي: في الكتاب، و ليس في ظ و مد.
 (٥) من مد و المراجع الأربعة، و في ظ: الأولى (٦) ليس في النسائي، و زيد
 بعده في الصحيحين و أبي داود: الله (٧-٧) من المراجع الأربعة و القرآن الكريم،
 و في ظ و مد: فإن (٨-٨) من المراجع الأربعة، و ليس في ظ و مد (٩) من
 البخاري و أبي داود، و في الأصل و ط و مد: و من، و ليس في مسند و النسائي.
 (١٠) من المراجع الأربعة، و في الأصل و ط و مد: أحدهم (١١) و أيضاً
 أبو داود و النسائي (١٢) من ظ و مد و البخاري، و في الأصل: يعطونها.

ومسلم في التفسير عن عروة أيضا " يستقونك في النساء " - الآية
 قالت^١: هو الرجل تكون عنده القيمة هو وليها ووارثها فأشركه
 - وقال مسلم: لعلها أن تكون قد شركته - في ماله حتى في العنق فيرغب
 أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلا فيشركه في ماله بما شركه فيعضلها^٢
 ٥ قزلت هذه الآية: وفي رواية مسلم^٣: نزلت^٤ في الرجل تكون^٥ له
 القيمة و^٦ هو وليها ووارثها ولها مال وليس لها أحد يخاصم دونها
 فلا ينكحها^٧ لئلا يضر بها وبسبب صحبتها فقال " [و-^٨] ان خفتم
 الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب [لكم من النساء -^٩] "
 يقول: ما حلت^{١٠} لكم، ودع هذه التي تضر^{١١} بها، وفي رواية له
 ١٠ و للبخارى في النكاح: فيرغب عنها أن يزوجه^{١٢} ويكره أن يزوجه^{١٣}
 غيره فيشركه في ماله - وقال البخارى: فيدخل عليه في ماله - فيعضلها
 ولا يزوجه ولا [يزوجه^{١٤}]، زاد البخارى: فتهاجم الله سبحانه وتعالى
 عن ذلك، وحاصل ذلك ما^{١٥} نقله الاصبهاني أنه كان الرجل في الجاهلية
 (١) في الأصل وظ: قال، والتصحيح من مد و البخارى ومسلم، وزيد بعده
 فيها: عائشة (٢) في ظ: فعضلها (٣) في ظ: لمسلم (٤) في مسلم: انزلت (٥) من
 مسلم، وفي الأصل وظ: يكون، وفي مد بلا نقط (٦) سقطت الواو من مسلم.
 (٧) زيد بعده في الأصل: الا، ولم تكن الزيادة في ظ ومد ومسلم فحذفناها.
 (٨) زيدت الواو من القرآن الكريم ومد ومسلم (٩) زيد من مسلم (١٠) في
 ظ: حات، وفي مسلم: احلت (١١) في ظ: يضر (١٢-١٣) سقط ما بين الرقين
 من ظ (١٣) زيد من مد ومسلم، وموضعه في ظ: يزوجه، وزيد بعده في
 مسلم: غيره (١٤) في ظ: ما.

تكون عنده القيمة فيلقى عليها ثوبه ، فإذا فعل بها ذلك لم يقدر أحد^١
أن يتزوجها أبداً ، فإن كانت جميلة وهو ما تزوجها^٢ وأكل مالها ، وإن
كانت دميعة منعها الرجال حتى تموت ، فإذا ماتت ورثها .

وما أنسب ذكر هذا الحكم الذي كثرت فيه المراجعة على وجه
يؤذن بعدم إذعان بعض النفوس له عقب آية الإسلام الذي معناه ه
الاعتقاد والخضوع والإحسان الذي صار في العرف أكثر استعماله للاعطاء
والتألف^٣ والعطف^٤ لاسيما للضعيف^٥ ، وذكر إبراهيم عليه الصلاة
والسلام الذي تقدم أنه أتم ما ابتلاه الله تعالى به من الكلمات ووفى بها
من غير مراجعة ولا تلثم ، وأنه كان حنيفاً ميالاً مع الدليل ، تعنيفاً
لمن قام عليه دليل العقل وأناه^٦ صريح النقل وهو يراجع ! وإذا ١٠
تأملت قوله تعالى "من يعمل سوءاً يجز به" مع قوله فيما قبل "وليش
الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم" لاحظ^٧ لك أيضاً
مناسبة بديعة .

ولما صاروا يعطون يتأبى أموالهم ، وصاروا يتزوجون ذوات
الأموال منهم ويضاجرون بعضهن ؛ عقب ذلك تعالى بالإفتاء في أحوال ١٥
المشافة بين الأزواج فقال : (وان امرأة) أي^٨ واحدة أو على ضرائر .
ولما كان ظن المكروه مخوفاً قال : (خافت) أي توقعت

(١) في ظ : احداً (٢) في ظ : يتزوجها (٣) في ظ : التأليف (٤) من ظ ومد ،
وفي الأصل : الأعطى - كذا ، وزيدت الواو بعده في ظ (٥) من ظ ، وفي
الأصل ومد : للضعيف (٦) في ظ : إياه (٧) في ظ : لاحظ - كذا (٨) سقط
من ظ (٩) من مد ، وفي الأصل : قات ، وفي ظ : قاله - كذا .

وظنت بما يظهر لها من القرآن (من بعثها نشوزا) أى ترغبا بما ترى
 من استهائته لما يتمتع حقوقها أو إساءة محبتها (أو اعراضا) عنها بقلبه
 بأن لا ترى من معادته وموانسته ومجامعته ما كانت ترى قبل ذلك ،
 تخشى أن يجر إلى الفراق وإن كان متكلفا للملاطفة^١ بقوله وفعله
 هـ (فلا جناح) أى حرج وميل (عليهما أن يصلحا^٢) أى يوقع
 الزوجان (بينهما) تصالحا ومصالحة ، هذا على قراءة الجماعة^٣ ، وعلى قراءة
 الكوفيين بضم الياء وإسكان الصاد وكسر اللام التقدير : إصلاحا ، لكنه
 لما كان المأمور به يحصل بأقل ما يقع عليه اسم الصلح بنى^٤ المصدر على
 غير هذين الفعلين فقال مجيدا له : (صلحا^٥) بأن تلين هى بترك بعض
 ١٠ المهر أو بعض القسم أو نحو ذلك ، و أن يلين لها^٦ هو بإحسان العشرة
 فى مقابلة ذلك .

ولما كان التقدير : ولا جناح عليهما أن يتفارقا على وجه العدل ،
 عطف عليه قوله : (والصلح) أى بترك كل منهما حقه أو بعض حقه
 (خير^٧) أى من المفارقة التى أشارت إليها الجملة المطوية لأن الصلح
 ١٥ / ٥٢٥ مبناه الإحسان الكامل بالرضى / من الجانبين ، والمفارقة مبتاها العدل الذى
 يلزمه فى الأغلب غيظ أحدهما وإن كانت مشاركة للصلح فى الخير ، لكنها
 مفضولة^٨ ، وتخصيص المفارقة بالطي^٩ لأن مبنى السورة على المواصله .

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لملاطفته (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 يصلحها - كذا ، وفى مصاحفنا : يصلحا (٣) أى يفتح الياء وتشديد الصاد .
 (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : بين (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : له (٦) فى
 ظ : مفصوله (٧) فى ظ : بالظن - كذا .

ولما كان منشأ التشاجر المانع من الصلح شكاسة^١ في الطباع،
 صورَّ سبحانه وتعالى ذلك^٢ تنغيذا عنه، فقال اعتراضا بين هذه الجمل
 للبحث [على -^٣] الجود بآثا العمل للجهول إشارة إلى أن هذا المحضّر
 لا يرضى أحد نسبته إليه: (وأحضرت الانفس) أى الناظرة^٤ إلى
 نفاستها عجبا^٥ (الشع^٦) أى الحرص وسوء الخلق وقلة الخير والنكد^٧
 والبخل بالموجود، وكله يرجع إلى سوء الخلق والطبع الردى. واعوجاج
 الفطرة الأولى الذى كنى عنه بالإحضار الملازم الذى لا انفكك له
 إلا ببجها^٨ كبير يقال به الأجر الكثير.

ولما كان هذا خلقا رديئا لم يذكر فاعله، والمعنى: أحضرها إياه
 مُحضّر^٩. فصار ملازما لها، لا تفك^{١٠} عنه إلا بتوفيق من الله سبحانه
 وتعالى في قهرها عليه بتذكير ما عنده سبحانه وتعالى من حسن الجزاء،
 ولما كان التقدير: فان صحتم فانه أعلم بها في الشع من موجبات الذم،
 عطف عليه قوله: (وإن تحنوا) أى توقعوا الإحسان الإقامة على
 نكاحكم. ما تدبتم إليه من حسن العشرة وإن كنتم كارهين (وَتَتَّقُوا)
 أى توقعوا التقوى بمجانبة كل ما يؤدى نوع أذى إشارة إلى أن الشحيح^{١١}
 لا محسن. لا متق (فان الله) أى [وهو -^{١٢}] الجامع لصفات نكاح
 (١) في ظ: سكانته - كذا (٢) تقدم في الأصل على «سبحانه وتعالى»،
 والترتيب من ظ ومد (٣) زيد من ظ (٤) من مد، وفي الأصل وظ: الناضرة.
 (٥) في ظ: عجيب (٦) من مد، وفي الأصل وظ: محضرا (٧) في ظ: لا يفك.
 (٨) زيد من ظ ومد.

(كان) أزلا وأبدا (بما تعملون) أى فى كل شىء وإحسان
(خيراء) أى بالغ العلم به وأتم تعلمون أنه أكرم الأكرمين ، فهو
مجازيكم عليه أحسن جزاء .

ولما ذكر سبحانه وتعالى أن الوقوف على الحق فضلا عن الإحسان
• - وإن كانت المرأة واحدة - متعسر ، أتبعه ' أن ' ذلك عند ' الجمع أعسر ،
فقال تعالى معبرا بأداة التأكيد : (ولن تستطيعوا) أى توجدوا من
أنفسكم طوعية بالغة دائمة (ان تعدلوا) أى من غير حيف أصلا
(بين النساء) فى جميع ما يجب لكل واحدة منهن عليكم من الحقوق
(ولو حرصتم) أى على فصل ذلك ، وهذا مع قوله تعالى " فان "
١٠ ختم الا تعدلوا فواحدة " كالختم للاختصار على واحدة .

ولما أخبر سبحانه وتعالى بأنه لا يخلو نكاح العدد عن ميل ، سبب
عنه قوله : (فلا) أى فان كان لا بد لكم من العدد ، أو فان وقع
الميل والزوجة واحدة فلا (تملوا) ولما كان مطلق الميل غير مقدورا
على تركه فلم يكلف به ، بين المراد بقوله : (كل الميل) ثم سبب عنه
١٥ قوله : (فتذروها) أى المرأة (كالمعلقة) أى بين النكاح والعزوبة
: الزواج والاقتراد .

ولما كان الميل الكثير مقدورا على تركه ، فكان التقدير : فان

(١) فى ظ : تتبعه (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : عند - كذا (٣) من ظ
ومد ، وفى الأصل : عنده (٤) من ظ ومد والقرآن انكريم ، وفى الأصل :
وان (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ : مقدر (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : بقوله .

ملتم كل الميل مع إبقاء العصمة فإن الله كان متقها حسياء ، عطف عليه
قوله : ﴿ وان تصلحوا و تقوا ﴾ [أى - '] بأن توجدوا الإصلاح
بالعدل فى القسم و التقوى فى ترك الجور على تجديد الأوقات ﴿ فان الله ﴾
[أى - '] الذى له الكمال كله ﴿ كان غفورا رحيماء ﴾ أى تحاء للذنوب
بليغ الإكرام فهو جدير بأن يغفر لكم مطلق الميل ، ويسخ عليكم
ملابس الإنعام .

ولما كان من الإصلاح المعاشرة بالمعروف ، ذكر قسمه^٢ فقال :
﴿ وان يتفرقا ﴾ أى يفترق كل من الزوجين من صاحبه ﴿ بين الله ﴾
أى الذى له صفات الكمال^٣ ﴿ كلا ﴾ أى منهما ، أى بجمله غنيا هذه
برجل وهذا بامرأة أو بغير ذلك من لطفه ، وبين منشأ هذا الفنى ١٠
فقال : ﴿ من سعتي ﴾ أى من شمول قدرته وغير ذلك من كل صفة
كمال ، ولزيد الاعتناء بتقرير هذه المعانى فى النفوس لإحضارها^٤ الشح ،
كرر اسمه الأعظم الجامع فقال : ﴿ وكان الله ﴾ أى ذو الجلال والإكرام
أزلا وأبدا ﴿ واسعا ﴾ أى محيطا^٥ بكل شيء ﴿ حكيماء ﴾ أى يضع
الآشياء فى أقوم محالها^٦ .

١٥

ولما كان معنى هذه السورة على التعاطف : والتراحم والتواصل ،
٥٢٦ /
(١) زيد من ظ (٢) زيد فى ظ : الأول (٣) من مد ، وفى الأصل وظ :
قسمه (٤) العبارة من ها إلى « صفة كمال » سقطت من ظ (٥) من مد ،
وفى الأصل : قال (٦) فى ظ : لاحتضار (٧) فى ظ : دى (٨) من ظ ومد ،
وفى الأصل : محيط (٩) فى ظ : محله .

لم يذكر فيها الطلاق إلا على وجه الإيمان في هذه الآية على وجه البيان لرأفته وسعة رحمته وعموم تربيته، وفي ذلك معنى الوصلة والعطف، قال ابن الزبير: ولكثرة ما يعرض من رعى حظوظ النفوس^١ عند الزوجية ومع^٢ القرابة - ويدق [ذلك -^٣] ويغض - لذلك ما تكرر ٥ كثيرا في هذه السورة الأمر^٤ بالاتقاء، وبه اقتضت "اتقوا ربكم"، " [و -^٥] " اتقوا الله الذي تساملون به والارحام^٦، " ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم - الآية .

ولما ذكر تعالى آية^٧ التفرق وختمها بصفتي السعة والحكمة دل على الأول ترغيا في سؤاله بقوله: (والله) أى الذى له العظمة كلها ١٠ (ما فى السموات) ولما كان فى السياق بيان ضعف^٨ النفوس وجلبها على النقائص، فكانت محتاجة إلى تقوية الكلام المخرج لها عما ألفت من الباطل قال: (وما فى الارض^٩) وعلى الثانية بالوصية بالتقوى لأنه كرر الحث على التقوى فى هذه الجمل فى سياق الشرط بقوله " وان تحسنوا وتقوا^{١٠} "، " وان تصلحوا وتقوا^{١١} " فأخبر تعالى بعد اللطف بذلك ١٥ السياق أن وصيته^{١٢} بها مؤكدة، لم تزل قديما وحديثا، لأن العلم بالمشاركة فى الأمر يكون أدعى للقبول، وأهون على النفس، فقال تعالى: (ولقد وصينا) أى على ما لما من العظمة .

(١) من مد، وفى الأصل وظ: النفس (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ ومد
(٤) زيدت الواو من القرآن الكريم سورة ٤ آية (٥) سقط من مد (٦) زيد
بعده فى الأصل: القلوب، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٧-٨) سقط
ما بين الرقيين من ظ (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: وصية .

ولما كان الاشتراك في الأحكام موجبا للرغبة فيها والتخفيف
لتقلها، وكانت الوصية للعالم^١ أجدر بالقبول قال: ﴿الذين أوتوا الكتب﴾
أى التوراة والإنجيل وغيرهما، وسى الفعل للجهول [لأن القصد بيان
كونهم أهل علم يرغب فيما أوصوا به، ودلالة على أن العلم في نفسه
مهيء للقبول -^٢]، وإفادة أن وصيتهم أعم من أن تكون في الكتاب،^٣
أو على لسان^٤ الرسول من غير كتاب، ولما كان إيتاؤهم الكتاب
غير مستغرق للماضى وكذا الإيصاء قال: ﴿من قبلكم﴾ أى من بى إسرائيل
وغيرهم ﴿واياكم﴾ أى وصيناكم مثل ما وصيناكم؛ ولما كانت التوصية
بمعنى القول فسرهما بقوله: ﴿ان اتقوا الله﴾ أى الذى لا يطلق انتقامه
لأنه لا كفوء له.

١٠

ولما كان التقدير: فان تتقوا فهو حظكم وسعادتكم في الدارين،
عطف عليه قوله: ﴿وان تكفروا﴾ أى ترك تقوى ﴿فان الله﴾
أى الذى له الكمال المطلق ﴿ما فى السموات﴾ ولما كان السياق لفرض
الكفر حسن التأكيد فى قوله: ﴿وما فى الارض﴾ منكم ومن غيركم
من حيوان وجماد أجسادا وأرواحا وأحوالا.

١٥

ولما كان المعنى: لا يخرج^١ شئ عن ملكه ولا إرادته، ولا يلحقه
ضرر بكفركم، ولم تضروا إن فعلتم إلا أنفسكم، لأنه غنى عنكم،
(١) فى ظ: للعلم (٢) زيد ما بين الحازرين من ظ ومد (٣) من مد، وفى
الأصل: امان، وفى ظ: حسان - كذا (٤) من مد، وفى الأصل: وظ: كان.
(٥) من ظ ومد، وفى الأصل: او (٦) فى ظ: لا تخرج.

لا يزداد جلاله بالطاعات^١، ولا ينقص بالمعاصي^٢، والسيئات؛ أكدّه
بقوله دالا على غناه واستحقاقه للحمد: ﴿وكان الله﴾ أى الذى له
الإحاطة كلها ﴿غيا﴾ [أى - ٣] عز كل شئ [الغنى المطلق لذاته - ٤]
﴿حيده﴾ أى محمدا بكل لسان قالى وحالى، كفرتم أو شكرتم،
هـ فكان ذلك غاية فى بيان حكمته .

ولما كان الملك قد لا يمنع الاعتراض على المالك بين أن ذلك
إنما هو فى الملك الناقص وأنه ملكه تام: ﴿و الله﴾ أى الذى له العلم الكامل
والقدرة الشاملة ﴿ما فى السموت﴾ وأكد لمثل ما مضى فقال:
﴿وما فى الارض﴾ أى هو قائم بمصالح ذلك كله، يستقل بجميع أمره،
١٠ لا معترض عليه، بل هما وكل من^٣ فيهما مظهر الجزع عن أمره، معلق^٤
مقالبه نفسه وأحواله إليه^٥ طوعا أو كرها. فهو وكيل على كل ذلك،
فاعل به ما يفعل الوكيل من الاخذ والقبض والبسط، ومثل ذلك
كرر الاسم الأعظم فقال: ﴿و كفى بالله﴾ أى الذى له الأمر كله
ولا أمر لاحد معه ﴿وكيلا﴾ أى قائما بالمصالح قاهرا متفردا بجميع
١٥ الأمور، قادرا على جميع المقدور، وقد بان - كما ترى - أن جملة "الله"
المكررة ثلاث مرات ذكرت كل مرة دليلا على شئ غير الذى قبله
وكررت، لأن الدليل الواحد إذا كان دالا على مدلولات كثيرة يحسن
(١) فى ظ: بالطاعة (٢) فى ظ: بالمعصية (٣) زيد من مد (٤) زيد من ظ ومد .
(٥) فى ظ: بما (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: ما (٧) فى ظ: ملق - كذا .
(٨) سقط من ظ .

أن يستدل به على كل واحد منها ، وإعادته^١ مع كل واحد أولى من
الاكتفاء بذكره مرة واحدة ، / لأن عند إعادته^٢ يحضر في الذهن ما يوجب
العلم بالمدلول ، فيكون العلم الحاصل بذلك المدلول أقوى وأجل ؛ وفي ختم^٣
كل جملة بصفة من الصفات الحسنى تنبيه الذهن بها إلى أن هذا الدليل
دال على أسرار شريفة ومطالب جليلة لا تحصر ، فيجتهد السامع في التفكير
لإظهار الأسرار والاستدلال على صفات الكمال ، لأن الغرض الكلى
من هذا الكتاب صرف العقول والأفهام عن الاشتغال بغير الله تعالى
إلى الاستغراق في معرفته سبحانه ، وهذا التكرير مما يفيد حصول هذا
المطلوب ويؤكد ، فكان في غاية الحسن والكمال .

- و لما تقرر بهذا شمول علم من هذا من شأنه وتمام قدرته أتبع^{١٠}
قوله مهديا متوعدا مخوفا مرهبا : (ان يشا بذهبكم) و صرح بالعموم
إشارة إلى عموم الإرسال بقوله : (ايها الناس) أى المفعولون من تلك
النفس الواحدة كافة لغناه عنكم^٢ وقدرته على ما يريد منكم (ويات
بآخرين^٣) أى من غيركم يوالونه (و كان الله) أى الواحد الذى
لا شريك له أزلا وأبدا (على ذلك) أى الأمر العظيم من الإيجاد^{١٥}
والإعدام (قد يراه) أى بالغ القدرة ، وهذا غاية البيان لغناه^٤ وكونه
حيدا وقاهرا شديدا ، وإذا تأملت ختام قوله تعالى في قصة عيسى عليه
(١) من ظ و مد . وفي الأصل : اعادت (٢) يريد في ظ : مع كل واحد .
(٣) سقط من ظ (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) في ظ : كغناه .

الصلاة والسلام في آخر هذه السورة " سبحانه ان يكون له ولد " زاد ذلك هذا السر - وهو كونه لا اعتراض عليه - وضوحا .

ولما كان في هذا تهديد بليغ وتعريف بسمه الملك وكال التصرف ،
و كان مدار أحوال المتشاحين في الإرث و حقوق الأزواج وغيرها
٥ الأمر الديني ، كان سبحانه وتعالى قد بين فيما مضى أن مبنى أحوال
المتناقضين على طلب العرض^١ القاي خصوصا قصة طعمة بن أيرق الراضي
لنفسه بالنفيضة في نيل شيء تافه ؛ قال تعالى تقيلا لأرائهم و تحسيسا^٢
لهمهم حيث نزلوا^٣ إلى الأدنى^٤ مع القوة على طلب الأعلى مع طلب
الأدنى أيضا منه تعالى ، فلا يفوتهم شيء من معولهم مع إحراز الأنفس :
١٠ (من كان يريد ثواب الدنيا) لقصور نظره على المحسوس الحاضر مع
خسته كالبهاء (فند) أي فلية إلى الله فانه عند (الله) أي
الذي له الكمال المطلق (ثواب الدنيا) الحسبة القانية (و الآخره^٥)
أي : النفيسة الباقية فليطلبها منه ، فانه يعطى من أراد ما شاء ، ومن علت
همته عن ذلك فأقبل بقلبه إليه - قصر همه عليه فلم يطلب إلا الباقي جمع
١٥ سبحانه وتعالى له بينها ، كمن يجاهد لله خالصا ، فانه يجمع له بين الأجر
والمغرم ، وما أشد شهما^٦ مع ذلك بما قلها ، لأن من كان تام
القدرة واسع الملك كان كذلك^٧ .

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : العرض (٢) من مد ، وفي الأصل وظ :
تحسينا (٣-٢) في ظ : بالأدنى - كذا (٤) سقط من ظ (٥) من مد ، وفي
الأصل وظ : لم (٦-٦) في ظ : اشتد التامها - كذا (٧) في ظ : لذلك .

ولما كان الناشئ عن الإرادة إما قولاً أو فعلاً، و كان الفعل قد يكون قلبياً قال: ﴿ و كان الله ﴾ أى المختص بجميع صفات الكمال ﴿ سمياً ﴾ أى بالغ السمع لكل قول وإن خفى، نفسياً كان أو لسانياً ﴿ بصيراً ﴾ أى بالغ البصر لكل ما يمكن أن يبصر من الأفعال، و العلم بكل ما يبصر و ما لا يبصر منها: من غيرها، فيكون من البصر و من البصيرة، فليراقبه العبد قولاً و فعلاً .

ولما كان ذلك من أحسن المواعظ لقوم طعمة الذين اعتصبوا له، التفت إليهم مستعظفاً بصيغة الإيمان، جاثياً^٢ بصيغة الأمر على وجه يعم غيرهم، قائلاً ما هو كالنتيجة لما مضى من الأمر بالقسط من أول السورة إلى هنا على وجه أكده وحث عليه: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى ١٠ أقرؤا بالإيمان بألسنتهم ﴿ كونوا قوامين ﴾ أى قائمين قياماً بليفاً مواظباً عليه بجهدها فيه .

ولما كان أعظم مباني هذه السورة لعدل قدمه فقال: ﴿ بالقسط ﴾ بخلاف ما يأتي في المائة^٣ فان النظر فيها إلى الوفاء الذى إنما يكون بالنظر إلى المولى له ﴿ شهداء ﴾ أى حاضرين متيقظين حضور انخاسب لكل ١٥ / ٥٢٨ شئ. أردتم الدخول فيه؟ ﴿ لله ﴾ أى لوجه الذى كل شئ بيده لا شئ غيره ﴿ ولو ﴾ كان ذلك القسط ﴿ على أنفسكم ﴾ أى فاني لا أزيدكم بذلك إلا عزاء، و* إلا تعلقوا ذلك قهرتكم على الشهادة على أنفسكم على

(١) في ظ: بكل (٢) من مد، وفي الأصل وظ: حاد - كذا (٣) انظروا آية ٨ .
(٤) سقط من ظ (٥ - ٥) من ظ و مد، وفي الأصل: لا تقطوا - كذا .

رؤس الأشهاد، قضيحتهم في يوم يجتمع^١ فيه الأولون والآخرون من جميع العباد .

ولما كان ذكر أعز^٢ ما عند الإنسان، أتبعه ما يليه^٣ وبدأ منه بمن جمع^٤ إلى ذلك الهيبة فقال: (أو) أى أو كان ذلك القسط على (والوالدين) وأتبعه ما يعمها وغيرهما فقال: (والأقربين) أى من الأولاد وغيرهم، ثم علل ذلك بقوله: (إن يكن) أى المشهود له أو عليه (غنيا) أى ترون الشهادة له بشيء^٥ باطل دافعة ضرا منه للغير من المشهود عليه أو غيره، أو مانعة فسادا أكبر^٦ منها، أو عليه بما لم يكن [صلاحا -^٧] طمعا في نفع الفقير بما لا يضره ونحو ذلك ١٠ (أو فقيرا) فيخير^٨ إليكم أن الشهادة له بما ليس له نفعه رحمة له أو بما ليس عليه لمن هو أقوى منه تسكن قتله (فاقه) أى ذو الجلال والإكرام (أولى بهما) أى بنوعى الغنى والفقير المدرج فيها هذان المشهود بسببها منكم، فهو المرجو لطلب النفع ودفع الضر بغير ما ظنتموه، فالضمير من الاستخدام، ولو عاد للذكور لوحد^٩ الضمير لأن المحدث ١٥ عنه واحد مبهم^{١٠} .

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: نجمع (٢) في ظ : اغبر (٣) في ظ : يله - كذا . (٤) زيد بعده في الأصل : ذلك ، ولم تسكن الزيادة في ظ و مد لخلافها . (٥) في ظ : لشيء (٦) في ظ : ما معه (٧) في ظ : لكبر (٨) في ظ : لا (٩) زيد من ظ ، وزيد في مد موضعه : صلا - فقط (١٠) من مد ، وفي الأصل : فيخلى ، وفي ظ : محصل - كذا (١١) في ظ : لو جد (١٢) في ظ : منهم .

ولما كان هذا، تسبب عنه قوله: (فلا تتبعوا) أى تكلفوا تبع
(الهوى) وتنهكموا^١ فيه انهماك المجتهد^٢ فى الحب له (ان) أى
إرادة أن (تدلوا)^٣ فقد بان لكم أنه لا عدل فى ذلك .

ولما كان التقدير: فان تتبعوه لذلك أو لغيره فان^٤ الله كان عليكم
قديرًا، عطف عليه قوله: (وان تلوا) أى ألستم لتحرفوا الشهادة^٥
نوعًا من التحريف أو تدبروا^٦ ألستم أى تنطقوا بالشهادة باطلا، وقرأ
ابن عامر وحمة بضم اللام - من الولاية أى تودوا الشهادة على وجه
من العدل، أو الى (او تعرضوا) أى عنها وهى^٧ حق فلا تودوها لآمر ما
(فان الله) أى المحيط علما وقدره (كان) أى لم يزل ولا يزال^٨
(بما تعملون خيرا) أى بالغ العلم باطنا وظاهرا، فهو يجازيكم على ذلك^٩
بما تستحقونه، فاحذروه إن ختم^{١٠}، وارجوه إن وفيتم، وذلك بعد
ما مضى^{١١} من^{١٢} تأديهم على وجه الإشارة والإيماء من غير أمر، وما أنسبها
لخاتم التى قبلها وأشد الثام الختامين: ختام هذه بصفة^{١٣} الخبر، وتلك
بصفة^{١٤} السمع والبصر .

(١) فى ظ : تنهكموا (٢) فى ظ : المجتهد (٣) فى ظ : فاتاه - كذا (٤) من ظ
ومد، وفى الأصل : تدبر (٥) فى ظ : بى (٦-٦) من مد، وفى الأصل :
لم يزل ولم يزال، وفى ظ : لم تزل ولا تزال (٧) من مد، وفى الأصل : خفتم .
(٨-٨) فى ظ : امضى (٩) من مد، وفى الأصل : بصفة (١٠) فى
ظ : بصفة .

ولما أمر بالعدل على هذا الوجه أمر بالحامل على ذلك ، وهو الإيمان بالشارع والمبلغ والكتاب الناهج لشرائعه المبين لسرائره الذي^١ اقتسح القصة بحقيقته^٢ ويان قائده فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى^٣ أقروا بالإيمان ؛ ولما ناداهم بوصف الإيمان أمرهم بما لا يحصل إلا به ه فقال^٤ مفصلا له : (آمِنُوا بِاللَّهِ) أى لأنه أهل لذلك لذاته المستجمع لجميع صفات الكمال [كلها - °] .

ولما كان الإيمان بالله لا يصح إلا بالإيمان بالوسائط ، وكان أقرب الوسائط إلى الإنسان الرسول قال : (وَرَسُولُهُ) أى لأنه^٥ المبلغ عنه سواء كان من الملك أو البشر (وَالكُتُبُ الَّتِي نَزَّلَ) أى مفرقا بحسب ١٠ المصالح تدريجا ثبينا و تنهيما (عَلَى رَسُولِهِ^٦) أى لأنه المفصل لشرعكم المتكفل بما^٧ تحتاجون إليه من الأحكام والمواظع وجميع ما يصلحكم ، وهو القرآن الواصل إليكم بواسطة أشرف الخلق (وَالكُتُبُ الَّتِي نَزَّلَ) أى أوجد إزاله ومضى ؛ ولما لم يكن أنزاله مستغرقا للزمان الماضى بين المراد^٨ بقوله : (مِنْ قَبْلُ^٩) من " الإنجيل و الزبور " .

(١) فى ظ : اتى (٢) فى ظ : بحقيقة (هم) سقط ما بين الرقيين مر ظ
(٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) العبارة من هنا إلى « أى لأنه » سقطت
من ظ (٧-٧) تأخر ما بين الرقيين فى ظ عن « الذى أنزل » إلا أن هناك « تنهيما »
موضع « تنهيما » (٨) فى ظ : لا (٩-٩) تكرر ما بين الرقيين فى ظ بعد « المراد
بقوله » (١٠) فى ظ : المرأة - كذا (١١-١١) فى ظ : من الزبور و الانجيل .

و التوراة و غيرها لأن رسولكم بلغكم^١ ذلك فلا يحصل الإيمان إلا بتصديقه
في كل ما يقوله .

ولما كان المؤمن الذي الخطاب معه عالما بأن التنزيل و الإنزال
لا يكون إلا من الله بنيا للفعول في قراءة ابن كثير و أبي عمرو
و ابن عامر للعلم بالفاعل ، و صرحت قراءة الباقرين به .

ولما كان التقدير : فمن آمن بذلك / فقد اهتدى و آمن^٢ قطعاً
بالملائكة و اليوم الآخر و غير ذلك من كل ما دعا إليه الكتاب و الرسول ،
عطف عليه قوله : (و من يكفر) أى يوجد الكفر و يحدده وقتاً
من الاوقات (بالله و ملائكته و كتبه) أى^٣ التى أنزلها على أنبيائه
بواسطة ملائكته أو بغير واسطة^٤ (و رسله) أى من الملائكة و البشر ،
فكان الإيمان بالترقى للاحتياج إليه ، و كان الكفر بالتدلى للاجترأ عليه .
ولما كان الإيمان بالبعث - و إن كان أظهر شيء - بما لا تستقل^٥
به العقول فلا تصل^٦ إليه^٧ إلا بالرسل ، ذكره بعدم فقال : (و اليوم
الأخر) أى الذى أخبرت به رسله ، و قضت به العقول الصحيحة
و إن كانت لا تستقل^٨ بادراكه قبل تنبيه الرسل لها عليه ، و هو روح ١٥
الوجود و سره و قوامه و عماده ، فيه تكشف^٩ الحقائق و تجمع الخلائق .

(١) في ظ : يبعكم (٢) في ظ : من (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من
مد ، و في الأصل و ظ : لا يستقل (٥) من ظ و مد ، و في الأصل : فلا يصل .
(٦) سقط من ظ (٧) زيد بعده في ظ : الا - خطأ (٨) من مد ، و في الأصل :
يكشف ، و في ظ : يكشف .

ويظهر شمول العلم وتام القدرة و'يسط ظل' العدل وتجنّي ثمرات الفضل (قد ضل) وأبلغ في التأكيد لكثرة المكذبين فقال: (ضللا بعيدا) أي لا حيلة في رجوعه معه .

ولما كان التهادي بعد نزول هذا الهدى موجدا للكفر^٢ مجددا له ،
 ٥ [نه - ٢] على إغراقه في البعد بغضبه سبحانه وتعالى لتأديبه معلما أن الثبات على الكفر عظيم جدا ، وصوره بأقبح صورة ، وفي ذلك ألطف استعطاف إلى النزوع عن الخلاف فقال: (ان الذين امنوا) أي بما كانوا مهتدين له من الإيمان بالفطرة الأولى (ثم كفروا) أي أوقعوا الكفر فوَجَّهوا ما أقامه الله من فطرم (ثم امنوا) أي حقيقة أو بالقوة
 ١٠ بعد مجيء الرسول بما هيأهم له باظهار الأدلة وإقامة الحجج (ثم كفروا) أي بذلك الرسول [أو رسول^٦] آخر بتجديد الكفر أو التهادي فيه (ثم ازدادوا) أي باصرارهم على الكفر إلى الموت (كفروا^٧ لم يكن الله) أي الذي له صفات الكمال (ليغفر لهم) أي ما داموا على هذا الحال لأنه لا يغفر أن يشرك به (ولا يهديهم سبيلا) أي من السبل [الموصلة - ٦] إلى المقصود .

ولما كانت جميع صور الآيات منطبقة على النفاق ، بعضها حقيقة

(١-١) من ظ و مد ، وفي الأصل : سبط ظن - كذا (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : تجنّي (٣) في ظ : للكفور - كذا (٤) زيد ولا بد منه (٥) سقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) تقدم في ظ على «اي باصرارهم» .
 ٤٣٦ (١٠٩) وبعضها

وبعضها مجازاً، قال جواباً لمن كأنه سأل عن جزائهم متهمين بهم :
 (بشر المنفقين) فأظهر موضع الإضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف
 (بأن لهم عذاباً اليماً) ثم وصفهم بما يدل على أنهم المساردون
 بالكفر بقوله تعالى : (الذين يتخذون الكافرين) أى المجاهرين^١ بالكفر
 (أولياء) أى يتعززون بهم^٢ تغفيرا من مقاربة^٣ صفتهم لتمييز المخلص^٥
 من المنافق ، ويانا لأن مرادهم بولايتهم إنما هو التعزز بهم فان عطف
 أمرهم على العرض الديوى ، ونبه على دقاعة أمرهم وعلى أن الفريق
 فى الإيمان أعلى الناس بقوله : (من دون المؤمنين^٤) أى الفريقين فى الإيمان ،
 ثم أنكر عليهم هذا المراد بقوله : (ايبتغون) أى المناقشون يطلبون ،
 طلباً عظيماً (عندهم) أى الكافرين (العزة) فكأنه قال : طلبهم^{١٠}
 العزة بهم سفه^٦ من رأى و بُعد من الصواب ، لأنه لا شيء من العزة
 عندهم .

ولما أنكر عليهم هذا الابتغاء علله بقوله : (فان العزة لله) أى^٧
 الذى لا كفوء له (جميعاً^٨) أى وهم أعداء الله فانما يتقرب لهم
 ضرب الذلة والمسكنة ، وما أحسن التفات هذه الآية إلى أول الآيات^{١٥}
 المحذرة من أهل الكتاب " ألم تر الى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب "
 المختمة بقوله " وكنى بالله ولياً^٩ وكنى بالله نصيراً^{١١} " (وقد)
 (١) من ظ ومد ، وفى الأصل : المهاجرين - كذا (٢) فى ظ : لهم (٣) فى
 ظ : مقاربة (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : سنة (٥) سقط من ظ (٦ - ٧) سقط
 ما بين الرقيين من ظ .

أى يتخذونهم^١ و الحال أنه قد (نزل عليكم) أى آيتها الأمة،
 الصادقين منهم و المنافقين (فى الكتب) أى فى سورة الأنعام^٢ النازلة
 بمكة المشرقة النهى^٣ عن مجالستهم فضلا عن ولايتهم، أفلا تخافون عزة
 من نهاكم عن ذلك أن يضربكم بذل^٤ لا تخلصون منه أبدا، لأنهم^٥
 لا يتفكون عن الكفر بآيات الله^٦ / فانه لا تباح ولايتهم فى حال من
 الاحوال إلا عند الإعراض عن الكفر، و ذلك هو المراد من قوله:
 (ان) أى أنه (إذا سمعتم أيت الله) أى فى الجلال و الإكرام .
 و لما كان السماع مجملا بين المراد بقوله: (يكفر بها) أى
 يستر ما أظهرت من الأدلة من أى كافر كان من اليهود و غيرهم
 ١٠ (و يستهزأ بها) أى يطلب طلبا شديدا أن تكون^٧ عما يهزأ^٨ به
 (فلا تعدوا معهم) أى الذين يفعلون ذلك^٩ بها (حتى يخوضوا)
 و عبر عن الشروع بالخوض إيماء إلى أن كلامهم لا يخلو عن شيء فى غير
 موضعه، رمزا إلى عدم مجالستهم على كل حال (فى حديث غيره^{١٠} عليه)
 فهذا نهى من مجرد مجالستهم فكيف بولايتهم .

١٥ و لما كانت آية الأنعام مكية اقتصر فيها على مجرد الإعراض و قطع
 المجالسة لعدم التمكن من الإنكار بغير القلب، و أما^{١١} هذه الآية فمدنية
 فالتغيير^{١٢} عند نزولها باللسان و اليد ممكن لكل مسلم، فالمجالس من

(١) فى ظ: يتخذوهم (٢) انظر آية ٦٨ (٣) فى ظ: التى (٤-٤) فى ظ: نصرتكم
 بذمة (٥) فى ظ: لا انهم (٦) فى الأصل: يكونوا، و فى ظ و مد: يكون
 - كذا (٧) من ظ و مد، و فى الأصل: يهدى (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ:
 لا (١٠) من مد، و فى الأصل وظ: فالتغيير .

- غير تكبر راض ، فلماذا^١ علل بقوله : (انكم اذا) أى إذا قدتم معهم
 و هم يفعلون ذلك (مثلهم^٢) أى فى الكفر لأن مجالسة المظهر للإيمان
 المصرح بالكفران دالة على أن إظهاره لما أظهر فاق ، وأنه راض
 بما يصرح به هذا الكافر والرضى بالكفر كفر ، فاشتد حسن ختم الآية
 بجمع^٣ الفريقين فى جهنم بقوله مستاقفا لجواب السؤال عما تكون به •
 المماثلة : (ان الله) أى الذى أحاط عليه قمت قدرته (جامع) •
 ولما كان حال الآخى أم قدم قوله : (المتفقين) أى الذين يظهرون
 الإيمان و يطنون الكفر فيقعدون مع من يسمونه^٤ بكفر (والكافرين)
 أى الذين يظاهرون بكفرهم لرسوخهم فيه (فى جهنم) التى هى بين
 الملك (جميعا^٥) كما جمعهم معهم مجلس الكفر الذى هو طعن فى ملك ١٠
 الملك ، و التسوية بينهم فى الكفر بالعود معهم^٦ دالة على التسوية بين
 العاصى و مجالسه بالخلطة من غير إنكار ؛ ثم وصفهم سبحانه و تعالى
 بما يعرف بهم فقال : (الذين يترصون بكم^٧) أى يثبتون على حالهم
 انتظارا لوقوع ما يخطكم^٨ (فان كان لكم فتح) أى ظهور و عز
 وظفر ، و قال : - (من الله) أى الذى له العظمة كلها - تذكيرا للمؤمنين ١٥
 بما يديم اعتمادهم عليه و افتقارهم إليه (قالوا) أى الذين آمنوا نقا^٩
 لكم^{١٠} أيها المؤمنون (الم نكن معكم^{١١}) أى ظاهرا بأبداننا بما تسمعون^{١٢} من
- (١) فى ظ : فلذا (ب) من مد ، وفى الأصل : بجميع ، وفى ظ : بجمع (ج) فى ظ :
 يستمعونه (د) سقط من ظ (ه) فى ظ : يغيضكم (و) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 اتفاقا - كذا (ز) فى ظ : بكم (ح) فى ظ : يستمعون .

أقولنا فأشركونا في تحكم (وإن كان للكافرين) أى المجاهرين، وقال:
 (نصيب^١) تحقيرا لظفرهم وأنه لا يضربا حصل للمؤمنين من الفتح
 (قالوا) للكافرين ليشركوهم في نصيبهم (الم^٢ نستحوذ عليكم) أى
 نطلب حياتكم والمحافظة على مودتكم حتى غلبنا على جميع أسراركم^٣
 ٥ واستولينا عليها، وخالطناكم بخالطة الدم البدن، من قولهم: حاذه^٤، أى
 حاطه وحافظ عليه (ونمتنعك من المؤمنين^٥) أى من تسلطهم عليكم
 بما كنا نخادعهم به، ونشيع فيهم من الإرجافات^٦ والامور المرغبات
 الصارقة لهم عن كثير من المقاصد، لتصديقهم لنا لإظهارنا الإيمان، ورضانا
 من مداهنة^٧ من نكره^٨ بما لا يرضاه إنسان.

١٠ ولما كان هذا لاهل^٩ الله سبحانه وتعالى أمرا غائطا مقلقا موجعا؛ سبب
 عنه قوله: (فأله) أى بما له من جميع [صفات - ^{١٠}] العظمة (يحكم
 بينكم) أى أيها المؤمنون [و- ^{١١}] الكافرون المسارون والمجاهرون.

ولما كان الحكم له في الدارين بين^{١٢} أنه في الدار التي لا يظهر فيها
 لاحد غيره^{١٣} أمر^{١٤} ظاهرا ولا باطنا، وتظهر فيها جميع الخفيات فقال:
 ١٥ (يوم القيمة^{١٥}) ولما كان هذا ربما أياسهم من الدنيا قال:
 (ولن يجعل الله) عبر بأداة التأكيد وبالأسم الأعظم لاستبعاد^{١٦} الغلبة

- (١) تكرر في ظ بعد «قالوا» (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اشراركم.
 (٣) في ظ: حازه (٤) في ظ: الاوجاقات (٥) من ظ و مد، وفي الأصل:
 مداهنته (٦) من مد، وفي الأصل: نكره، وفي ظ: يكره (٧) من مد، وفي
 الأصل و ظ: الامر - كذا (٨) زيد من ظ (٩) زيدت الواو من ظ و مد.
 (١٠) سقط من ظ (١١) من مد، وفي الأصل و ظ: غير (١٢) من ظ و مد،
 وفي الأصل: الاستبعاد.

- على الكفرة^١ لما لهم في ذلك الزمان من القوة والكثرة (للكافرين)
 أى سواء كانوا مساترين أو مجاهدين (على المؤمنين) أى كلهم
 (سيلا) أى بوجه في دنيا ولا آخرة ، وهذا تسفيه لآرائهم
 واستخفاف بقولهم^٢ فكأنه يقول : يا أيها المترصبون بأحباب الله
 الدوائر ، التمتنون لأعدائه النصر - وقد قامت الأدلة على أن العزة ه
 جميعا لله - أما أضلكم في ظنكم أنه يخذل أوليائه ! وما أغلظ أكبادكم^٣ !
 ويدخل في عمومها أنه لا يقتل مسلم بذي ، ولا يملك كافر مال مسلم
 قهرا ؛ ثم بين أن صورتهم في ضربهم الشقة بالوجهين صورة المخادع ،
 وما أضلهم حيث خادعوا من لا يجوز عليه الخداع لعله بالخطايا ، فقال
 معللا لمنهم السيل : (ان المنفقين) لإظهارهم لكل من غلب أنهم منه ١٠
 (يتخدعون الله) أى يفعلون بإظهار ما يسر وإبطان ما يضر فعل المخادع
 مع من له الإحاطة الكاملة بكل شيء لانه سبحانه و تعالى يستدرجهم
 من حيث لا يشعرون ، وهم يخدعون المؤمنين بإظهار الإيمان وإبطان
 الكفر (وهو) الذى أمر المؤمنين بما أمرهم فكأنهم يفعلون ذلك
 معه وهو (خادعهم) باستدراجهم من حيث لا يعلمون ، لانه قادر على ١٥
 أخذهم من مآثمهم^٤ وهم ليسوا قادرين على خدعه بوجه (وإذا) أى
 يخادعونه^٥ أو الحال أنهم قد فضحوا أنفسهم بما أظهر مكرهم للمستبصرين
 وهو أنهم إذا (قاموا الى الصلوة) أى المكتوبة (قاموا كسالى)
 (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : الكفر (٢) في ظ : مقولهم (٣) من ظ ومد ،
 وفي الأصل : أكبادهم (٤) في ظ : بإظهارهم (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل :
 ما معهم - كذا (٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

متقاعسين^١ متتافلين عادة ، لا ينفكون عنها ، بحيث يعرف ذلك منهم كل من تأملهم ، لأنهم يرون أنها تصب من غير أرب ، فالداعي إلى تركها - وهو الراحة - أقوى من الداعي إلى فعلها وهو خوف الناس ؛ ثم استأنف في جواب من كأنه قال : ما لهم يفعلون ذلك ؟ فقال : (رآؤن ٥ الناس) أى يفعلون ذلك^٢ ليراهم الناس ، ليس إلا ليظنهم مؤمنين ، ويريه^٣ الناس لأجل ذلك ما يسهل من عدم^٤ في عداد المؤمنين لما^٥ يرونهم^٦ المؤمنين حين يصلون (ولا يذكرون الله) أى الذى له جميع صفات الكمال فى الصلاة وغيرها (الا قليلا^٧) أى حيث يتعين ذلك طريقا^٨ لمخادعتهم ، يفعلون ذلك حال كونهم (مذبذبين) أى مضطربين كما يضطرب الشيء الخفيف المعلق فى الهواء ، وحققة : الذى يدب^٩ عن كلا الجانبين ذبا عظيما .

و لما كان ما تقدم يدل على إيمانهم تارة وكفرهم أخرى قال : (بين ذلك^{١٠}) أى الإيمان والكفر ؛ ولما كان الإيمان يدل على أهله والكفر كذلك قال : (لا إلى) أى لا يجدون^{١١} سبيلا مفرا إلى (هؤلاء) أى المؤمنين (ولا إلى هؤلاء^{١٢}) أى الكافرين ؛ ولما كان التقدير^{١٣} لأن الله أضلهم ، بنى عليه قوله : (ومن يضل الله) أى

(١) زيدت الواو بهـ فى ظ (٢) زيد فى ظ : حال كونهم (٣) من مد ، فى الأصل : فبريه^{١٤} ، وفى ظ : عبرهم - كذا (٤) فى ظ : عدم (٥-٥) فى ظ : يرونهم - كذا (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : طريق (٧) فى ظ : يدث . (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : يحدون .

الشامل^١ القدرة الكامل العلم (فلن نجد) أى أصلا (له سبلا) أى طريقا إلى شيء يريد .

ولما انقضى ما أراد من الإنكار على من ادعى الإيمان فى اتخاذ الكافرين أولياء ، المستلزم للنهى عن ذلك اتخاذ ، صرح به مخاطبا للمؤمنين فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى أقروا بالإيمان بألستهم صدقا^٥ أو كذبا (لا تتخذوا) أى تكلفوا أنفسكم غير ما تدعو إليه الفطرة الأولى السليمة فأتخذوا^٢ (الكافرين) أى المجاهرين بالكفر الفريقين فيه (أولياء) أى أقرباء^٣ ، تفعلون معهم من الود والنصرة ما يفعل القريب مع قريبه .

ولما كان الفريق^٤ فى الإيمان أعلى الناس ، وكان تحت رتبته رتب متكاثرة ، ١٠
نبه على ذلك وعلى دناءة مقصدهم بالجار فقال : (من دون المؤمنين^٥)
أى الفريقين فى الإيمان ، وهذا إشارة إلى أنه لا يصح لمن يواليهم^٦
دعوى الإيمان ، ولذلك قال منكرا : (اتريدون) أى / بموالاتهم
(أن تجعلوا لله) أى الذى لا تطاق سطوته لأن له الكمال كله (عليكم)
أى فى النسبة إلى النفاق (سلطنا) أى دليلا واضحا على كفرهم^٧ ١٥
باتباعكم غير سبيل المؤمنين (مبيئا) واضحا مسوفا لعقابكم وخزيكم^٨

(١) فى ظ : الحامل - كذا (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : تأخذوا (٣) فى
ظ : اقروا بما - كذا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : التفريق (٥) من مد ،
وفى الأصل وظ : ان . ٦ : فى ظ : تواليهم (٧) فى ظ : كفرهم (٨) من مد ،
وفى الأصل : حركم ، وفى ظ : حرأك - كذا .

و جعلكم في زمرة المنافقين .

ولما نهام عن فعل المنافقين استأنف بيان جزائهم عنده فقال :
(ان المنافقين في الدرك) أى البطن و المنزل (الاسفل من النار)
لان ذلك أخفى ما فى النار وأستره وأدناه و أوضعه كما أن كفرهم أخفى
٥ الكفر و أدناه ، وهو أيضا أخفى طبقات النار كما أن كفرهم أخفى
أنواع الكفر ، وفيه أن من السلطان وضع فاعل ذلك فى دار المنافقين
لفعله مثل فعلهم^٢ ، ومن تشبه بقوم فهو منهم ، وسميت طبقات النار أدراكا
لأنها متداركة متتابعة إلى أسفل كما أن الدرج^٣ متراقة إلى فوق .

و لما أخبر أنهم من هذا المحل الضنك ، أخبر بدوامه لهم على وجه
١٠ مؤلم جدا فقال : (ولن تجد) أى أبدا (لهم نصيرا^٤) وأشار
بالنهي^٥ عن موالاتهم و عدم نصرهم^٦ إلى ختام أول الآيات المحذرة
من الكافرين ” و كفى بالله وليا و كفى بالله نصيرا “ .

ولما كان فيما تقدم أن الغفران للكافر - أعم من أن يكون منافقا
أو لا - متعذرا^٦ ، و أتبعه^٧ ما لأممه^٨ إلى أن^٩ ختم بما دل على أن النفاق
١٥ أغلظ أنواع الكفر استثنى منه دلالة على أن غيره من الكفرة فى
هذا الاستثناء أولى ، تنبيها على أن ذلك النقي المبالغ فيه إنما هو لمن

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : مثله (٢) فى مد : مثلهم - كذا (٣) من ظ
و مد ، وفى الأصل : للدرج (٤) فى ظ : بالمجنى - كذا (٥) فى ظ : نصرتهم .
(٦) فى الأصول : متعذرا - كذا (٧-٧) فى ظ : ملايعة - كذا (٨) سقط
من ظ .

مات على ذلك، ولكنّه سبق على ذلك الوجه تهويلا لما ذكره
 في حيزه وتغيراً منه فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَابُوا﴾ أى رجعوا عما كانوا
 عليه من النفاق بالتدبّر والإقلاع ﴿وَاصْلَحُوا﴾ أى أعمالهم الظاهرة
 من الصلاة التى [كانوا-^٢] يراءون فيها وغيرها بالإقلاع عن النفاق
 ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللّهِ﴾ أى اجتهدوا فى أن تكون عصمتهم - أى ارتباطهم -
 بالملك الأعظم فى عدم العود إلى ما كانوا عليه .

ولما كان الإقلاع عن النفاق الذى من أنواعه الرياء - أصلاً ورأساً
 فى غاية العسر قال حثاً على مجاهدة النفس فيه: ﴿وَاخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾ أى
 كله^٣ ﴿لِلّهِ﴾ أى الذى له الكمال كله، فلم يريدوا بشيء من عبادتهم
 غير وجهه لا رياء ولا غيره ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ أى العالمو الرتبة ﴿مَعَ ١٠
 الْمُؤْمِنِينَ﴾ أى الذين صار الإيمان لهم وصفاً راسخاً فى الجنة، وإن عذبوا
 على معاصيهم فى الطبقة العليا من النار ﴿وَسَوْفَ يُوْتِى اللّهُ﴾ أى المحيط
 بكل شيء قدرة وعلماً ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ أى بوعده لا خلف فيه وإن أصابهم
 قبل ذلك ما أصابهم وإن طال عذابهم، تهذيباً لهم من المعاصى بما أشار
 إليه لفظ 'سوف' ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أى بالخلود فى الجنة التى لا ينتقض^٤ ١٥
 نعيمها، ولا يتكدر يوماً نزيلها، فيشاركهم من كان معهم، لأنهم القوم
 لا يشقى بهم جليسهم .

(١) العبارة من هنا إلى «بالإقلاع عن» ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) من
 ظ و مد، وفى الأصل: كلهم (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: عبدة (٥) فى
 ظ: لا ينتقض .

ولما كان معنى الاستثناء أنه لا يعذبهم، وأنهم يحذون الشفيع بأذنه؛
قال مؤكداً لذلك^١ على وجه الاستتاج منكرًا على من ظن أنه لا يقبلهم
بعد الإغراق في المهالك: ﴿ ما يفعل الله ﴾ أى^٢ وهو^٣ المتصف بصفات
الكمال التى منها الغنى المطلق ﴿ يعذبكم ﴾ أى أيها الناس، فإنه لا يجب
٥ له تقعا ولا يدفع عنه ضرا .

ولما كان الخطاب مع الذين آمنوا قال: ﴿ ان شكرتم ﴾ أى
نعمه التى من أعظمها إزال الكتاب الهادى إلى الرشاد، المنقذ من كل ضلال،
المبين لجميع^٤ بما يحتاج إليه العباد، فأداكم التفكير فى حالها إلى معرفة مسديها،
فأذعنتم له وهرعتم^٥ إلى طاعته بالإخلاص فى عبادته وأبدنتم^٦ عن معصيته .
١٠ ولما كان الشكر هو الحامل على الإيمان قدمه عليه، ولما كان لا يقبل

إلا به / قال: ﴿ وامنتم^٧ ﴾ أى به إيمانا خالصا مواثقا فيه القلب ما أظهره
اللسان؛ ولما كان معنى الإنكار أنه لا يعذبكم، بل يشكر ذلك قال عاطفا
عليه: ﴿ وكان الله ﴾ أى ذو الجلال والإكرام أزلا وأبدا ﴿ شاكرا ﴾
لمن شكره بآثاره^٨ على طاعته فوق ما يستحقه ﴿ علياه ﴾ بمن عمل له
١٥ شيئا وإن دق، لا يجوز عليه سهو ولا غلط ولا اشتباه^٩ .

ولما أتم سبحانه وتعالى ما أراد من تقييح حال المجالسين الخاضعين
فى آياته بما هى منزلة عنه، ومما يتبعه من وصفهم وبيان قصدهم

(١) فى ظ: كذلك (٢ - ٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) فى ظ: بجميع .
(٤) فى ظ: دعائكم - كذا (٥) فى ظ: بعدكم (٦) فى ظ: دائباته (٧) فى ظ:
اشباه .

بتلك المجالسة من النهى عن مثل حالهم ، و من جزاء من فعل مثل فعلهم -

إلى أن ختم بأشد عذاب المناقين ، و حث^١ على التوبة بما ختمه بصفى الشكر

و العلم ؛ أخبر أنه يغض^٢ خوض الكافرين الذين قبح مجالستهم حال التلبس^٣

به ، و كذا كل^٤ جهر بسوء إلا ما استثناءه ، فن أقدم على ما لا يحبه لم يقم

[بحق - ٥] عبوديته ، فقال معللا ما مضى قبل افتتاح^٦ أمر المناقين من ٥

الامر باحسان التحية : (لا يجب الله) أى المختص بصفات الكمال

(الجهر) أى ما يظهر فيصير في عداد الجهر (بالسوء) [أى - ٦]

الذى يسوء و يؤذى (من القول) أى لأحد كائنا من كان ، فان

ذلك ليس من شكر الله تعالى في الإحسان إلى عباده و عياله ، و لا من

شكر الناس في شيء ، و لا يشكر الله من لا يشكر الناس (الا من) أى ١٠

جهر من (ظلم^٧) أى^٨ كان من أحد من الناس ظلم إليه كائنا من كان

فانه يجوز له الجهر بشكواه و التظلم منه و الدعاء عليه و ان سامه ذلك

بحيث لا يعتدى .

و لما كان القول بما يسمع ، و كان من الظلم ما قد يخفى ، قال مرغبا

مرغبا : (و كان الله) أى الذى له الإحاطة الكاملة (سميعا) أى لكل ١٥

ما يمكن سماعه من جهر و غيره (عليما) أى بكل ما يمكن أن يعلم ،

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : حثه (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : بغض

- كذا (٣) فى ظ : التلبس (٤ - ٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : كل كذا .

(٥) زيد من ظ و مد (٦) سقط من ظ (٧) زيد من مد (٨) فى ظ : ان .

فاحذروه لئلا يفعل بكم فعل الساخط ، وجهر و من ظلم - وإن كان
 داخلا فيما يحبه الله تعالى على تقدير كون الاستثناء متصلا - لكن جعله 'من
 جملة' السوء وإن كان من باب المشاكلة فإن فيه لطيفة ، وهي نهى 'الفطن
 عن تعاطيه و حثه على العفو ، لأن من علم أن فعله بحيث ينطلق اسم
 السوء - على أى وجه كان إطلاقه - كف عنه إن كان موقفا .

ولما كانت معاهد الخيرات على كثرتها منحصرة فى قسمين : إيصال
 النفع إبداء و إخفاء ، ودفع الضرر ، فكان^٢ قد أشار سبحانه وتعالى
 إلى العفو ، و ختم بصفى السمع و العلم ؛ قال مصرحا بالتدب إلى العفو
 و الإحسان ، فكان ناديا إليه مرتين : الأولى بطريق الإشارة 'لأولى البصارة' ،
 ١٠ و الثانية بطريق العبارة للراغبين فى التجارة ، حث على الأحب إليه سبحانه
 و الأفضل عنده و الإدخل فى باب الكرم : (أن تبدوا خيرا) أى
 من قول أو غيره (أو تحضوه) أى تفعلوه خفية ابتداء أو فى مقابلة
 سوء فعل إليكم ؛ و لما ذكر فعل الخير^٣ أتبعه نوعا منه^٤ هو أفضله^٥
 فقال : (أو تعفوا عن سوء) أى فعل بكم .

٥ : و لما كان التقدير : يعلمه بما له من صفى السمع و العلم^٦ فيجازى
 عليه بخير أفضل منه و عفو أعظم من عفوك : سبب عنه قوله : (فإن)

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) فى ظ : منهى (٣) من ظ ، وفى الأصل
 و مد : كان (٤) سقط من ظ (٥-٥) فى ظ : الأولى بطريق النصارة (٦) من
 مد ، وفى الأصل وظ : الخيرات (٧) فى ظ : من (٨) فى ظ : أفضل (٩-٩) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : العليم - كذا .

أى فأتهم جديرون بالعفو بسبب^١ علمكم بأن (الله كان^٢) أى دائماً
أزلاً وأبداً (عفوا^٣) ولما كان ترك العقاب لا يسمى عفواً إلا إذا
كان^٤ من قادر^٥ وكان الكف - عند القدرة عن الانتقام ،
من أثر في القلوب الآثار العظام - بعيداً ، شافاً على النفس شديداً^٦ ؛
قال تعالى مذكراً للعباد بذنوبهم إليه^٧ وقدرته عليهم : (قديراً^٨) أى ٥
بالغ العفو عن كل ما يريد العفو عنه من أفعال الجائنين^٩ والقدرة على
كل ما يريد ومن يريد ، فالذى لا ينفك عن ذنب وعجز أولى بالعفو
طمعاً في^{١٠} عفو القادر عنه وخوفاً من انتقامه منه و^{١١} تخلفاً بخلفه^{١٢}
العظيم واقتداءً / بسنته .

ولما انقضى ذلك على آتم وجه وأحسن سياق ونحو ، وختم ١٠
بصفى العفو والقدرة ؛ شرع^{١٣} في بيان أحوال من لا يعفى عنه من
أهل الكتاب ، وبيان أنهم هم الذين أضلوا المناقين بما يلقون إليهم من
الشبه التي وتَسَّع عقولهم لها ما أنعم به عليهم سبحانه وتعالى من العلم ،
فأبدوا الشر وكنتموا الخير ، فوضعوا نعمته حيث يكره ، ثم كشف
سبحانه وتعالى بعض شبههم ، فقال مينا لما افتتح به قصصهم من أنهم ١٥
اشتروا الضلالة بالهدى ، ويريدون ضلال غيرهم ، بعد أن كان ختم هناك

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : تسبب (٢) تأخر في ظ عن «أزلاً وأبداً» .
(٣) من ظ ومد والقرآن الكريم ، وفي الأصل : عفو (٤-٥) من ظ ومد ،
وفي الأصل : قادراً (٥) سقط من ظ (٦) من مد ، وفي الأصل : الجائنين ، وفي
ظ : المجانين (٧) في ظ : الى (٨-٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : تخلف
بخلفه (٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : يشرع .

ما قبل قصصهم بقوله عفا قديرا: (ان الذين يكفرون) أى^١
يسترون ما عندهم من العلم (بالله) أى الذى له الاختصاص بالجلال
والجمال^٢ (ورسله) .

ولما ذكر آخر أمرهم ذكر السبب الموقع فيه [قال -^٤]:
هـ (ويريدون ان يفرقوا بين الله) أى الذى له الأمر كله، ولا أمر
لأحد معه (ورسله) أى فيصدقون بالله و يكذبون ببعض الرسل
فينفون رسالاتهم، المستلزم لنسبتهم^٥ إلى الكذب على الله^٦ المقتضى
لكون الله سبحانه وتعالى^٦ بريئا منهم .

ولما ذكر الإرادة ذكر ما نشأ عنها فقال: (ويقولون قومنا بعض)
١٠ أى من الله ورسله كاليهود الذين آمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام وغيره
إلا عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم فكفروا بهما (ونكفر بعض^٣)
أى من ذلك وهم^٤ الرسل كمحمد^٤ صلى الله عليه وسلم (ويريدون ان
يتخذوا) أى يتكلفوا أن يأخذوا (بين ذلك) أى الإيمان والكفر
(سيلا^٣) أى طريقا يكفرون به، وعطف الجمل بالواو - وإن كان
١٥ بعضها سببا لبعض - إشارة إلى أنهم جديرون بالوصف بكل منها^٩ على
انفراده، أن كل حصة كافية في^{١٠} نسبة الكفر إليهم، وقدم تبيجتها،

(١) من ظ، وفي الأصل ومد: غفورا (٢) سقط من ظ (٣) في ظ: الاكرام.
(٤) زيد من ظ ومد (٥) في ظ: فينبهم (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٧) في ظ: هو (٨) من مد، وفي الأصل وظ: لمحمد (٩) من مد، وفي
الأصل وظ: منها (١٠) في ظ: من .

و ختم بالحكم بها على وجه أضخم، تقطيعا لحالهم، وأصل الكلام: أرادوا
 سيلابين سيلين، فقالوا^١: نكفر ببعض، فأرادوا التفرقة، فكفروا كفرا
 هو في غاية الشناعة على علم منهم، فأنتج ذلك: (إلئك) أي البعداء^٢
 البغضاء (هم الكفرون) أي الفريقون في الكفر (حقاق^٣) ولزمهم
 الكفر بالجميع لأن الدليل على نبوة البعض لزم منه القطع بنبوة كل من
 حصل منه مثل ذلك الدليل، وحيث جوز حصول الدليل بدون المدلول
 تعذر الاستدلال [به - ٢] على شيء كالمعجزة، فلم حينئذ الكفر بالجميع،
 ثبت أن من كذب بنبوة أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام [لزمه
 الكفر بجميع الأنبياء - ٣]، ومن لزمه الكفر بهم لزمه الكفر بالله وكل
 ما جاء به •

١٠

ولما كان التقدير: فلا جرم أنا اعتدنا - أي هيأنا - لهم عذابا مهينا،
 عطف عليه تعميما^٤: (واعتدنا للكافرين) أي جميعا (عذابا مهينا)
 أي^٥ كما استهانوا ببعض الرسل وهم الجديرون بالحب والكرامة، والآية
 شاملة لهم ولغيرهم من كان حاله كحالهم، وإيلاء ذلك لبيان أحوال^٦
 المناقضين أنسب شيء وأحسنه^٧ للتعريف بأنهم منافقون، من حيث أنهم^٨
 يظهرون شيئا من أمر النبي صلى الله عليه وسلم ويطنون^٩ غيره وإن
 كان ما^{١٠} يظهرونه على العند بما يظهروه^{١١} المنافقون، وبأنهم هم الذين أضلوا
 (١) من ظ ومد، وفي الأصل: وقالوا (٢) زيد بعده في ظ: أي (مد) زيد
 من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: نعيما (٥) سقط من ظ (٦) في ظ:
 حال (٧) في ظ: الحسنة (٨) في ظ: يملكون (٩) من ظ ومد، وفي الأصل:
 ما (١٠) في ظ: يظهر.

المناقين، والتحذير من أقوالهم وتزييف ما حرفوا من محالهم، وفي ذلك التفات إلى أول هذه القصة "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ" - الآية .

ولما بين سبحانه وتعالى ما أعد لهم بين ما أعد لاصدادهم من أهل طاعته بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ أى [الذى - ٢] له الكمال والجمال ﴿وَرَسُولِهِ﴾ ولما جعوم في الإيمان ضد ما فعل أهل الكفران، صرح بما أفهمه فقال: ﴿وَلَمْ يَفِرُوا﴾ أى فى اعتقادهم ﴿بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أى لم يجعلوا أحدا منهم على صفة الفرقة البليغة من صاحبه بأن كفروا ببعض وآمنوا ببعض - كما فعل الأشقياء، والفرقة تقتضى شيئين ١٠ فصاعداً، و"أحد" عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما، فلذلك صح التعبير به بمعنى: بين اثنين أو جماعة، وكأنه اختير للبالغة بأن لو أن الواحد يمكن فيه الفرقة فكان الإيمان بالبعض دون البعض كفراً ٢ ﴿أَوَّلَ ذَلِكَ﴾ أى العالو الرتبة فى رتبة السعادة .

/ ٥٣٥

ولما كان المراد تأكيد وعدم، وكان المشاهد فيه غالباً التأخر ١٥ قال: ﴿سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ﴾ أى بما لنا من العظمة يبعد لا خلف فيه وإن تأخر، فالمراد تحقيقه، لا تحقيق تأخره، ولكنه أتى بالاداة التى هى أكثر حروفاً وأشد تنفيساً، لأن هذا السياق لأهل الإيمان المجرد، الشامل

- (١) فى ظ: عد (٢) ريد من ظ ومد (٣) فى ظ: احداً (٤) فى ظ: فاجمعها .
(٥) من ظ ومد، وفى الأصل: اختبر (٦) فى ظ: الامان (٧) سقط من ظ .
(٨) فى ظ: رتبة (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الشهادة (١٠) وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء التثنية على التثنية - وهى القراءة المشهورة .

لمن لم يكن له عمل ، ولذا ^١ أضاف الأجور إليهم ، وختم بالمغفرة
ثلاثا يحصل لهم بأس وإن طال المدى (أجورهم) أي كاملة بحسب نياتهم
وأعمالهم .

ولما كان الإنسان محل التقصان قال : (وكان الله) أي الذي
لا يبلغ الوصفون كنهه ^٢ ما له من صفات الكمال (غفورا) لما يريد ٥
من الزلات (رحيما) أي بمن يريد إسعاده بالجنات .

ولما أخبر تعالى بما على ^٣ المفرقين بين الله ورسله وما لأضدادهم
أتبعه بعض ما أرادوا به الفرقة ، وذلك أن كعب بن الأشرف وفتحاص
ابن عازورا من اليهود قالوا كذبا : إن كنت نيا فأتنا بكتاب * جملة
من السماء نعايته حين ينزل - كما أتى موسى عليه الصلاة والسلام بكتابه ١٠
كذلك ^٤ ، فأنزل الله تعالى مؤخا لهم على هذا الكذب مشيرا إلى كذبهم
فيه موهيا لسؤالهم محذرا من غوائله مينا لكفرهم بآله ورسله :
(يستلك) .

ولما كانت هذه من أعظم شبههم التي أضلوا بها من أراد الله ^٥ ،
وذلك أنهم رأوا أن هذا الكتاب المبين أعظم المعجزات ، وأن العرب ١٥
لم يمكنهم ^٦ الطعن فيه على وجه يمكن قبوله ، فوجهوا مكايدهم نحوه
(١) في ظ : كذا (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : كن (٣) في ظ : عل (٤) من
مد والكشاف ٢٣٦ ، وفي الأصل : فتحاص ، وفي ظ : فتحاص - كذا (٥) من
ظ ومد ، وفي الأصل : لكتاب (٦) في ظ : لذلك (٧) سقط من ظ (٨) من
ظ ومد ، وفي الأصل : لم يمكنهم .

بهذه التشبهة ونحوها ، زيفها سبحانه وتعالى أتم تزيف ، وفضحهم بسببها غاية الفضيحة ، وزاد سبحانه وتعالى في تكبيتهم بقوله : (اهل الكذب) إشارة إلى أن العالم ينبغي له أن يكون أبعد الناس من التمويه فضلا عن الكذب الصريح (ان تزل عليهم) أى خاصا بهم بإثبات أسمائهم (كتبنا من السماء) ؛ وما أوهموا به في قولهم هذا من أن موسى عليه الصلاة والسلام أتى بالتوراة جملة كذبة تلقفها^١ منهم من أراد الله تعالى^٢ من أهل الإسلام ، ظنا منهم أن الله تبارك وتعالى أقرم عليها وليس كذلك - كما يفهمه السياق كله^٣ ، ويأتى ما هو كالصرح فيه في قوله " انا اوحينا اليك " - الآية كما سيأتى ياه ، واليهود الآن معترفون ١٠ بأنها لم تزل جملة ، وقال الكلبي في قصة البقرة التى ذبحوها لأجل القتل الذى تداروا فيه : وذلك قبل نزول القسامة في التوراة .

ولما كان هذا مما يستعظمه النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى ذلك مينا تسلية له صلى الله عليه وسلم أن عادتهم التعت ، وديدهم " الكفر ، وأنهم أغرق الناس في غلظ الأكباد وجلالة الطبائع ، وأن أوائلهم ١٥ تعتوا على من يدعون الإيمان به الآن ، وأنهم على شريعته ، وأحب شيء فيه ما أراهم من تلك الآيات العظام التى منها استفادهم^٤ من العبودية بل من الذبح ، وأن ذلك تكرر منهم مع ما يشاهدونه من القوارع والعفو (١) أى تناوها (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : لم يزل (٥) وسقطت من هنا صفحتان من مد (٦) فى ظ : يشاهدون .

- فقال : ﴿ قد ﴾ أى إن تستظم^١ ذلك قد ﴿ سالوا ﴾ [أى -^٢]
 آباؤهم^٣ ، أى وهم^٤ على [نهجم -^٥] فى التعت فهم شركاؤهم ﴿ موءى ﴾
 لغير داع سوى التعت ﴿ اكبر ﴾ أى أعظم ﴿ من ذلك ﴾ أى الامر العظيم
 الذى واجهوك به بعد ما أظهرت من المعجزات ما أوجبنا على كل من^٦
 عليها الإيمان بك والتأديب معك ، ثم بينه بقوله : ﴿ قالوا ارنا الله ﴾ ٥
 أى الملك الأعلى الذى لا شبيه^٧ له ، و تقصر القول عن الإحاطة بعظمته
 ﴿ جهره ﴾ أى عيانا من غير سترو ولا حجاب ولا نوع من خفاء يل
 تحيط به أبصارنا كما يحيط السمع بالقول الجهر ، وهذا يدل على أن
 كلا من السؤالين ممنوع لكونه ظلما ، لادائه إلى الاستخفاف بما تقدمه
 من المعجزات ، وعده غير كاف مع أن إزال الكتاب / جملة غير مناسب ١٠
 للحكمة التى بنيت عليها هذه الدار من ربط المسيات^٨ بالأسباب و بنائها
 عليها ، لأن من المعلوم أن تفريق الأوامر سبب لحقة حملها ، وذلك
 ادعى لامثالها وأيسر لحفظها وأعون على فهمها ، وأعظم ثبوتا^٩ للنزل
 عليه و أشرح لصدرة وأقوى لقلبه وأبعث لشوقه ، والرؤية على هذا الوجه
 الذى طلبوه^{١٠} - وهو الإحاطة - محال ، فسؤالهم لذلك استخفاف مع أنه تعت ، ١٥
 ولذلك سبب عن سؤالهم قوله : ﴿ فاخذتهم ﴾ أى عقب هذا السؤال
 وبسببه من غير إهمال أخذ قهر وغلبة ﴿ الضعقة ﴾ أى نار زلت من
 (١) فى ظ : استعظم (٢) زيد من ظ (٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من
 ظ ، وفى الأصل : شىء - كذا (٥) فى الأصل : سبب ، وفى ظ : سببه - كذا .
 (٦) فى ظ : للسباب - كذا (٧) فى ظ : ثبوتا (٨) من ظ : وفى الأصل : طلبوها .

السما بصوت عظيم هو جدير بأن لا يسمى غيره - إذا نسب^١ إليه - صاعقة ، فأهلكتهم (ظلهم ع) أى بسبب ظلهم بهذا السؤال وغيره ، لكونه تعتا من غير مقتض له أصلا ، وبطلب الرؤية على وجه محال وهو طلب الإحاطة (ثم) بعد العفو عنهم وإحيائهم من إماتة هذه الصاعقة (اتخذوا العجل) أى تكلفوا أخذه وعتوا أنفسهم باصطناعه .

ولما كان الضال بعد فرط البيان أجدر بالتبكيك قال : (من بعد) وأدخل الجار إعلاما بأن اتخاذه لم يستغرق زمان^٢ البعد ، بل تابوا^٣ عنه (ما جاءهم اليئس) أى بهذا الإحياء وغيره من المعجزات (ففعلنا) أى على ما لنا من العظمة (عن ذلك ع) أى الذنب العظيم بتوبتنا عليهم من غير استئصال لهم^٤ (و آتينا) أى بعظمتنا التى لا تدانيها عظمة (موسى سلطانا) أى تسلطا ، واستيلاء قاهرا (ميناء) أى ظاهرا فانه أمرهم بقتل أنفسهم فبادروا الامتثال بعد ما ارتكبوا من عظيم هذا الضلال ، وفيه رمز ظاهر إلى أنه سبحانه وتعالى يسلط محمدا صلى الله عليه وسلم على كل من يعانده أعظم من هذا التسليط .

ولما بين هذا من عظمته أتبعه أمرا^٥ آخر أعظم منه فقال : (ورفعنا) أى بعظمتنا ، ولما كان قد ملا^٦ جهة الفوق^٧ بأن وارى^٨ جميع أبدانهم ولم يسل^٩ أحد منهم من ذلك : نزع الجار فقال : (فوقهم الطور) أى الجبل العظيم ، ثم ذكر سبب رفعه فقال : (بميثاقهم)

(١) من إظ ، وفي الأصل : انسب (٢-٣) في ظ : التعديل تابوا - كذا .
(٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : تسليطا (٥) من ظ ، وفي الأصل :
امر (٦) في ظ : فوق (٧) في ظ : وازى (٨) من ظ ، وفي الأصل : لم يعلم .

أى حق الزموة^١ وأذعنوا له وقبلوه .

ولما ذكر الميثاق على هذا الوجه^٢ العجيب^٣ [أتبعه - ^٤] ما نقضوا فيه على سهولته دليلا على سوء طباعهم فقال : ﴿ وقلنا لهم ﴾ أى [بما - ^٥] تكرر لهم^٦ من رؤية عظمتنا ﴿ ادخلوا الباب ﴾ أى الذى لبيت المقدس ﴿ سجدوا ﴾ أى فنقضوا^٧ ذلك العهد الوثيق وبدلوا ﴿ وقلنا لهم ﴾ أى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام فى كثير من التوراة ﴿ لا تعدوا ﴾ أى [لا - ^٨] تجاوزوا^٩ ما حددناه لكم ﴿ فى السبت ﴾ أى لا تعملوا فيه عملا من الأعمال - تسمية للشيء باسم سببه سمي عدا لأن العامل^{١٠} للشيء يكون لشدة إقباله عليه كأنه يعدو ﴿ واخذنا منهم ﴾ أى فى جميع ذلك ﴿ ميثاقا غليظا ﴾ وإنما جازمت بأن المراد بهذا - والله ١٠ تعالى أعلم - على لسان موسى عليه الصلاة والسلام ، لأنه تعالى كرر التأكيد عليهم فى التوراة فى حفظ السبت ، وأوصاهم به^{١١} ، وعهد إليهم فيه ما قل^{١٢} أن عهده^{١٣} فى شيء من الفروع^{١٤} غيره ، قال بعض المترجمين للتوراة فى السفر الثانى فى المشر الآيات^{١٥} التى أولها " أنا إلهك الذى أصعدتك من أرض مصر من العبودية والرق ، لا يكون لك^{١٦} إله^{١٧} غيرى^{١٨} " ما^{١٩} ١٥

- (١) فى ظ : الزموة (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : العجب (٤) ريد من ظ .
(٥) فى ظ : منهم (٦) فى الأصل : فيقضوا ، وفى ظ : نقضوا - كذا (٧) فى ظ : تجاوزوا (٨) فى ظ : القائل (٩) فى ظ : بهم (١٠) فى ظ : كل - خطأ .
(١١) فى الأصلين : عهده (١٢) من ظ ، وفى الأصل : آيات (١٣) فى ظ : الهة .
(١٤) من ظ ، وفى الأصل : غيره (١٥) فى ظ : بما .

نصه اذكر حفظ يوم السبت و طهره ستة أيام، كد فيها^١ و اصنع جميع ما ينبغي لك أن تصنعه، و اليوم السابع سبت^٢ الله ربك، لا تعملن فيه^٣ شيئاً من الاعمال أنت و ابنك^٤ و ابنتك و عبدك و أمتك و دوابك و الساكن في قراك، لأن الرب خلق السماوات و الأرض في ستة أيام و البحور و جميع ما فيها، و استراح في اليوم السابع، و لذلك بارك الله اليوم السابع و قدسه،
 ٥ أكرم أباك - إلى آخر ما مر في سورة البقرة^٥ ثم عاد العشر الآيات في

أوائل السفر^٦ الخامس / و قال في السبت: احفظوا يوم السبت^٧ و ظهوره كما أمركم الله ربكم، و اعملوا الاعمال في ستة أيام كما أمركم الله ربكم، و اعملوا الاعمال في ستة أيام، فاصنعوا ما أردتم أن تصنعوا فيها، فأما يوم السبت^٨
 ١٠ فأسبوع ربكم^٩، لا تعملوا فيه عملاً أنتم و بنوكم و عبيدكم^{١٠} و إماءكم^{١١} و ثيرانكم و حيركم و كل بهائمكم و الساكن الذي في قراكم ليستريح عبيدكم^{١٢} - إلى آخر ما في أوائل هذه السورة عند "و يهديكم سنن الذين من قبلكم"
 و قال في الثاني بعد ذلك: و قال الرب لموسى: ^{١٣} وأنت ^{١٤} فأمر بني إسرائيل أن تحفظوا السبت، لأنها أمانة العهد و علامة فيما بيني
 ١٥ و بينكم لأحقابكم، فعملوا أنى أنا الرب إلهكم مقدسكم، احفظوا يوم السبت

(١) في ظ: منها (٢) في ظ: سبب (٣) من ظ، و في الأصل: فيها (٤) في الأصل: أبك، و في ظ: إيك - كذا (٥) زيد في ظ: آخر (٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) في ظ: لربكم . (٨ - ٩) في ظ: كانت (٩) في ظ:

يحفظوا

فانه مطهر مخصوص لكم، ومن تقضه و أخذ العمل فيه فليقتل، ومن
عمل عملا فليهلك ذلك الإنسان من شعبه، اعملوا أعمالكم ستة أيام،
واليوم السابع فهو يوم سبت قدس للرب، لأن الرب خلق السموات
والارض في ستة أيام والبحور وما فيها، وهذا في اليوم السابع
١ 'ودفع إلى موسى عليه الصلاة والسلام لما فرغ كلامه له في طور ه
سيناء لوحى^٢ الشهادة، وأبلغ في تأكيد حفظه عليهم في غير ذلك من
المواضع، حتى أنه شرع لهم أسباب الارض ونحوها، فقال في السفر
الثالث أيضا: ازرع أرضك ست سنين، واحمل أثمارها، وفي السنة السابعة
ابذرهما^٣ ودعها، فياكل مسكين شعبك^٤، وما يبقى بعد ذلك يأكله
حيوان البر، وكذلك فافعل بكرمك^٥ وزيتونك، اعمل عملك في ١٠
ستة أيام وفي اليوم السابع تستريح لكي يستريح ثورك وحمارك،
وتستريح أمتك وابن أمتك والساكن في قراك، ثم ذكر الأعياد في
السفر الثالث، وحرم العمل فيها؛ وقال في بعضها: وكل نفس يعمل عملا
في هذا اليوم تهلك تلك^٦ النفس من شعبها، فلا تعملوا فيه عملا، لأنه
سنة جارية لكم إلى الأبد في جميع مساكنكم، فليكن هذا اليوم سبت ١٥
السبوت؛ ثم أمرهم ببعد المظال^٧ سبعة أيام وقال: يعلم أحقابكم أنى
(١) العبارة من هنا إلى « وفي اليوم السابع » تكررت في لأصل قطع مع نقص
شيء وزيادته (٢) في ظ : او من - كذا (٣) في ظ : ابذرعها (٤) في ظ :
سعيك (٥) في ظ : بكرمك (٦) سقط من ظ (٧) في ظ : للمظال - كذا خطأ،
وهو عيد لليهود ينصبون فيه خياما من ورق الشجر يقيمون فيها عدة أيام
تذكرا لخروجهم من عبودية مصر .

أجلست بني إسرائيل في المظال حيث أخرجتهم من أرض مصر؛ ثم ذكر بعض القرايين وقال : ويصف هارون الحزب صفين في اليوم السادس وهو يوم الجمعة، ويكون ذلك من عيد بني إسرائيل؛ وكلم الرب موسى وقال له في طور سيناء : كلم بني إسرائيل وقل لهم : إذا دخلتم الأرض التي أعطيتكم ميراثاً تسبت^٢ الأرض سبتاً^٣ للرب، ازرعوا مزارعكم ست سنين واكسحوا كرومكم ست سنين، واستغلوا غلاتكم^٤ ست سنين، فأما السنة السابعة فلتكن^٥ سبت الراحة للأرض^٦، لا تزرعوا مزارعكم، ولا تكسحوا كرومكم، ولا تحصدوا ما ينبت في أرضكم في تلك السنة من غير أن يزرع، ولا تقطعوا غب كرومكم، بل يكون سبت الراحة للأرض لكم ولبيكم ولعبيدكم ولإمائكم ولإخوانكم وللجان الذين يسكنون معكم، وأحصوا سبع مرات سبعا سبعا : تسعاً^٧ وأربعين سنة، وقدسوا^٨ سنة خمسين، وليكن رد الأشياء إلى أربابها، ولا تزرعوا أرضكم في تلك السنة، ولا تحصدوا ما نبت فيها، ولا تقطعوا عشبها لأنها سنة الرد، واتقوا الله لأنني أنا الله ربكم، احفظوا وصاياي واعملوا [بها-^٩] ١٥ / ٥٣٨ و احفظوا أحكامي واعملوا بها، / واسكنوا أرضكم بالسكون والطمانينة لتغل لكم الأرض غلاتها. وتأكلوا وتشبعوا وتسكنوها مطمئين، وإن قلتم : من أين نأكل في السنة السابعة التي لا نزرع فيها

(١) في ظ : تصف (٢) في ظ : نسيت (٣) في ظ : سببا (٤) من ظ ، وفي الأصل فلاتكم (٥-٥) في ظ : سبتا لراحة الأرض (٦) تكرر في الأصل ، وسقط من ظ (٧) في ظ : سدسوا - كذا (٨) زيد من ظ .

فلا تهتموا! أما منزل لكم بركاتي في السادسة، و تغل لكم أرضكم في تلك السنة غلة ثلاث سنين، حتى اذا زرعتم في السنة الثامنة لم تحتاجوا إلى غلتها، لأنكم تأكلون من السنة السادسة إلى السنة التاسعة، وأما الأرض فلا تباع بيعا صحيحا أبدا، لأن الأرض لى، وإنما أتم سكان، و حيث ما بيعت الأرض في ميراثكم فلتخلص^٢ و تريد في سنة الرد؛ و فيه مما لا يجوز^٥ إطلاقه في شرعنا نسبة الاستراحة إليه سبحانه، هذا مع أنه أكد سبحانه العهود عليهم في التوحيد و حفظ جميع الأحكام في جميع التوراة على نحو ما تراه فيما أقله منها في هذا الكتاب .

فلما بين سبحانه أنه أكد عليهم المشاق^٣، و أكثر من التقدم في حفظ العهد؛ بين أنهم تقضوا، فأعقبهم بسبب ذلك ما هددوا به في التوراة ١٠ من الخزي و ضرب الذلة مع ما ادخر لهم في الآخرة فقال: (فيما) مؤكدا بادغال 'د' (تقضهم ميثاقهم) أى فعلنا بهم؛ بسبب ذلك جميع ما ذكرنا في التوراة من الخزي، و قد تقدم كثير منه في القرآن، و لا بعد عندى تعليقه بقوله الآن " حرمت عليهم طيبات - و اعتدنا " و يكون من الطيبات العز و رغد العيش، و ذلك جامع لتكيد الدارين، ١٥ و عطف على هذا الأمر العام ما اشتدت به^٤ العناية من إفراده عطف الخاص على العام فقال: (و كفرهم بآيت الله) مما جاءهم على لسان محمد صلى الله عليه و سلم و اقتضت حكمته سبحانه أن يكون عظمتها مناسبة اعظمته اسمه (١) في ظ: يغل (٢) في ظ: لمحص - كذا (٣) سقط من ظ (٤) من ظ، و في الأصل: هم (٥) و استأمت من هنا نسخة مد .

الاعظم الذى هو مسمى جميع الاسماء، فاستلزم كفرهم به كفرهم بما أنزل على موسى عليه الصلاة والسلام لأنه أعظم ما تنقضوا فيه وأخص من مطلق التقض (وقتلهم الانبياء) وهو أعظم من مطلق كفرهم، لأن ذلك سد لباب الإيمان عنهم وعن غيرهم، لأن الانبياء سبب الإيمان ٥ وفى محو^٢ السبب محو السبب^٣ .

ولما كان الانبياء معصومين من كل نقیصة، ومبرئين من كل دنیة، لا يتوجه عليهم حق لا يؤدونه؛ قال^٤ : (بغير حق) أى كبير ولا صغير أصلاً . وهذا الحرف - لكونه فى سياق طعنهم فى القرآن الذى هو أعظم الآيات - وقع التعبير فيه بأبلغ مما فى آل عمران الذى ١٠ هو أبلغ مما سبق^٥، عليه، لأن هذا مع جمع الكثرة وتكثير الحق عبر فيه بالمصدر المفهم لأن الاجترار على القتل صار لهم خلقاً وصفة راسخة، بخلاف ما مضى، فانه بالمضارع الذى ربما دل على العروض؛ ثم ذكر أعظم من ذلك كله وهو إسنادهم عظائمهم إلى الله تعالى فقال : (وقولهم قلوبنا غلف^٦) أى لا ذنب لنا لأن قلوبنا خلقت من أصل الفهم بعيدة ١٥ عن فهم مثل ما يقول الانبياء، لكونها فى أغشية، فهى شديدة الصلابة، وذلك سبب قتلهم ورد قولهم، وهذا بعد أن كانوا يقررون بهذا النبي الكريم، ويشهدون له بالرسالة وأنه خاتم الانبياء، ويصفونه

(١) فى ظ : لانهم (٢) فى ظ : لحو - كذا (٣-٢) - سقط ما بين الرقین من ظ .

(٤) فى مد : فقال (٥) يريد بعده فى الأصل : ٤ ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد

لخذلناها (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : جميع .

- بأشهر صفاته ؛ و يترقبون إتيانه ، لا جرم رد الله عليهم بقوله عطفاً على ما تقديره : و قد كذبوا لأنهم ولدوا على الفطرة كسائر ولدان ، فلم تكن قلوبهم في الأصل غلفاً : (بل طبع الله) أى الذى له معاهد العز و مجامع العظمة (عليها) طبعاً عارضاً (بكفرهم) بل ^٢ إنه خلقها أولاً على الفطرة متمكنة من اختيار الخير و الشر ، فلما أعرضوا هـ - بما هيأ قلوبهم له من قبول النقص - عن الخير ، و اختاروا الشر باتباع شهوراتهم الناشئة من قوسهم ، و ترك ما تدعو إليه عقولهم ، طبع سبحانه و تعالى عليها ، فجعلها قاسية محجوبة عن رحمته ، ولذا سبب عنه قوله : (فلا يؤمنون) أى يحددون الإيمان / فى وقت من الأوقات الآتية ، و يجوز أن يتعلق بما تقديره تمة لكلامهم : طبع الله عليها فهمى لا تسمى ^٧ ، و تكون "بل" استدراكاً للطبع بالكفر^٨ وحده ، لأنه ربما انضم إليه ، و أن يكون أضرب عن قولهم : إنها فى غلف ، لكون ما فى الغلاف قد يكون مهيباً لإخراجه من الغلاف^٩ إلى الطبع الذى من شأنه الدوام (الا قليلاً) من الإيمان بأن يؤمنوا وقتاً يسيراً^{١٠} كوجه النهار^{١١} و يكفروا^{١٢} فى غيره ، و يؤمنوا^{١٣} ببعض و يكفروا^{١٤} ببعض ، أو إلا ١٥ أناساً قليلاً منهم - كما كان^{١٦} أسلافهم يؤمنون بما يأتى به موسى عليه
-
- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : فلم تمكن (٢) فى ظ : عارضى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : بل (٤-٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : أكثر بالتباع - كذا (٥) فى ظ : تركوا (٦) فى ظ : كذا (٧) فى ظ : لا تعمى (٨) سقط من ظ (٩) من مد ، وفى الأصل : الطلاق ، وفى ظ : الخلاف (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : كبيراً (١١) فى ظ : بالنهار (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : تكفروا (١٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : قوموا (١٤) من مد ، وفى الأصل : كانوا .

الصلاة و السلام من الآيات . ثم لم يكن بأسرع من كفرهم و تعنتهم
بطلب آية أخرى كما^١ هو مذكور^٢ في توراتهم^٣ التي بين أظهرهم ، و نقلت
كثيرا منه في هذا الكتاب ، فقامت الحجة عليهم بأنهم يفرقون بين
قدرتهم على الإيمان و قدرتهم على الطيران .

٥ . ولما بين كفرهم بقتل الأنبياء بين كفرهم بالبهتان الذي هو سبب
القتل ، و الفتنة أكبر من القتل^٤ ، فقال معظما له باعادة العامل :
(و بكفرهم) أى المطلق الذي هو سبب اجترائهم على الكفر بنبي^٥
معين^٦ كعيسى عليه الصلاة و السلام ، و على القذف ، ليكون بعض
كفرهم معطوفا على بعض آخر ، و لذلك قال : (و قولهم على مريم) أى
١٠ بعد عليهم بما ظهر على يديها من الكرامات الدالة على براءتها [و أنها]
ملازمة للعبادة بأنواع الطاعات^٧ (بهتاننا عظيما^٨) ثم عليهم^٩ بما لم
ينالوا من^{١٠} قتل أعظم من جاء من أنبيائهم بأعظم ما رأوا من الآيات
من بعد موسى و هو^{١١} عيسى عليها الصلاة و السلام ، ثم بادعائهم لقتله
و صلبه افتخارا به مع شكهم فيه فقال : (و قولهم اما قتلنا المسيح)
١٥ ثم يده بقوله : (عيسى ابن مريم) ثم تهكوا به قولهم^{١٢} : (رسول الله)
(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : مما (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
توارثهم (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : بين (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
بين (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : الطاعة (٨) في ظ :
نهمهم ، وفي مسد : فهمهم (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : منه (١٠) في ظ :
هم (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قوله .

أى الذى له أنهى العظمة ، فجمعوا بين 'أنواع من' القبايح ، منها التشيع^٢ بما لم يعطوا ، ومنها أنه على تقدير صدقهم جامع لا كبر الكبار مطلقا ، وهو الكفر بقتل النبي لكونه نبيا ، وأكبر الكبار بعده وهو مطلق القتل ، ولم يكفهم ذلك حتى كانوا يصفونه بالرسالة مضافة إلى الاسم الأعظم استهزاء به وبمن أرسله عز اسمه وجلت^٣ عظمته ٥ و تعالى كبرياؤه وتمت كلماته وقذت أوامره ، لكونه لم يمنعهم على زعمهم (وما) أى والمحاللة أنهم ما^٤ (قتلوه وما صلبوه) وإن كثر قاتلو ذلك منهم ، وسلبه^٥ لهم النصارى (ولكن) لما كان المقصود وقوع اللبس عليهم الضار لهم ، لا كونه من معين [قال-^٦] : (شبه لهم^٧) أى فكانوا^٨ فى عزمهم بذلك متشيعين بما لم يعطوا . ١٠ ولما أنهم التشيه^٩ الاختلاف ، فكان التقدير : فاختلفوا بسبب التشيه فى قتله ، فمنهم من قال : قتلناه جازما ، ومنهم من قال : ليس هو المقتول ، ومنهم من قال : الظاهر أنه هو ، عطف عليه قوله دالا على شكهم باختلافهم : (وان الذين اختلفوا فيه) أى فى قتله (لنى شك منه^{١٠}) أى تردد مستوى الطرفين ، كلهم وإن جزم بعضهم ، ثم ١٥ أكد هذا المعنى بقوله : (ما لهم به) وأغرق فى التني بقوله : (من علم)

(١-١) تكرر ما بين الرقين فى الأصل ققط (٢) فى ظ : التسيع (٣) فى ظ : جلب .

(٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : مسامة (٦) زيد من ظ ومد (٧) فى ظ : وكانوا .

(٨) فى ظ : التشبه .

ولما كانوا يكلفون أنفسهم اعتقاد ذلك بالنظر في شهادته، فربما
قويت عندهم شبهة فصارت أماره أوجبت لهم^١ - لشغفهم^٢ بآمالها - ظنا،
ثم اضمحلت في الحال لكونها لا حقيقة لها، فباد الشك وكان أبلغ في
التحير^٣؛ قال: (الا) أى لكن (اتباع الظن^٤) أى يكلفون
٥ أنفسهم الارتقاء من درك^٥ الشك إلى رتبة الظن، وعبر بأداة الاستثناء
دون 'لكن' الموضوعه للانقطاع إشارة إلى أن إدراكهم لما زعموه^٦
من قتله^٧ مع كونه في الحقيقة شكا يكلفون / أنفسهم جعله ظنا، ثم
يخزمون به، ثم صار عندهم متواترا قطعيا، فلا أجمل منهم.

ولما^٨ أخبر بشكهم فيه بعد الإخبار بنفيه أعاد ذلك على وجه أبلغ
١٠ قال: (وما قتلوه) أى اتقى قتلهم له انتفاء (يقيناً^٩) أى انتفاؤه
على سبيل القطع، ويجوز أن يكون حالا من "قتلوه" أى
ما فعلوا^{١٠} القتل متيقنين أنه^{١١} عيسى عليه الصلاة والسلام، بل فعلوه
شاكين فيه والحق أنهم لم يقتلوا^{١٢} إلا الرجل الذى ألقى شبهه عليه،
والوجه الأول أولى لقوله: (بل رضى الله) بما له من العظمة البالغة
١٥ والحكمة الباهرة، رفع عيسى عليه الصلاة والسلام (إليه^{١٣}) أى

(١) سقط من ظ (٢) في مد: لشغلهم (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: السحر.

(٤) من ظ ومد، وفي الأصل: درج (٥) في ظ: زعموا (٦) في ظ: قبله.

(٧) من ظ ومد، وفي الأصل: لا (٨) في ظ: ما قتلوا (٩) من ظ ومد،

وفي الأصل: ان. (١٠) في ظ: لم يقتلوا.

إلى مكان لا يصل إليه حكم آدمي، وعن وهب أنه أوحى إليه [ابن -] ثلاثين، ورفع ابن ثلاث وثلاثين فكانت رسالته ^٢ ثلاثا وثلاثين سنة (وكان الله) أى الذى له جميع صفات السكال فى كل حال عند قدوم له وقبله وبعده (عزيزا) أى يظلب ولا يظلب (حكيماء) أى إذا فعل شيئا أفتنه بحيث لا يطمع أحد فى قفض شيء منه؛ وختم الآية بما بين الصفتين يدل على أن المراد ما قرره من استهزائهم، وأنه قصد الرد عليهم، أى أنه قد فعل ما يمنع من استهزائكم، فرفعه إليه بعزته وحفظه بحكمته، وسوف ينزله ببالغ قدرته، فيردكم عن أهوائكم، ويسفك دماءكم، ويبيد خضراءكم، وله فى رفعه وإدخاله الشبهة عليكم حكمة تدق عن أفكار أمثالكم.

قصة رفعه عليه الصلاة والسلام من الإجميل الموجود اليوم بين أظهر النصارى، وهى تتضمن الإنذار بالدجال والإخبار بنزوله صعيد، والبشارة بنينا محمد صلى الله عليه وسلم الذى وصفه بالعارقليط والآركون، وأن إخبارهم بقتله وصلبه ليس مستندا [إلا -] إلى شك - كما قال الله تعالى، وأحسن ما ردد على الإنسان بما يستفده، قال مترجمهم فى إنجيل متى: إنه عليه الصلاة والسلام دخل إلى الهيكل فى يروشلیم (١) زيد من ظ ومد (٢) فى الأصل وظ: ثلاث وثلاثين، وفى مد: ثلاث. (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ: قل (هـ - هـ) من ظ ومد، وفى الأصل: حفظة بحكمة (٦) زيد بعده فى الأصل: ان، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناهما. (٧) من ظ ومد، وفى الأصل: يعتقد.

- وهى القدس - وجرت بينه وبين الأجر عاورات كلن آخرها أن
قال لهم : إني أقول لكم : إنكم لا ترون الآن حتى تقولوا : مبارك الآتي
باسم الرب ، ثم خرج من الهيكل ، فجاء إليه تلاميذه كي يُروه بناء الهيكل ،
فأجاب وقال لهم : انظروا هذا كله ، الحق أقول لكم : إنه لا يترك هنا
٥ حجر^١ على حجر^٢ إلا تقض ، ثم جلس على جبل الزيتون - قال مرقس :
قدام^٣ الهيكل - فجاء إليه تلاميذه قائلين : قل لنا : متى هذا وما علامة
جيئتك وانتقضاء [الزمان -^٤] ؟ فقال لهم : انظروا لا يضلنكم أحد - قال
مرقس^٥ : ولوقا : فان كثيرا يأتون باسمي قائلين : إنما هو المسيح ،
ويضلون كثيرا - فاذا سمعتم بالحروب وأخبار الحروب انظروا لا تقلقوا ،
١٠ فلا بد أن يكون هذا كله^٦ ، تقوم أمة على أمة ومملكة على مملكة ،
ويكون خوف عظيم واضطراب وجوع وباء - قال لوقا : وعلامات
عظيمة من السماء - وزلازل في أماكن ، وكل هذا أول المخاض - وقال
مرقس^٧ : وهذه بداية الطلق^٨ ، انظروا أنتم ! إنهم يسلبونكم إلى المجمع
والمحافل وتضربون - وقال لوقا : وقبل هذا كله يضعون^٩ أيديهم عليكم ،
١٥ ويطردونكم^{١٠} إلى المجمع والسجون وتقامون أمام الملوك والقواد

(١) زيد بعده في الأصل : الى ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفناها .
(٢-٣) سقط ما بين الرقمين من ظ (٣) زيد بعده في ظ : اهل (٤) زيد من مد .
(٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : مرقس (٦) في ظ : انا (٧) سقط من ظ .
(٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : المطلق - خطأ (٩) من مد ، وفي الأصل وظ :
ضعون (١٠) من ظ ومد ، وفي الأصل : يطردوكم .

شهادة عليهم وعلى كل الأمم ، ينبغي أولا أن يركز بالإنجيل ، فإذا
 قدموكم وأسلوكم^١ فلا تهتموا بما يقولون^٢ ولا ماذا يجيبون^٣ ، فانكم
 تعطون^٤ في تلك الساعة الذي تسلمون^٥ به ولستم المتكلمين ، لكن
 روح القدس ؛ قال لوقا : فاني معطيكم فاء حكمة لا يقدر^٦ الذين يناصبونكم^٧
 يقاومونها^٨ ولا^٩ الجواب/عنها ، ويسلم^{١٠} الاخأه للوت ، والاب ابنه ،
 ويثب^{١١} الانبياء على آباءهم ؛ قال متى : حيثذ^{١٢} يسلمونكم إلى الضيق ويقتلونكم ،
 وتكونون مبغوضين من كل الأمم ، وحيثذ يشك كثير^{١٣} ، ويسلم بعضهم
 بعضا ، وينقض بعضهم بعضا ، ويقوم كثير من الانبياء الكذبة ويصلون
 كثيرا ، وبكثرة الأمم تقل المحبة من كثير ، والذي يصبر إلى المنتهى
 يخلص ، ويركز بهذه البشارة في الملكوت في جميع المسكونة بشهادة لكل
 الأمم ؛ قال مرقس : فاذا رأيتم فساد الحراب^{١٤} المذكور في دانيال النبي
 قائما حيث لا ينبغي - فليتهم القارئ - حيثذ الذين تهودوا^{١٥} يهربون إلى

- (١) في ظ : اسروكم (٢) في ظ ومد : يقولون (٣) في ظ : تقطعون (٤) من
 مد ، وفي الأصل وظ : يتكلمون (٥) من مد ، وفي الأصل : لا قدر ، وفي
 ظ : لا قدر (٦) من مد ، وفي الأصل : يناصرتكم ، وفي ظ : يباسونكم - كذا .
 (٧) في الأصل : يتاتونها ، وفي ظ ومد : يقاموها - كذا (٨) سقط من ظ .
 (٩) في ظ : يستلزم (١٠) من مد ، وفي الأصل : يثبت ، وفي ظ : ثبت .
 (١١) في النسخ : صعيد - كذا (١٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : كثيرا ،
 وزيد بعده في الأصل : الأمم تقل المحبة ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فخذناها .
 (١٣) في ظ : الحروب (١٤) من مد ، وفي الأصل وظ : تهودا .

الجليل، والذي فوق السطح لا يقدر أن ينزل^١ إلى بيته ليأخذ شيئاً،
و الويل للجبالي والمرضعات في تلك الأيام؛ وقال لوقا؛ وحيث أن الذين
في اليهودية يهربون إلى الجبال، والذين في وسطها يفرون خارجاً، والذين
في الكورة لا يدخلونها، لأن هذه هي أيام الانتقام لكي^٢ يتم كل ما هو
مكتوب، يكون على الأرض ضر وشدة عظيمة، و سخط على هذا الشعب،
و يقعون في فم السيف، ويسبون^٣ في كل الأمم. و يكون يروشلیم موطن
الأمم حتى يكمل الزمان، و تكون علامات في الشمس والقمر والنجوم،
وتخرج^٤ قوس أناس من الخوف؛ وقال متى؛ وحيث يأتي الانفصال،
ثم قال: سيكون ضيق عظيم - قال مرقس: تلك الأيام - لم يكن مثله
١٠ في أول العالم حتى الآن ولا يكون، ولو لا أن تلك الأيام [قصرت
لم يخلص ذو جسد - وقال مرقس: فلو لا أن الرب أقصر تلك الأيام -]^٥
لم يحى ذو جسد - لكن لأجل المتحيين قصرت^٦ تلك الأيام، فإن
قال لكم أحد: إن المسيح ههنا فلا تصدقوا، فيقوم مسيحو كذب وأنبياء
كذبة، و يعطون علامات عظيمة وآيات. و يضلون المختارين إن قدروا^٧،
١٥ هو ذا قد تقدمت وأخبرتكم، فإن قالوا لكم: إنه في البرية، فلا تخرجوا،
أو في الخنايع، فلا تصدقوا، وكما أن البرق يخرج من المشرق فيظهر في
المغرب، كذلك يكون حضور ابن البشر. لأنه حيث تكون^٨ الجثة
(١) من ظ و مد، وفي الأصل: يترك (٢) من مد، وفي الأصل وظ: لكن .
(٣) في ظ: يستون (٤) في ظ: يكون (٥) في الأصول: يخرج (٦) زيد ما بين
الحاجزين من مد (٧) في ظ: قصر ب (٨) في ظ و مد: قد مروا (٩) من مد،
وفي الأصل وظ: يكون .

تجتمع النور^١ و تلوف^٢ . بعد ضيق تلك^٣ الأيام تظلم الشمس ، و القمر
لا يعطى^٤ ضوءه ، و الكواكب تتساقط من السماء ، و قوات ترنج ،
و حينئذ تظهر علامات ابن الإنسان في السماء ، و تنوح كل قبائل الأرض ،
و ترون ابن الإنسان آتيا^٥ في سحاب السماء مع قوات و مجد كثير ،
و يرسل الملائكة مع صوت الناقور^٦ العظيم ، و يجمع مختاريه من الأربعة
الأزياج من أقصى السماوات - و قال مرقس : من أطراف الأرض إلى
أطراف السماء - فن شجرة التينة^٧ - و قال لوقا : و من كل الأشجار -
تعلون^٨ المثل ، إذا لانت أغصانها و فرعت أوراقها^٩ علمن أن الصيف
قد دنا . كذلك^{١٠} أنتم إذا رأيتم هذا كله علمن أنه قد قرب على الأبواب ،
الحق أقول لكم ! إن هذا الجيل لا يزول حتى يتم هذا كله ، و^{١١} الأرض
و السماء^{١٢} يزولان و كلامي^{١٣} لا يزول ، لأجل ذلك اليوم و تلك الساعة
لا يعرفها أحد و لا ملائكة السماوات - و قال مرقس : و لا الابن -
إلا الآب^{١٤} وحده ؛ و قال لوقا : سأله التلاميذ : متى يأتي ملكوت الله ؟
^{١٥} فقال : ليس يأتي ملكوت الله^{١٦} برصد و لا يقولون : هو ذا^{١٧} ههنا

- (١) في الأصول : تلوف - كذا (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : ذلك (٣) في
ظ : لا يعطى (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : يا - كذا (٥) في الأصل :
الساكور ، و في ظ و مد : الشاقور - كذا ، و مبنى التصحيح نص الإنجيل .
(٦) في ظ : التنبيه ، و في مد : الغيب - كذا (٧) من مد ، و في الأصل : يعلمون ،
و في ظ : يعلمون (٨) في الأصول : ورقها (٩) في ظ : لذلك (١٠-١١) في ظ :
السماء و الأرض (١٢) في الأصول : كل من ، و مبنى لتصحيح نص الإنجيل .
(١٣) في ظ : الرب (١٤-١٥) سقط ما بين الرقنين من ظ (١٦) يريد بعده في الأصول : هي .

أَوْ هُنَاكَ أَمَا هُوَ ذَا مَلَكُوتِ اللَّهِ؛ ثُمَّ قَالَ لِتَلَامِيذِهِ: سَتَأْتِي أَيَّامٌ تَشْتَهُونَ^١
 أَنْ تَرَوْا يَوْمًا وَاحِدًا مِنْ أَيَّامِ ابْنِ الْإِنْسَانِ وَلَا تَرَوْنَ، فَانْظُرُوا لَكُمْ:
 هُوَ ذَا هُنَا أَوْ هُنَاكَ، فَلَا تَذْهَبُوا وَلَا تَسْرِعُوا، لِأَنَّهُ كَتَلَ الْبَرْقَ الَّذِي
 يَضِيءُ فِي السَّمَاءِ فَيَضِيءُ تَحْتَ السَّمَاءِ، كَذَلِكَ تَكُونُ أَيَّامُ ابْنِ الْبَشَرِ -
 ٥٤١ / ٥ انتهى، وَكَأَنَّكَ فِي أَيَّامِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ / وَالسَّلَامُ كَذَلِكَ يَكُونُ
 اسْتِعْلَاءُ ابْنِ الْإِنْسَانِ، لِأَنَّهُ كَمَا كَانُوا قَبْلَ أَيَّامِ الطُّوفَانِ يَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ
 وَيَتَزَوَّجُونَ إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ نُوحٌ إِلَى السَّفِينَةِ، وَلَمْ يَعْلَمُوا حَتَّى
 جَاءَ الطُّوفَانُ فَأَدْرَكَ جَمِيعَهُمْ، كَذَلِكَ يَكُونُ حُضُورُ ابْنِ الْإِنْسَانِ؛
 وَقَالَ لُوقَا: وَمِثْلُ مَا كَانَ فِي أَيَّامِ لُوطٍ يَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ وَيَعْبَثُونَ
 ١٠ وَيَشْتَرُونَ وَيَفْرَسُونَ^٢ وَيَبْنُونَ إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي خَرَجَ فِيهِ لُوطٌ مِنْ سَدُومَ،
 وَأَمَطَرْنَا مِنَ السَّمَاءِ نَارًا وَكِبْرِيَاءَ، وَأَهْلَكَ جَمِيعَهُمْ، كَذَلِكَ^٣ فِي الْيَوْمِ
 الَّذِي يَظْهَرُ^٤ فِيهِ ابْنُ الْإِنْسَانِ، وَفِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَنْ كَانَ فِي السَّطْحِ
 وَآلَتُهُ فِي الْبَيْتِ لَا يَنْزِلُ [كَي - *] يَأْخُذُهَا، وَمَنْ كَانَ فِي الْحَقْلِ أَيْضًا
 لَا يَرْجِعُ هَكَذَا إِلَى وَرَائِهِ. انْظُرُوا إِلَى امْرَأَةِ لُوطَ، مَنْ أَرَادَ أَنْ يَحْبِيَ
 ١٥ نَفْسَهَا فَلْيَهْلِكْهَا، [وَمَنْ أَهْلَكَهَا - *] أَحْيَاهَا، أَقُولُ لَكُمْ: إِنَّ فِي هَذِهِ
 اللَّيْلَةِ - وَقَالَ مَتَّى: حِينَئِذٍ - يَكُونُ اثْنَانِ فِي الْحَقْلِ، يَأْخُذُ وَاحِدًا، وَيَتْرَكُ
 الْآخَرَ^٥، وَاثْنَانِ تَطْحَنَانِ عَلَى رَحَى وَاحِدَةٍ، يَأْخُذُ الْوَاحِدَةَ، وَيَتْرَكُ

(١) مَنْ ظَ وَمَد، وَفِي الْأَصْلِ: يَشْتَهُونَ (٢) سَقَطَ مِنْ ظَ (٣) فِي ظَ:
 لِذَلِكَ (٤) مَنْ ظَ وَمَد، وَفِي الْأَصْلِ: تَظْهَرُ (٥) زِدْنَاهُ وَلَا يَدْمُنُهُ (٦) زَيْدٌ
 مِنْ ظَ وَمَد (٧) فِي ظَ: الْآخَرَى، وَالْعِبَارَةُ مِنْ يَدْمُنُهُ إِلَى «تَرَكَ الْآخَرَى»
 ساقطة منه.

الآخري، و قال مرقس: فاقظرو واسهروا و صلوا، لأنكم لا تعلمون متى يكون الزمان! اسهروا فانكم^١ لا تعلمون متى^٢ يأتي رب البيت ليلا! يأتي بفته فيجدكم نياما، والذي أقول^٣ لكم أقوله للجميع، اسهروا! قال لوقا: في كل حين، و تضرعوا لكي تقفوا على^٤ الحرب^٥ في هذه الأمور الكائنة كلها، و تقفوا قدام ابن الإنسان، و قال متى: فاسهروا ٥ لأنكم لا تعلمون في أي ساعة يأتي ربكم، و أعلوا أنه لو علم رب البيت في أي هجمة يأتي السارق لسهر و لم يدع بيته ينقب، كذلك كونوا^٦ مستعدين لأن ابن الإنسان يأتي ساعة لا تظنونها، من ترى هو العبد الأمين الحليم الذي يقيمه سيده على بيته ليعطيهم^٧ الطعام في حينه^٨! طوبى لذلك العبد، يأتي سيده فيجده يعمل هكذا، الحق أقول لكم! ١٠ إنه يقيمه على جميع ماله، فان قال ذلك العبد الرديء في قلبه: إن سيدي يبطئ^٩، فيبدأ بأكل و شرب مع المسكرين، فيأتي سيده في يوم لا يظنه و ساعة لا يعرفها، فيجعل نصيبه مع المرائين^{١٠}، هناك يكون [البكاء-^{١١}] ١٢ و صرير^{١٣} الأسنان^{١٤}. يشبه ملكوت السماوات عشرة عذارى أخذن

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: فما لكم (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: من. (٣) في ظ: أقوله (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: استهروا - كذا (ه) في مد: من. (٦) في ظ: المقرب (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: كانوا (٨) في ظ: ليطعمهم. (٩) في ظ: حبه (١٠) في ظ: يبطن - كذا (١١) من مد، وفي الأصل: المراهين، وفي ظ: المراهين - كذا (١٢) زده من نص الإنجيل (١٣-١٤) في ظ: تصوير (١٤) في الأصول: الإنسان، و مبنى التصحيح نص الإنجيل.

مصاييحن و خرجن للقاء العريس ، خمس منهن جاهلات ، وخمس حلييات ،
 فأما الجاهلات فأخذن مصاييحن ولم يأخذن زيتا ، وأما الحلييات فأخذن
 زيتا في إثناء مع مصاييحن ، فلما أبطا العريس نعنن كلهن ونمن ،
 واتصف الليل فصرخ : هذا العريس قد أقبل^١ ، اخرجن للقاءه ! حيثن
 ٥ قام جميع العذارى وزين مصاييحن ، فقال الجاهلات للحلييات : أعطيتنا
 من زيتكن^٢ ، فان مصاييحن قد طفتن ! قلن : ليس معنا ما يكفيننا
 وإياكن ، فاذهبن إلى الباعة وابتعن لكن^٣ ، فلما ذهبن ليتعن جاء
 العريس ، فالمستمدات ذهبن معه وأغلقن ، فجاء بقية العذارى قائلات :
 يارب ! اقنع لنا ، فأجاب وقال : الحق أقول لكن^٤ ! إني لا أعرفكن ،
 ١٠ اسهروا الآن فانكم لا تعرفون ذلك اليوم ولا تلك الساعة ، كمثل إنسان
 أراد السفر ، فدعا^٥ عبيدا له فأعطاهم ماله ، فأعطى خمس وزنات
 لواحد^٦ ، ووزتين للآخر ، وواحدا وزنة ، كل منهم على قدر قوته ،
 و سافر للوقت ، ففضى الذى أخذ الخمس فاتجر فيها ، فربح خمس وزنات
 أخرى [وهكذا الذى أخذ الوزتين ربح فيها وزتين أخريين ، وأما
 ١٥ الذى أخذ الوزنة ففضى وحفر فى الأرض ودفن حصه سيده ، وبعد
 زمان كثير جاء سيد هؤلاء فحاسبهم ، فجاء الذى أخذ الخمس وزنات
 فأعطى خمس^٧ وزنات أخرى -^٨] قائلا : [يا -^٩] رب ! خمس وزنات
 أعطيتنى ، وهذه خمس وزنات أخرى ربحتها ، قال له سيده - قال لوقا :- :

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اقبلن (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 زينسكن (٣) فى ظ : فاراد (٤) فى ظ : بواحد (٥) من مد ، وفى ظ : بخمس .
 (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد .

حبذا^١ أيها العبد الصالح! ألفت أمنيًا على القليل، وقال متى: نعم يا عبد صالح أمين! وجدت في القليل أمنيًا، أنا أقيمك على الكثير أمنيًا، ادخل إلى فرح سيدك، وجاء الذي أخذ الوزتين فقال^٢: يا سيد! وزتين دفعت إليّ، وهذان وزتان / أخريان ربحتهما، فقال [له - ٣] سيده: ٤٣ /

نعم يا عبد صالح أمين! وجدت في القليل [أمنيًا - ٤]، أنا أقيمك على الكثير، ادخل إلى فرح سيدك، فجاء الغير مصيب الذي أخذ الوزن فقال: يا سيد! عرفت أنك إنسان شديد، تحصد ما لم تزرع، وتجمع من حيث لا تبذر، تخفت ومضيت فدفعت مالك في الأرض، هذا مالك، فأجاب سيده وقال: أيها العبد الشرير! الكسلان! علمت أنني أحصد من حيث لا أزرع^٥، وأجمع من حيث لا أبذر^٦، كان ينبغي لك ١٠ أن تحصل حصتي^٧ على مائدة، فأنا آتي وأأخذه إلى مع^٨ أرباحه، خذوا منه الوزن، وأعطوها للذي له عشر وزنات، لأن من له^٩ يعطى ويزاد، والذي ليس له يؤخذ منه ما معه، والعبد الشرير الغير نافع ألقوه في الظلمة القصياء، هناك يكون البكاء وصيرير الأسنان^{١٠}؛ إذا جاء ابن الإنسان في مجده، وجميع الملائكة المقدسين معه، حيثنذ يجلس على ١٥

(١) في الأصل: حصد، وفي ظ: حصد، ولا يتضح في مد (٢) في ظ: وقال.
(٣) زيد من ظ ومد (٤) زيد من الإنجيل (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: الشديد (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: لا أزرع (٧) من مد، وفي الأصل: وظ: لا يبذر (٨) من ظ، وفي الأصل: قصتي، وفي مد: قضيتي (٩) في ظ: وأما (١٠) من ظ ومد. وفي الأصل: ما (١١) سقط من ظ (١٢) في ظ: الانسان.

كرسى مجده ، ويجمع إليه كل الأمم ، فيميز بعضهم من بعض كما يميز الراعى الخراف من الجداء ، و يقيم الخراف عن يمينه والجداء عن شماله ، حيثذ يقول الملك للذين^١ عن يمينه : تعالوا^٢ يا مباركى أبى ارثوا^٣ الملك المعد لكم من قبل إنشاء العالم ، جعت فأطعمتموني^٤ ، وعطشت فسقيتموني^٥ ، وغريا كنت فأورثتموني^٦ ، وعريانا فكسوتهموني^٧ ، ومرضا فعدتموني^٨ ، ومحبوسا فأنتيم^٩ إلى^{١٠} ، حيثذ يجيب الصديقون ويقولون : يا رب ا متى رأيناك^{١١} جاعا فأطعمناك^{١٢} ؟ أو عطشنا فسقيناك^{١٣} ؟ ومتى رأيناك^{١٤} غريا فأورثناك^{١٥} ؟ أو عريانا فكسوناك^{١٦} ؟ [أو مرضا -^{١٧}] أو محبوسا فأتينا إليك^{١٨} ؟ فيجيب الملك^{١٩} و يقول : الحق أقول لكم ا الذى فعلتموه بأحد هؤلاء الحقيرين ١٠ في^{٢٠} فعلم^{٢١} ، حيثذ يقول للذين عن يساره : اذهبوا^{٢٢} عنى يا ملاعين إلى النار المؤبدة المعدة لإبليس وجنوده ، جعت فلم تطعموني - إلى آخره ، فيذهب^{٢٣} هؤلاء إلى العذاب الدائم ، و الصديقون إلى الحياة الأبدية . ولما أكمل يسوع هذا الكلام كله قال لتلاميذه : علمتم أن بعد يومين يكون الفصح - و قال مرقس : وكان الفصح و الفطير [بعد -^{٢٤}] ١٥ يومين - و اجتمع رؤساء الكيسر و الكهنة و مشايخ الشعب فى دار رئيس الكهنة الذى يقال له قيافا ، فتشاوروا على يسوع ليمسكوه - قال

(١) فى ظ : الذى (٢) فى ظ : تعالى (٣) فى ظ : رفيق - كذا (٤) فى ظ : فاطعموني (٥) من مد . وفى الأصل و ظ : فكسيتهموني (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : اورثناك (٧-٨) تأخر ما بين الرقيين فى ظ عن « فكسوناك » (٨) زيد من ظ ، و زيد بعده أيضا : عدتموني (٩-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ . (١٠) فى ظ : فيما (١١) سقط من ظ (١٢) فى ظ : فذهب (١٣) زيد من ظ و مد .

مرقس: بمكر - و يقتلوه، وقالوا: ليس في العيد ثلثا يكون^١ شين؛
وقال مرقس: شغب^٢ في الشعب؛ وقال يوحنا: لجمع عظماء^٣ الكهنة
والفريسيين^٤ محفلا وقالوا: ما ذا نضع إذا كان هذا الرجل يعمل آيات
كثيرة، وإن تركناه هكذا فسيؤمن^٥ به جميع الناس، وتأق^٦ الروم
فتتطلب^٧ على أمثا، وإن واحدا منهم اسمه قيافا^٨ كان رئيس^٩
الكهنة فقال: إنه خير لنا أن يموت رجل واحد عن الشعب من أن
تهلك الأمة كلها، لأن يسوع كان مزمعا أن يجمع أبناء الله المتفرقين^{١٠}
إلى واحد؛ وفي تلك الساعة تشاوروا على قتله، فأما يسوع فلم يكن
يمشي بين اليهود علانية، ولكنه انطلق من هناك إلى البرية إلى كورة
تسمى مدينة أفريم، وكان يتردد هناك مع تلاميذه، وكان عيد فصح^{١١}
اليهود قد قرب، فصعد كثير من القرى إلى يروشلیم قبل الفصح ليطهروا
أنفسهم، فطلب^{١٢} اليهود يسوع، وكانوا أمروا إن علم إنسان مكانه أن
يدلهم عليه، وإن يسوع قبل ستة أيام من الفصح قصد^{١٣} إلى بيت عنيا حيث
كان لعازر^{١٤} الميت الذي أقامه يسوع^{١٥}، فصنعوا له هناك وليمة، وجعلت
(١) سقط من ظ (٢) من مد، وفي الأصل وظ: يشعب - كذا (٣) في ظ:
عطا - كذا (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الفريقين (٥) من ظ ومد، وفي
الأصل: سيومن (٦) في ظ: ياقى (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: فعملت -
كذا (٨) من مد، وفي الأصل: قنفا، وفي ظ: قافا (٩) في ظ: المتقدمين .
(١٠) في ظ: فيطلب (١١) في ظ: صعد (١٢) في الأصول: العارر، والتصحيح
من الإنجيل (١٣) أى من بين الأموات - كما في الإنجيل .

مرتا^١ تخدم^٢، وعلم [جمع - ٣] كثير من اليهود فجاءوا إليه،
 و" لينظروا إلى لعازر^٤ الذي أقامه من بين الأموات، و تشاور عظماء الكهنة
 أن يقتلوا لعازر^٥، لأن كثيرا من اليهود من أجله كانوا يؤمنون بيسوع، / ٥٤٤

و كان الجمع الذين معه يشهد له أنه دعا لعازر^٦ من القبر وأقامه،
 ٥ ومن الغد سمعوا أن يسوع يأتي إلى يروشلیم، فخرجوا للقاءه^٧ يصرخون:

مبارك الآتي باسم الرب ملك إسرائيل ! ووجد يسوع حمارا فركبه -

كما هو مكتوب : لا تخافي يا بنت صيون^٨ ! هو ذا^٩ ملكك يأتيك

راكبا على جحش - ابن أتان - ثم قال : وقال يسوع : قد قربت الساعة

التي يمجّد^{١٠} فيها ابن البشر، الحق الحق^{١١} أقول لكم ! إن حبة الخنطة

١٠. إن لم تقع^{١٢} في الأرض و تَمُتْ بقيت وحدها، وإن هي ماتت [أنت - ٣]

بثمار كثيرة، من أحب نفسه^{١٣} فليهلكها . ومن أبغض نفسه في هذا

العالم فانه يحفظها حياة الأبد، وقال : يارباه ! مجد^{١٤} اسمك، فجاء

صوت من السماء : قد مجدّت وأيضاً أجد، فسمع الجمع الذي كان

واقفا فقال بعضهم : إنما^{١٥} كان رعدا، وقال آخرون : إن ملاكا كلمه،

١٥ قال يسوع : ليس من أجلی كان هذا الصوت، ولكن من أجلكم،

(١) من الإنجيل، وفي الأصل ومد : مرثيا، وفي ظ : مزما - كذا (٢) في

ظ : يخدمهم (٣) زيد من ظ ومد (٤) في ظ ومد : كبير (٥) سقطت الواو

من ظ (٦) من الإنجيل، وفي الأصول : العازر (٧) سقط من ظ (٨) من

الإنجيل، وفي الأصول : مهيون (٩ - ٩) في ظ : هذا (١٠) في ظ : يمجّد .

(١١) في الأصول : لم قطع، ومبنى التصحيح نص الإنجيل (١٢) في ظ : نفسها .

(١٣) من ظ ومد، وفي الأصل : مجد (١٤) في ظ : انه .

- قد حضر الآن دينونة هذا العالم، الآن^١ يلقي رئيس هذا العالم إلى خارج،
و أنا إذا ارتفعت من الأرض جيت^٢ إلى كل واحد، فأجاب الجمع:
نحن سمعنا في التاموس أن المسيح يدوم إلى الأبد، فكيف تقول أنت:
يرتفع^٣ ابن البشر، فقال لهم يسوع: إن النور معكم زمانا يسيرا، فسيروا
ما دام لكم النور^٤ لئلا يدرككم الظلام، إن الذي يمشي في الظلام ليس
يدري أين يتوجه، فإدام لكم النور آمنوا بالنور لتكونوا أبناء النور،
تكلم يسوع بهذا ثم مضى وتوارى عنهم، وقال: يا بني! أنا معكم زمانا
قليلًا، وتطلبوني فلا تجدوني، وكما قلت لليهود: إن الموضع الذي أمضي
إليه أنا، لستم تقدرّون على المضى إليه، قال يوحنا في محاورته لليهود في
الهيكل: قال يسوع: أنا أمضي وتطلبوني وتموتون بخطاياكم، وحيث^٥
أنا أذهب لستم تقدرّون على إتيانه، فقال اليهود: لعله يريد أن يقتل
نفسه، فقال لهم: أتم^٦ من أسفل، وأنا من فوق، أتم من هذا العالم،
وأما أنا فليست من هذا العالم، قد أخبرتكم أنكم تموتون بخطاياكم،
فقالوا له: أنت من أنت؟ ثم قال: وقالوا له: إن أبانا هو إبراهيم، قال:
لو كنتم بنى إبراهيم كنتم تعملون أعمال إبراهيم، لكنكم^٧ تريدون^٨
قتل إنسان كلمكم بالحق الذي سمعته من الله تعالى، ولم يفعل إبراهيم
هذا، أتم تعملون أعمال أبيكم؟ فقالوا^٩: أما نحن فلنسا مولودين من زنا،
(١) في ظ: لان (٢) من مد، أى جمعت، وفي الأصل و ظ: جيت - كذا.
(٣) في ظ: ترتفع (٤) في ظ: اليوم (٥) في ظ: أحب (٦) في ظ: انت (٧) في
ظ: لكن (٨) سقط من ظ -

فقال لهم: أتم من أيكم إبليس، وشهوة أيكم تهوون إن لم تعملوا ذلك،
 الذى هو من البدء^١ قتال الناس ولم يلبث^٢ على الحق لأنه ليس فيه حق،
 وإذا ما تكلم بالكذب فأنما يتكلم بما هو له،^٣ وأما أنا^٤ فأتكلم بالحق
 ولستم تؤمنون بي، من منكم يورثني^٥ على خطيئة - انتهى، وأقول لكم الآن
 ٥ أن يجب بعضكم بعضا كما أحببتكم، فهذا^٦ يعرف كل أحد أنكم تلاميذى^٧، وقال
 يسوع: من يؤمن بي ليس من يؤمن بي فقط، بل وبالذى أرسلنى، ومن
 رآنى فقد رأى الذى أرسلنى، أنا جئت نور العالم لكي ينجو كل من يؤمن بي
 [من الظلام، ومن يسمع كلامى ولا يؤمن بي -^٨] أنا لا أدبته، لأنى^٩
 لم آت لأدين العالم، بل^{١٠} لأحيي العالم، من جحدنى ولم يقبل كلامى فإن
 ١٠ له من يدينه^{١١}، الكلمة التى نطقت بها هى^{١٢} تدينه فى اليوم الآخر، لأنى^{١٣}
 لم أتكلم من نفسى، لأن الرب الذى أرسلنى هو أعطانى الوصية، ثم
 قال: الحق الحق أقول لكم^{١٤} من يؤمن بي يعمل الأعمال التى أعملها،
 وأفضل منها يصنع، إن كنتم تحبونى فاحفظوا وصاياى، وأنا أطلب من
 الآب يعطيكم فارقليط^{١٥} آخر ليثبت^{١٦} معكم إلى الأبد - روح الحق الذى لم يطق
 ١٥ العالم أن يقبلوه، لأنهم لم يروه ولم يعرفوه، وأتم تعرفونه، لأنه مقيم
 عندهم وهو فيكم، لست أدعكم يتامى^{١٧} لأنى سوف^{١٨} أجيتكم عن قليل، من
 يحبني يحفظ كلمتى، ومن لا يحبني ليس يحفظ كلامى، الكلمة التى تسمعونها
 (١) فى ظ: البدء (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: لم سبب (٣-٣) سقط ما بين
 الرفين من ظ (٤) فى ظ: يريثني (٥) فى ظ: بهذا (٦) فى ظ: تلاميذه (٧) زيد
 ما بين الحاذرين من ظ ومد (٨) فى ظ: انى (٩) فى ظ: بان (١٠) فى ظ:
 يزينه (١١) فى ظ: من (١٢) وقع فى ظ: فاد غليظ - خطأ (١٣) من ظ ومد،
 وفى الأصل: يثبت (١٤) فى ظ: مالى - كذا (١٥) فى ظ: يعوق .

ليست لي ، بل للرب الذي أرسلني ، / كلمتكم بهذا لأنني عندكم مقيم ، والغارق ليط
روح القدس الذي يرسله ربي باسمي هو يعلمكم كل شيء ، وهو يذكركم
كل ما قلت لكم ، السلام استودعتكم ، سلامي خاصة^١ أعطيتكم ، لا تقلق
قلوبكم ولا تجزع ، قد سمعتم^٢ أني قلت لكم : إني منطلق وعائد إليكم ،
لو كنتم تحبون ليكنتم تفرحون بمضيي إلى الرب ، لأن الرب أعظم مني ،
وما قد قلت لكم قبل أن يكون^٣ حتى إذا كان^٤ تؤمنون ، ولست
أكلّمكم كثيرا لأن أركون العالم يأتي وليس له في شيء ، ولكن ليعلم العالم
أنني أحب الرب ، وكما أوصاني الرب كذلك أفعل ، أنا هو الكرمة^٥
الحقيقية^٦ وربّي الفارس ، كل غصن لا يأتي بثمار يزرعه ، والذي يأتي
بثمار ينقيه^٧ ليأتي بثمار كثيرة ، أتم لتيا من هذا الكلام الذي كلمتكم به اثبتوا^٨
فيّ وأنا فيكم ، كما أن الغصن لا يطبق أن يأتي بالثمار من عنده إن
لم يثبت في الكرمة^٩ ، كذلك أتم^{١٠} إن لم تثبتوا^{١١} فيّ ، أنا هو الكرمة وأتم
الأغصان ، من ثبت فيّ وأنا فيه يأتي بثمار كثيرة ، وبغيري لستم^{١٢}
تقدرون تعملون شيئا ، فإن لم يثبت أحد فيّ طرح خارجا مثل الغصن
الذي ينحى فيأخذونه ويطرحونه في النار فيحترق ، وإن^{١٣} أتم تثبت فيّ^{١٤}
وثبت كلامي^{١٥} فيكم كان لكم كل ما تريدونه ، وبهذا يمجّد ربي بأن تأتوا

(١) في ظ : خاصة (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : سمعت (٣) من ظ ومد ،
وفي الأصل : تكون (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : خان (٥) في ظ : الكرمة .
(٦) في الأصول : الحقيقة (٧) في ظ : معيه - كذا (٨) من ظ ومد . وفي الأصل :
الكرمة (٩ - ١٠) في ظ : تثبتوا - كذا (١٠) في ظ : لم (١١) سقط من ظ .
(١٢) في ظ : كلامي - كذا .

بشار كثيرة، وأتم أحبابي إن عملتم كل ما وصيكم به، إنا وصيكم بهذا لكي يحب بعضكم بعضا، فإن كان^١ العالم يفضكم فاعلموا أنه قد أبغضني^٢ قبلكم، لو كنتم من العالم كان العالم يحب من هو منه، لكنكم لستم من العالم، بل اخترتكم من العالم، من أجل هذا يفضكم العالم، لو لم آت وأكلهم^٣ لم يكن لهم خطيئة^٤، والآن ليس لهم حجة في خطيئتهم، لو لم أعمل أعمالا لم يعملها أحد^٥ لم يكن لهم خطيئة، لستم الكلمة المكتوبة في ناموسهم أنهم أبغضوني باطلا، إذا جاء^٦ الفارقليط الذي أرسله إليكم - روح^٧ الحق الذي من الرب سبق^٨ - هو يشهد وأتم تشهدون، لأنكم معي صفوة، كلمتكم بهذا لكيلا تشكوا، فانهم سوف يخرجونكم^٩ من مجامعهم، ولم أخبركم بهذا من قبل لأنني [كنت - ١٠] معكم، والآن فاني منطلق إلى من أرسلني، أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أنطلق، لأنني [إن - ١١] لم أنطلق لم بأنتم الفارقليط، فاذا انطلقت أرسلته إليكم، فاذا جاء ذاك فهو موبخ العالم على الخطيئة، وإن لي كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم، و"لكنكم لستم تطيقون حمله الآن، وإذا جاء روح الحق ذاك فهو يرشدكم إلى جميع الحق، ١٥ لأنه ليس ينطق من عنده، بل يتكلم بكل ما يسمع، ويخبركم بما يأتي، وهو

(١) سقط من ظ (٢) في ظ: بغضني (٣) من نص الإنجيل، وفي الأصول: اكتمكم (٤) من مد، وفي الأصل: احطيته، وفي ظ: خطبه - كذا (٥) من نص الإنجيل، وفي الأصل: ولو، وفي ظ و مد: لو - كذا (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: جاءهم (٧) زيد في ظ: القدس (٨) في ظ: سي - كذا (٩) في ظ: يخرجونكم (١٠) زيد من نص الإنجيل (١١) زيد من ظ و مد (١٢) سقطت الواو من ظ .

مجدنى لانه يأخذ ما هو لى ويصبركم، قليلا ولا ترونى^١، وقليلا و ترونى ،
قالوا : ما هذا القليل^٢ الذى يقول ؟ فقال لهم : أفى هذا يرأطن^٣ بعضكم بعضا ،
الحق أقول لكم ! إنكم تكونون و تنوحون و العالم يفرح ، و أتم تحزنون
لكن حزنكم يؤل إلى فرح^٤ ، كالمرأة إذا حضر ولادها تحزن لأن قد جاءت
ساعتها ، فإذا ولدت ابنا لم تذكر الشدة من أجل الفرح ، لأنها ولدت ٥
إنسانا فى العالم ؛ تكلم يسوع بهذا ورفع عينيه إلى السماء وقال : يا رب !
قد حضرت الساعة فجاء عبدك ليمجدك^٥ عبدك ، كما أعطيت^٦ السلطان على
كل ذى جسد ، ليعطى كل من أعطيت^٦ حياة الأبد ، وهذه هى حياة الأبد
أن يعرفوك^٦ أنك [أنت - ٧] إله الحق وحدك^٨ ، والذى أرسلته يسوع
المسيح ، أنا قد مجدتك على الأرض ، ذلك العمل الذى أعطيتنى لأصنعه ١٠
قد أكملت ، و الآن مجدنى أنت يا رباه بالمجد الذى عندك ، قد أظهرت اسمك
للناس ، الآن علوا أن كل ما أعطيتنى هو من عندك ، و علوا حقا أنى^٩
من عندك أتيت ، و آمنوا أنك أرسلتنى ، و أنا أجيء إليك أيها الرب القدوس !
احفظهم باسمك الذى أعطيتنى كي يكونوا واحدا كما نحن ، إذ كنت معهم
فى العالم أنا كنت أحفظهم باسمك ، ليس أسئل أن تنزعهم من العالم ، ١٥
بل أن تحفظهم من الشرير ، لأنهم ليسوا من العالم ، كما أنى لست من العالم ،
قدسهم بحقك فان^{١٠} كلمتك خاصة هى " الحق ، كما أرسلتنى إلى العالم

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا ترونى (٢) فى ظ : القليل (٣) أى يكلم بالأعجية ،
وفى ظ : تراطن - كذا (٤) فى ظ : الفرح (٥) فى ظ : لمجدك (٦) فى ظ : يعرفونك .
(٧) زيد من ظ ومد (٨) فى ظ : وحده (٩) فى ظ : اننى (١٠) من ظ ومد ،
و وقع فى الأصل : قا - كذا مقطوعا (١١) فى ظ : من .

أرسلتهم أنا أيضا إلى العالم، ولست أسئل في هؤلاء فقط، بل وفي الذين يؤمنون^١ بي بقولهم، ليكونوا بأجمعهم واحدا، كما أنك يا رباه فيّ وأنا فيك ليكونوا أيضا فينا واحدا، ليؤمن العالم أنك أرسلتني؛ قال يسوع هذا وخرج مع تلاميذه إلى عين عمرة^٢ وادى الارز، وكان هناك بستان، دخله هو وتلاميذه، وكان يهودا^٣ الذي أسلمه^٤ يعرف ذلك المكان، لأن يسوع كان^٥ يجتمع هناك مع تلاميذه كثيرا^٦، وقبل عيد الفصح كان يسوع يعلم أن قد حضرت الساعة التي^٧ ينتقل فيها من هذا العالم، فلما حضر العشاء خامر الشيطان قلب يهودا شمعون^٨ الإسخريطى لكي يسلمه، فقام يسوع عن العشاء وترك ثيابه [و اتزر-^٩] ١٠ وسطه بمنديل، وبدأ يغسل أقدام التلامذة و ينشفها بمنديل كان مؤتزا به، فلما انتهى إلى شمعون الصفا قال له: أنت يا سيدى تغسل لى قدمى؟ فقال يسوع: [إن الذى أصنعه لست تعرفه الآن، ولكنك ستعرفه فيما بعده، قال له شمعون الصفا: إنك لست^{١١} غاسلا لى قدمى الآن، قال له يسوع -^{١٢}]: إن أنا لم أغسلهما فليس لك معنى نصيب، قال شمعون: ١٥ يا سيدى ليس تغسل لى قدمى فقط، بل ويدي ورأسى، قال له يسوع:

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: لا يؤمنون (٢) في ظ: حمرة (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: يهود (٤) من مد، وفي الأصل وظ: أرسله (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: كما (٦) من ظ، وفي الأصل ومد: كثير (٧) في ظ: الذى . (٨) في النسخ: سمعان، والتصحيح من الإنجيل (٩) زيد من نص الإنجيل . (١٠) من مد، وليس في ظ (١١) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد .

إن الذى يظهر لا^١ يحتاج إلا إلى غسل قدميه؛ فلما غسل أرجلهم تناول ثيابه و اتكأ وقال لهم: تعلمون ما صنعت بكم؟ أنتم تدعوننى معلما و ربا، و ما أحسن ما تقولون^٢ ١ فاذا كنت أنا معلمكم و ربكم قد غسلت أقدامكم فأنتم^٣ أخرى أن يغسل بعضكم أرجل بعض، و الحق أقول لكم^٤ ليس عبد أعظم^٥ من سيده، و لا رسول أعظم^٦ من أرسله،^٥ و قال: الحق الحق أقول لكم^١ إن واحدا منكم يسلمنى: و قال متى: و لما كان يسوع فى بيت عنيا^٧ فى بيت شمعون^٨ الأبرص جاءت امرأة معها قارورة طيب كثير الثمن، فأفاضته على رأسه و هو متكئ، حيثئذ مضى أحد الاثنى عشر - أى الحواريين الذين سيذكرون فى المائدة و الانعام بأسمائهم - و هو الذى يقال له يهوذا^٩ [الإنحطاطى إلى رؤساء الكهنة ١٠ و قال لهم: ما ذا تعطونى حتى أسلمه إليكم؟ فأقاموا له ثلاثين من الفضة، و من ذلك الوقت جعل يطلب فرصة لئسله، و فى أول يوم الفطير - قال مرقس: لما ذبحوا الفصح - قال له تلاميذه: أين تريد حتى نستعد لنا كل الفصح؟ فقال: اذهبوا إلى المدينة إلى فلان و قولوا له: المعلم يقول: زمانى قد اقترب، و عندك أصنع الفصح مع تلاميذى، ففعل التلاميذ كما أمرهم^{١٥} يسوع و أعدوا الفصح، و قال لوقا: و كان فى النهار يعلم فى الهيكل، و يخرج فى الليل ليستريح فى الجبل الذى يدعى جبل الزيتون، و كان جميع الشعب يدخلون إليه ليسمعوا منه، و كان لما قرب عيد الفطير المسمى بالفصح

(١) فى ظ: ليس (٢) فى ظ: يقولون (٣) فى ظ: فكتمتم انتم (٤ - ٥) سقط ما بين الرقبن من ظ (٥) فى ظ: عبدها (٦) من الإنجيل، و فى النسخ: سمعان. (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد.

تطلب الكهنة كيف يهلكونه، وكانوا يخافون من الشعب، فدخل الشيطان
 في يهوذا [الذى يدعى الإسخريطى الذى كان من الاثنى عشر، فضى
 وكلم رؤساء الكهنة ليسله إليهم، ففرحوا ووعده، و كان يطلب فرصة
 ليسله إليهم مفردا عن الجمع، فجاء يوم الفطير الذى يذبح فيه الفصح، فأرسل
 ٥ بطرس ويوحنا وقال: امضيا وأعدا لنا الفصح، [ثم قال: فانطلقا وأعدا
 الفصح - ١]، ولما كان المساء اتكأ مع الاثنى عشر تليذا، قال: فقال لهم:
 شهوة اشتيت أن أكل معكم الفصح،^٢ فاقى أقول لكم: إني أيضا
 لا أكل منه حتى يتم في ملكوت الله؛ وقال متى^٣: وفيما هم يأكلون قال: الحق
 أقول لكم إن واحدا منكم يسلمني، فخذوا جدا، و شرع كل واحد منهم
 ١٠ يقول: لعل أنا هو؛ وقال يوحنا: ^٢ أو قال^٣: الحق الحق أقول لكم إن واحدا
 منكم يسلمني، فنظر التلاميذ بعضهم [إلى بعض - ١]، وكان واحد^٤ من
 تلاميذه متكئا في حضن يسوع، وهو الذى كان يسوع يحبه، فأومأ
 شمعون^٥ الصفا إليه أن يبله من الذى قال لأجله: فوقع ذلك التليذ على
 صدر يسوع وقال له: يا سيدى! من هذا؟ فقال يسوع: هو الذى أبلى خبزا
 ١٥ وأناوله، فبلى خبزا ودفعه إلى شمعون^٥ الإسخريوطى؛ وقال متى: فقال:
 الذى يجعل يده معي في الصخرة هو يسلمني، وابن الإنسان ماض كما كتب

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٢-٢) تكرر ما بين الرقيين في الأصل
 قبل^٥ ولما كان المساء اتكأ^{٣-٣} سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من ظ
 ومد، وفي الأصل: واحدا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: شمعون.

- من أجله ، الويل لذلك^١ الإنسان الذي يسلّم^٢ ابن الإنسان ، جذبا له لو لم يولد ،
أجابه يهوذا مسله وقال : لعل أنا هو يا معلم ! قال : أنت ، قال : فسيحوا
وخرجوا^٣ إلى جبل الزيتون ؛ وقال لوقا : فقال لهم : إن ملوك الأمم هم
ساداتهم ، و المسلطون عليهم يدعون المحسنين إليهم ، فأما أتم فليس كذلك ،
لكن الكبير منكم يكون كالصغير والمقدم كالخادم ، من أكبر المتكفي / أم الذي
يخدم ؟ أليس المتكفي فأما أنا في وسطكم فمثل الخادم ، و أتم الذي صبرتم معي
في تجاربي^٤ ، و أنا^٥ أعد لكم^٦ كما وعدني ربي الملكوت ، لتأكلوا و تشربوا على
مائدتي في ملكوتي ، و تجلسوا^٧ على كرسيي ، و تدنوا^٨ اثني عشر سبط
إسرائيل - إلى أن قال : ثم خرج كالعادة و مضى إلى جبل الزيتون ، و معه أيضا
تلاميذه ، فلما انتهى إلى المكان قال لهم : صلوا لئلا تدخلوا التجربة ، و انقرد
عنهم كرمية^٩ حجر و خر^{١٠} على ركبتيه فصلى ؛ و قال متى : حينئذ قال لهم
يسوع : كلّمكم تشكون في هذه [الليلة -^{١١}] ، لأنه مكتوب : أضرب الراعي ،
تفرق خراف^{١٢} الرعية ، فأجاب بطرس و قال له : لو شك جميعهم لم أشك
أنا ، قال^{١٣} له يسوع : الحق^{١٤} أقول لك ! في هذه الليلة قبل أن يصبح الديك
[تنكرني ثلاث مرات ؛ و قال يوحنا : الحق الحق أقول لكم ! لا يصبح
الديك حتى -^{١٥}] تنكرني^{١٦} ثلاثا ، لا تضطرب^{١٧} قلوبكم ، آمنوا بالله و آمنوا بي ؛
- (١) في ظ كذلك (٢) في النسخ : يسلمه (٣) في ظ : جيد (٤) في ظ : خرج .
(٥) في ظ : هو (٦) في ظ : تجارتي (٧ - ٧) في ظ : أعد كم (٨) من ظ و مد ،
و في الأصل : يجلسوا (٩) في ظ : قرينوا (١٠) في ظ : كرمية (١١) في ظ : جثي .
(١٢) زيد من ظ (١٣) في ظ : حرف (١٤) في ظ : قاله (١٥) سقط من ظ
(١٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (١٧) من ظ و مد ، و في الأصل :
ينكرني (١٨) في ظ : لا يضرب - كذا .

وقال متى : قال له بطرس : لو ألجئت إلى أن أموت معك ما أنكرت ،
وقال مرقس : قهبادى بطرس وقال : يا أبت ! وإن اضطرت إلى أن
أموت معك ليس أنكرك ، وهكذا قال جميع التلاميذ ، حينئذ جاء
معهم إلى قرية تدعى جسدانية ، فقال للتلاميذ : اجلسوا ههنا لأمضى أصلى
هناك ، امكثوا واسهروا معي ، وبعد ذلك خر على وجهه يصلى ، وجاء
إلى التلاميذ فوجدهم نياما ، قال مرقس : فقال البطرس : يا شمعون^١ أنت
نائم ؟ ما قدرت تسهر معي ساعة واحدة ؟ اسهروا وصلوا لئلا تدخلوا^٢
التجارب ، أما الروح فستبشره ، وقال مرقس : فستدعه^٣ ، وأما الجسد
فضعيف ، ومضى أيضا وصلى ، وجاء أيضا فوجدهم نياما ، لأن عيونهم
كانت ثقيلة ، فذكرهم^٤ ، ومضى أيضا يصلى ، قال لوقا : وظهر له ملاك
من السماء ليقويه^٥ ، وكان يصلى تواترا ، وكان عرقه كعيط^٦ الدم نازلا
على الأرض ، وقال متى : حينئذ جاء إلى التلاميذ وقال لهم : ناموا الآن
واستريحوا ! قد اقتربت الساعة ، وفيما هو يتكلم إذ جاء يهوذا الإسخريوطى
أحد الاثني عشر ، معه جمع كثير بسيف وعصى من عند رؤساء
الكهنة ومشايخ الشعب ، والذي أسلمه^٨ أعطاهم علامة وقال : الذى
أقبله هو هو^٩ فأمسكوه ،^{١٠} وجاء^{١١} إلى يسوع وقال له : السلام يا معلم !

(١) في النسخ : سمعان (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : لئلا تدخل (٣) في ظ
فسبقوه - كذا (٤) في ظ : فذكرهم (٥) في ظ : فنظر (٦) من ظ ومد ،
وفي الأصل : ليقويه (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : كعيط - كذا -
(٨) في ظ : استلمه (٩) سقط من ظ (١٠ - ١١) من ظ ومد ، وفي الأصل :
رجال - كذا .

وقبله ، فقال له يسوع : يا هذا ! ألماذا جئت ؟ حيثذا جاؤا^١ فوضوا أيديهم على يسوع وقبضوا عليه ، ثم قال : في تلك الساعة قال يسوع للجموع : كأنكم قد خرجتم إلى اصر^٢ بالسيوف والعصى لتأخذوني ، في كل يوم كنت أجلس عندكم أعلم في الهيكل فما قبضتم علي^٣ ، وهذا كله كان لتكميل^٤ كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقال يوحنا : ه إن يهودا أخذ جندا من [عند-^٥] عظماء الكهنة والفرسيين وشرطا ، وجاء إلى هناك بسرج ومصابيح وسلاح ، ويسوع كان عارفا بكل شيء يأتي عليه ، فخرج وقال لهم : من تطلبون ؟ قالوا^٦ : يسوع الناصري ، قال : أنا^٧ هو ، وكان يهودا واقفا معهم ، فلما قال : أنا هو ، رجعوا^٨ إلى ورائهم وسقطوا على الأرض ، فقال يسوع : إن كنتم^٩ تطلبوني فدعوا هؤلاء يذهبوا ، لثم الكلمة التي قالها^{١٠} : إن الذي أعطيتني لن يهلك منهم أحد ؛ وقال متى : حيثذا تركه تلاميذه كلهم وهربوا ، والذين أخذوا يسوع اقتادوه إلى دار قيافا رئيس الكهنة ، وأما بطرس فأتبعه على بُعد منه إلى دار^{١١} رئيس الكهنة ، ودخل إلى^{١٢} داخلها وجلس مع الخدام لينظر التهام ؛ وقال مرقس : وجلس مع الخدام عند النار^{١٣}

(١) في ظ : كانوا (٢) في ظ : تصربوني - كذا (٣) في ظ : تسهيل (٤) زيد من ظ ومد (٥) في ظ : يطلبون (٦) في ظ : قال (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : انما (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : راجعوا (٩-٩) سقط ما بين الرقمين من ظ (١٠) من ظ ، وفي الأصل ومد : قال (١١-١١) تكرر ما بين الرقمين في ظ .

٥٠/ يصطلى؛ وقال / يوحنا: وإن شمعون^١ الصفا والتليذ الآخر - يعنى الذى تقدم أن عيسى كان يحبه - تبعاً يسوع، وكان عظيم الكهنة يعرف ذلك التليذ، فدخل يسوع إلى دار عظيم الكهنة، فأما شمعون^٢ فكان واقفاً خارج الباب، فخرج التليذ الآخر الذى كان معارف رئيس الكهنة، فقال للبوابة وأدخل شمعون بطرس، فقالت الجارية البوابة لشمعون^٣: أما أنت من تلاميذ هذا الرجل؟ فقال لها: لا! وكان العبيد والشرط قيما يوقدون ناراً ليصطلوا، لأنها كانت ليلة باردة، وقام شمعون^٤ معهم أيضاً يصطلى^٥؛ قال متى: فقال رئيس [الكهنة -^٦] : استطفك بالله الحى أن تقول لنا إن كنت أنت^٧ هو المسيح! قال له يسوع: أنت قلت؛ ثم ذكر أنهم أقتوا بقتله وقال: عند ذلك بصقوا فى وجهه وستروا وجهه بثوب وطموا وجهه فوقه قائلين: أيها المسيح! بين لنا من هو الذى ضربك؟ قال مرقس: وبينما بطرس فى أسفل الدار^٨ جاءت فتاة من جوارى رئيس الكهنة فقالت له: وأنت أيضاً قد كنت مع يسوع الناصرى؛ وقال متى: مع يسوع الجليلي^٩؛ وقال لوقا: فلما رآته جارية جالسا عند الضوء ميزته^{١٠} فقالت^{١١}: هذا [أيضاً -^{١٢}] كان معه، فأنكر وقال: ما أعرفه؛ وقال متى: فجحد بين أيديهم أجمعين، وعند خروجه إلى الباب أبصرته جارية أخرى فقالت: وهذا أيضاً كان مع

(١) من الإنجيل، وفى النسخ: سمعان (٢) فى النسخ: لسمعان (٣) فى ظ: يصلى .
 (٤) زيد من ظ ومد (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ: الدر- كذا (٧) فى ظ:
 الجليلي (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: مزية (٩) زيدت الواو بعده فى ظ .
 (١٠) زيد من ظ .

يسوع الناصري، فجحد أيضا يمين^١: إني لست أعرف الرجل، وبعد قليل تقدم الوثوقف فقالوا لبطرس: بالحقيقة إنك منهم أنت! لأن كلامك يدل عليك؛ وقال مرقس: وأنت جليلي وكلامك يشبه كلامهم، وقال: حينئذ أقبل بطرس يلعن^٢ ويحلف: إني لست أعرف الإنسان، وفي الحال صاح الديك، فذكر بطرس كلمة يسوع: قبل أن يصيح الديك تبصحنى ٥ ثلاثا، فخرج إلى خارج وبكى بكاء مزمرا.

ولما كان الصبح عملوا كلهم مؤامرة على يسوع حتى يميته^٣ فربطوه وساقوه إلى يلاطيس النبطي^٤، ولما أبصر يودس - يعنى يهودا الإسخريوطي - أنه قد حكم عليه تدم^٥ ورد الثلاثين^٦ الفضة على رؤساء الكهنة [قائلًا: قد أخطأت إذ أسليت دما زكيا، فقالوا: ما علينا ١٠ فطرح الفضة في الهيكل ومضى فغنى نفسه، فأخذ رؤساء الكهنة -^٧] الفضة وقالوا: لن يجوز لنا [أن -^٨] نلقيها في داخل الزكاة، لأنها ثمن دم، فمشاوروا وابتاعوا حقل الفاخورى^٩ لدفن الغرباء، لذلك دعى ذلك الحقل حقل الدم إلى اليوم، حينئذ [تم -^{١٠}] قول إرميا النبي القائل: وأخذوا الثلاثين من الفضة ثمن الدم^{١١} الذى ثمنه بنو إسرائيل، وجعلوها ١٥ في حقل الفاخورى على ما رسم لى؛ وأما يسوع فوقف أمام الوالى،

(١) فى ظ: يمين (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: ولعن (٣) فى ظ: يمسوه - كذا.
(٤) سقط من ظ (٥) فى ظ: يتدم (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: اثنتين - كذا (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٨) زيد ولا بد منه (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: اعقبها (١٠) من مد، وفى الأصل: وظ: الفاخورية.
(١١) زيد من نص الإنجيل (١٢) فى النسخ: الكرم - كذا.

ثم ذكر أن الوالي كان كارها^١ لقتله، و أن امرأته أرسلت إليه
تقول: إياك ودم ذاك الصديق، فاني توجعت في هذا اليوم كثيرا
من أجله في الحلم، وأنه اجتهد بهم ليطلقوه فأبوا إلا صلبه، و صاحوا
عليه، وأنه قال لهم: أي شر^٢ عمل؟ فازدادوا صياحا وقالوا: يصلب؛
٥ فلما رأى يلاطس أنه لا ينفع شيئا أخذ ماء و غسل يديه قدام الجمع
وقال: إني بريء من [دم - ٣] هذا الصديق، فقالوا: دمه علينا و على
أولادنا؛ وقال لوقا: وإن يلاطس قال لرؤساء الكهنة: أنا لم [أجد - ٤]
على هذا الإنسان علة - حتى قال: فلما علم أنه من سلطان هيرودس - يعنى
من الجليل - أرسله إلى هيرودس، لأنه كان في تلك الأيام بـيـروـشـليم،
١٠ و أن هيرودس لما رأى يسوع فرح جدا، لأنه كان يشتهي أن يراه من
زمان طويل لما كان يسمع [عنه - ٥] من الأمور الكثيرة، و كان
يرجو أن يعاين آية يعملها، وسأله عن كلام كثير ذكره، و ذكر
أنه لم يجبه، فاحتقره هيرودس وجنده واستهزؤا به و^٦ ألبسه ثيابا
حرما، وأرسله إلى / يلاطس [و صار يلاطس و هيرودس صديقين في
١٥ ذلك اليوم، لأنه كان بينهما عداوة، ثم ذكر أن يلاطس - ٦] قال
لهم: لم أجد عليه علة آخذه بها، و لا هيرودس أيضا، و أنهم لم يقبلوا
منه ذلك و صاروا يصيحون: اصلبه اصلبه؛ و قال يوحنا: ثم جلس

/ ٥٤٩

(١) من مد، و في الأصل و ظ: سكارها - كذا (٢) من ظ، و في الأصل
و مد: سر (٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد من نص الإنجيل (٥) في ظ: الخليل.
(٦) في النسخ: أو.

- يعنى ييلاطس - على كرمى فى موضع يعرف برصيف^١ الحجارة، وبالعبراية
يسمى جاحلة^٢؛ ثم ذكر جميع قلة أناجيلهم أنهم صلبوه بين لصين^٣،
وأنهم كانوا يستهزئون به حتى اللسان المصلوبان؛ قال مرقس: فلما
كانت الساعة السادسة تفشت الأرض كلها ظلمة إلى الساعة التاسعة،
وأنه صاح بصوت عظيم [منه -^٤]: إلهى! إلهى! لِمَ تركتني! فانشق^٥
ستر حجاب الهيكل باثنين من فوق إلى أسفل، والأرض تزلزلت،
وتشققت الصخور، وتفتحت القبور^٦، وكثير من أجساد القديسين
التيام قاموا من قبورهم، ودخلوا المدينة فظهروا لكثير^٧، وكان هناك نسوة
كثير ينظرن^٨ من بعيد، ومن اللاتي تبعن عيسى من الجليل منهن مريم
المجدلانية، ومريم أم يعقوب الصغير، وأم يوسا، وأم ابن يزدى^٩؛
وقال يوحنا: [وكان -^{١٠}] واقفا عند صلبه أمه وأخت أمه مريم ابنة
إكلاوبا^{١١} ومريم المجدلية، ثم ذكروا أنه دفن؛ وذكر مرقس أنه كان
يوم جمعة؛ وقال يوحنا: وأما اليهود - فلأنه يوم الجمعة^{١٢} - قالوا:
هذه الأجساد لا تثبت^{١٣} على صليبها، لأن السبت^{١٤} كان عظيما، ثم
ذكر أنهم أنزلوه، وأن عيسى دفن؛ وقال متى: إن الملك جاء^{١٥}

- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: برصف (٢) في ظ: خاصه (٣) من ظ ومد،
وفي الأصل: لصتين (٤) زيد من ظ ومد (٥) في ظ: العيون (٦) من
مد، وفي الأصل وظ: الكبير (٧) في الأصل ومد: ينظرون، وفي ظ:
ينظرون - كذا (٨) في ظ: اقلوبا (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: كان.
(١٠) في ظ: جمعة (١١) من مد، وفي الأصل: لاسبت، وفي ظ: لا يثبت.
(١٢) في ظ: البيت.

بعد ثلاث و أقامه ، و قال للنسوة : إنه قد قام فأسرعن قتلن لتلاميذه : هو ذا
سبقكم^١ إلى الجليل ، وإن رؤساء اليهود^٢ رثنوا الجند^٣ الذين كانوا
يحرسون قبره ليقولوا : إن تلاميذه سرقوه من القبر ، فقالوا و شاع ذلك
عند اليهود إلى اليوم ، فأما الأحد^٤ عشر تليذا فوضوا إلى الجليل^٥ الذي
أمروا^٦ به ، فلما رأوه مجمدوا له ، و بعضهم شك ؛ و قال لوقا : و فيما هم
يتكلمون وقف عيسى إلى وسطهم ، و قال لهم : السلام عليكم يا هؤلاء !
لا تخافوا ! فاضطربوا و خافوا و ظنوا أنهم ينظرون روحا^٧ ، فقال لهم :
ما بالكم تضطربون ؟^٨ و لِمَ يَأْتِي^٩ الإنكار في قلوبكم ؟ انظروا يدي ورجلي
فاني أنا هو^{١٠} ، جسوني و انظروا إلى^{١١} الروح ليس له لحم و لا عظم ،
كما ترون أنه لي ، و لما قال هذا أراهم يديه ورجليه ، و إذا هم غير مصدقين
من الفرح و التعجب ، و قال لهم : أعندكم ههنا ما يؤكل ؟ فأعطوه جزءا
من حوت^{١٢} مشوى و من شهد غسل ، فأخذ^{١٣} قدامهم و أكل ، [و -^{١٤}]
أخذ الباقي و أعطاهم ؛ ثم قال : ثم أخرجهم خارجا إلى بيت عنيا فرفع
يديهم و باركهم ، و كان فيما هو يباركهم انفرد عنهم ، و صعد إلى السماء ؛
[و -^{١٥}] قال يوحنا : إنه قال لمريم : امضي إلى إخوتي و قولي لهم :
إني صاعد إلى أبي و أبيكم و إلهي و إلهكم ؛ [و -^{١٦}] قال متى : فجاء

(١) في ظ : سعيكم (٢-٣) في ظ : رسوا الجهد (٣) في ظ : الاحدى (٤) في ظ :
الجليل (٥) من مد ، و في الأصل : آمنوا ، و في ظ : ارموا - كذا (٦) في ظ :
رجا (٧) في ظ : تطربون (٨) في النسخ : تأتي (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ :
خروف (١١) في ظ : فخذوا (١٢) زيدت الواو من مد (١٣) زيدت الواو
من ظ و مد .

يسوع فكلهم فقال : أعطيت كل سلطان في السماء وعلى الأرض
فاذهبوا الآن وتلذذوا^١ كل الأمم .

انتهى ما أردته هنا من الأناجيل من هذه القصة ، فقد بان لك
أن أناجيلهم كلها اتفقت على أن عليهم في أمره انتهى إلى واحد ،
وهو الإسخريوطي ، وأما غيره من الأعداء فلم يكن يعرفه ، [وانه -^٢]
إنما وضع يده عليه ، ولم يقل بلسانه : إنه هو ، وأن الوقت كان ليلا ،
وأن عيسى نفسه قال لأصحابه : كلكم تشكون في هذه الليلة ، وأن تلاميذه
كلهم هربوا ، فلم يكن لهم علم بعد ذلك بما اتفق [في -^٣] أمره ،
وأن بطرس [إنما -^٤] تبعه من بعيد ، وأن الذي دل عليه خنق نفسه ،
وأن الناقل لأن الملك قال : إنه قام من الأموات ، إنما هو نسوة كن
عند القبر في مدى بعيد^٥ ، وما يدري النسوة الملك من غيره - ونحو
ذلك من الأمور التي لا تفيد غير الظن بالجهد ، وأما الآيات التي وقعت
فعلى تقدير تسليمها / لا يضرننا التصديق بها ، وتكون^٦ لجرائهم على
الله بصلب من يظنونه المسيح ، ومن أحسن ما في ذلك قوله بعد
اجتماعهم به^٧ بعد رفضه : أعطيت كل سلطان ، فأثبت أن المعطى غيره ،
وهذا كله يصادق^٨ القرآن في^٩ أنهم في شك منه ، ويدل [على -^{١٠}]
أن المصلوب - إن صح أنهم صلبوا من ظنوه إياه^{١١} - هو الذي دل عليه ، كما
(١) في ظ : تساموا (٢) زيد من ظ ومد (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل :
بعينه - كذا (٤) في ظ : يكون (٥) سقط من ظ (٦) في ظ : تصادق (٧) من
ظ ومد ، وفي الأصل « و » (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : إياهم .

قال بعض العلماء: إنه أتى شبهه 'عليه' ، ويؤيد ذلك قولهم: إنه خفق نفسه ، فالظاهر أنهم لما لم يروه بعد ذلك ظنوا أنه خفق نفسه ، فجزموا به - والله أعلم ، وقوله: إنك يارباه في^٢ وأنا فيك ، ليكونوا - أي التلاميذ - فينا ، ونحوه مما يومح حلالا المراد به الاتحاد في المراد بحيث^٣ أن واحدا منهم لا يريد إلا ما يريد الآخرون ، ولا يرضى إلا ما يرضاه ، فهو من وادى ما في الحديث القدسي: «كنت سمعه الذي يسمع به» - إلى آخره ، وكذا إطلاق الابن والآب معناه أنه يعاملهم في لطفه معاملة الآب ابنه ، فالمراد الغاية ، كما يؤيد ذلك في إطلاق الغضب والمحبة ونحو ذلك في حق الله تعالى في شرعنا ، وقد مضى كثير من رد المتشابه ١٠ في مثل ذلك إلى المحكم في آل عمران ، ومضى في ذلك الموضوع وغيره أن كل ما أومئ قصصا لا يجوز في شرعنا إطلاقه على الله تعالى - والله الموفق .

ولما أنجز الكلام إلى أمر عيسى عليه الصلاة والسلام على هذا المنهاج البديع بما ذكر في نصائح اليهود وقبائح أفعالهم ، وأنهم قصدوا^١ ١٥ [قتله -^٨] عليه الصلاة والسلام ، تخاف قصدهم ، و^٩ أصلد زندهم^٩ ،

(١-١) في ظ: عليهم ويؤيده (٢) سقط من ظ (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل: بحسب (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل: القدس (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل: ان (٦) في ظ: اول (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل: قتلوا (٨) زيد من ظ ومد (٩-٩) من مد ، أي صوت ولم يور ، وفي الأصل: أصله مزيدهم ، وفي ظ: أصله زيدهم - كذا .

وقال رأيهم، ورد عليهم بنعيم، وحصل له بذلك أعلى المناصب وأولى المراتب، قال محققا لما أثبت في الآية قبلها من القطع بكذبهم، مثبتا أنهم في مبالغتهم في عداوته سيكونون من أتباعه المصدقين بجميع أمره^١ الذي منه التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم، مؤكدا له أشد تأكيد لما عندهم من الإنكار [له - ٢]: (وإن) أى والحال أنه ما (من أهل الكتب) ٥
أى أحد يدرك نزوله في آخر الزمان (إلا) وعزى (ليؤمن به) أى بعيسى عليه الصلاة والسلام (قبل موته^٣) أى موت عيسى عليه الصلاة والسلام، أى إنه لا يموت حتى ينزل في آخر الزمان، يؤيد الله به دين الإسلام، حتى يدخل فيه جميع أهل الملل، إشارة إلى أن موسى عليه الصلاة والسلام إن كان قد أيدته تعالى بأنبياء كانوا يحددون^٤ ١٠
دينه زمانا طويلا، فالنبي الذى نسخ شريعة موسى - وهو عيسى عليهما الصلاة والسلام - هو الذى يؤيد الله به هذا [النبي - ٢] العربى في تجديد شريعته وتمهيد أمره والذب^٥ عن دينه، ويكون من أمته بعد أن كان صاحب شريعة مستقلة وأتباع مستكثرة، أمر قضاء الله فى الأزل فأماضاه، فأطيلوا أيها اليهود أو^٦ أقصروا فغنى الآية إذن - والله أعلم - ١٥
أنه ما من أحد من أهل الكتاب المختلفين فى عيسى عليه الصلاة والسلام على شك إلا وهو يوقن بعيسى عليه الصلاة والسلام قبل موته بعد نزوله

(١) قال الرأى: أخطأ و ضعف (٢) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: يحدون (٥) فى ظ: شريعته (٦) فى ظ: البدء (٧) من مد، وفى الأصل وظ «و».

من السماء ته ما قتل وما صلب، ويؤمن به عند زوال الشبهة - ٢ والله أعلم^٢؛ روى الشيخان وأحمد وأبو بكر بن مردويه وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده! لو شكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا وإماما عادلا، فليكسرن الصليب وليقتلن الحنزيرو وليضمنن الجزية، حتى تكون السجدة الواحدة خيرا^٣ من الدنيا وما فيها» وفي رواية: «تكون السجدة واحدة لله رب العالمين» وفي رواية: «حتى يهلك الله الممل كرها غير الإسلام، فيهلك الله في زمانه الممل كرها إلا الإسلام» يقول أبو هريرة: «أقرعوا إن شئتم» وإن من أهل الكتب ألا يؤمنن به قبل موته - الآية: «موت عيسى عليه الصلاة

/ ٥٥١

١٠ والسلام - [ثم - °] يعيدها أبو هريرة ثلاث مرات^٤ - ولتذهبن الشحاء والتباغض والتحاسد، وليدعون^٥ إلى المال فلا يقبله أحد؛ وفي رواية: «ويفيض المال حتى لا يقبله أحد» ولمسلم^٦ عنه رضي الله عنه: «كيف بكم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم» وفي رواية: «فأممكم منكم»، قال الوليد بن مسلم - أحد رواة الحديث: «قال ابن أبي ذئب: «تدرى ما أممكم منكم؟ قلت: تخبرني! قال: «فأممكم بكتاب^٧ ربكم تبارك وتعالى وستة نبيكم صلى الله عليه

- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: نزول (٢ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ .
 (٢) في ظ : خير (٤) في ظ : فاهلك (٥) زيد من ظ ومد (٦) في ظ : مرار .
 (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: ليدعوك (٨) ومن هنا سقطت صفحتان من مده .
 (٩) من صحيح مسلم - كتاب الإيمان باب نزول عيسى ابن مريم، وفي النسختين :
 إمامكم (١٠) زيد بعده في ظ : الله .

وسلم؛ [ولسلم - ١] أيضا عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال :
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون
على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة ، فينزل عيسى ابن مريم عليه الصلاة
والسلام فيقول أميرهم : تعال صل لنا ! فيقول : [لا - ٢] ! إن بعضكم
على بعض أمراء ؛ تكرمة الله هذه الأمة ؛ وروى عن ابن عباس و محمد ه
ابن علي المشهور بابن الحنفية رضى الله عنهم أن المعنى : ألا ليؤمنن بعيسى
عليه الصلاة والسلام قبل موت ذلك الكتابي عند الغرغرة حين لا ينفعه
الإيمان ، ليكون ذلك زيادة في حسرتنا ، قال الأصبهاني : وتدل^٦ على
صحة هذا التأويل قراءة أني^٧ : ليؤمنن قبل موتهم - بضم التون .

ولما أخرج تعالى عن حالهم معه في هذه الدار أتبعه فعله بهم في ١٠
تلك فقال : { ويوم القيمة } أى الذى يقطع ذكره القلوب ، ويحمل
التفكر فيه على كل خير ويقطع عن كل شر { يكون } وأذن بشقائهم
بقوله : { عليهم شهيداً } أى بما عملوا ؛ ولما أذن حرف الاستعلاء في
الشهادة بأنه^٨ لا خير لهم في واحد من الدارين ، وبأن التفسير : فبظلمهم ،
سبب^٩ عنه قوله دلالة على أن^{١٠} التوراة نزلت منجمة : { فبظلم } أى ١٥
عظيم جدا راسخ ثابت ، وهو جامع لتفصيل نقض الميثاق وما عطف

(١) زيد من ظ (٢) في ظ : لا يزال (٣) زيد من صحيح مسلم (٤) من ظ وصحيح
مسلم ، وفي الأصل : أميرا - كذا (٥) في ظ : فلزمه - كذا (٦) في ظ :
جزيه (٧) في ظ : يدل (٨) في ظ : انه (٩) من ظ ، وفي الأصل : ثبت .
(١٠) سقط من ظ .

عليه بما استلوه بد أن حرمته التوراة، وقال مشيرا إلى زيادة تبكيتهم :
(من الذين هادوا) أي تلبسوا باليهودية في الماضي ادعاء أنهم من أهل
التوراة والرجوع إلى الحق، ولم يضر تعيينا لهم زيادة^١ في تقييدهم
(حرمنا عليهم طيبات احلت) أي كان وقع إحلالها^٢ في التوراة
٥ (لهم) كالشعوم التي ذكرها الله تعالى في الانعام .

ولما ذكر ظلمهم ذكر مجامع من جزئياته ، وبدأها باعراضهم عن
الدين الحق ، فقال معيدا للعامل تأكيدا له : (و بصددهم عن سبيل الله)
أي الذي لا أوضح منه ولا أسهل ولا أعظم ، لكون^٣ الذي نهجه له
من العظمة والحكمة ما لا يدرك ، و "صد" يجوز أن يكون قاصرا
١٠ فيكون (كثيرا) صفة مصدر محذوف ، وأن يكون متعديا فيكون
مفعولا به ، أي وصددهم كثيرا من الناس بالإضلال عن الطريق ، فمُنِعُوا
مستلذات تلك المآكل بما مَنَعُوا أنفسهم وغيرهم من لذادة الإيمان .

ولما ذكر امتناعهم^٤ ومنعهم من المحاسن^٥ التي لا أطيب منها
ولا أشرف ، أتبعه إقدامهم على قبائح دينية^٦ فيها ظلمهم للخلق [قال -^٧]:
١٥ (واخذهم الربوا) أي وهو قبيح في نفسه مُنزِع بصاحبه (وقد)
أي والحال أنهم قد^٨ (نہوا عنه) فضموا إلى مخالفة الطبع السليم
الاجترأ^٩ على انتهاك حرمة الله العظيم .

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده في ظ : لهم (٣) في ظ : يكون (٤ - ٥) في ظ :
ذكروا - كذا (٥) العبارة من « ومنعهم » إلى هنا متكررة في الأصل (٦) في
ظ : دينهم (٧) زيد من ظ (٨) من ظ ، وفي الأصل : الاخير - كذا .

ولما ذكر الربا أتبعه ما^١ هو أعم منه فقال: ﴿واكلهم اموال الناس بالباطل^٢﴾ أى سواء كانت ربا أو رشوة أو غيرهما^٣؛ ولما ذكر بعض ما عذبهم به فى الدنيا أتبعه جزاءهم فى الآخرة، فقال عاطفا على قوله "حرمانا": ﴿واعتدنا للكافرين﴾ أى الذين صار الكفر لهم صفة راسخة فاتوا عليه؛ ولما علم أن منهم من يؤمن فيدخل الجنة فقال: ٥٠ ﴿منهم﴾ ولما كان الجزاء من جنس العمل قال: ﴿عذابا لبياه﴾ أى بسبب ما آلموا الناس بأكل أموالهم وتغطيتهم على حقوقهم من الفضائل والفواضل.

ذكرُ تحريم المال بالربا وغيره من أنواع الباطل بنص التوراة، قال فى السفر الثانى بعد ما قدمته فى البقرة من الأمر بالإحسان إلى الناس ١٠ والنهى عن أذاهم: وإن أسلفت ورقك للساكنين الذى معك من شئى فلا تكون له كالغريم ولا تأخذن^٤ منه ربا^٥؛ وقال فى الثالث: وإن افتقر أخوك واستعان بك فلا تتركه بمنزلة الغريب الساكن معك، بل وسع عليه، وإياك أن تأخذ منه ربا أو عينة، لا تقرضه بالعينة؛ وقال فى الخامس: ولا تطعموا بيت الله ريبكم أجر زانية^٦ ولا ثمن^٧ كلب، ولا تأخذوا^٨ ١٥ من إخوانكم ربا فى فضة ولا فى طعام ولا فى [شئ -^٩] مما تعاونوه^{١٠}،

(١) من ظ، وفى الأصل: بما (٢) من ظ، وفى الأصل: غيرها (٣) من ظ، وفى الأصل: الذى (٤) من ظ، وفى الأصل: يطعيتهم (٥) فى ظ: لا يأخذن . (٦) سقط من ظ (٧) من نص التوراة، وفى الأصل: زابه، وفى ظ: إخوانيه - كذا (٨) فى ظ: يمره - كذا (٩) من ظ، وفى الأصل: لا تأخذ (١٠) زيد من ظ (١١) فى ظ: تعاملوا به - كذا .

و أما الغريب فخذوا منه إن أحببتم ، فقد ثبت من توراتهم^١ النهي^٢ عن الربا ،
و أما تخصيصه بالغريب فتبديل منهم بلا ريب ، بدليل ما قدمته عنها في
البقرة عند قوله تعالى^٣ "ان الذين آمنوا و الذين هادوا" من النهي عن غدر
العدو ، وعند قوله تعالى^٤ " لا تعبدون^٥ الا الله ، من الإحسان إلى
٥ عامة الناس لا سيما الغريب - والله الموفق .

و لما بين تعالى ما للطبوع على قلوبهم الغريقين في الكفر من العقاب ،
بين ما ليرى البصائر بالسوخ في العلم و الإيمان من الثواب فقال^٦ :
(لكن الراسخون في العلم منهم) أي^٧ "الذين هيئت^٨ قلوبهم في أصل
الخلق لقبول [العلم -^٩] فأبعد عنها الطبع ، و جلست^{١٠} بالحكمة ، و رسيخت^{١١}
١٠ بالرحمة ، فامتلات من نور العلم^{١٢} ، و تمكنت بأفس الإيمان .

و لما ذكر نعت العلم المفيد لجميع الفضائل أتبعه ما نشأ عنه فقال :
(و المؤمنون) [أي -^{١٣}] الذين هتوا للإيمان^{١٤} و دخلوا فيه ، فصار لهم
خلقا لازما ، منهم و من غيرهم (يؤمنون) أي يحددون الإيمان في^{١٥} كل
لحظة (بما أنزل اليك) لأنهم أعرف الناس بأنه حق (و ما أنزل من

-
- (١) زيد بعده في الأصل : ان ، و لم تكن الزيادة في ظ لخفظها (٢ - ٣) سقط
ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ و القرآن الكريم آية ٨٣ ، و في الأصل :
لا تعبدوا (٤) من ظ ، و في الأصل : قال (٥ - ٥) في ظ : الذي مذبت - كذا .
(٦) زيد من ظ (٧) من ظ ، و في الأصل : جلبت (٨) في ظ : سرحت .
(٩) زيد بعده في ظ : فأبعد عنها الطبع (١٠) من ظ ، و في الأصل : الإيمان .
(١١) سقط من ظ .

قبلك) أى على موسى عليه الصلاة والسلام ، و بسبب إيمانهم الخالص آمنوا بما أنزل على عيسى عليه الصلاة والسلام ، ثم بما أنزل إليك .
ولما كانت الصلاة أعظم دعائم الدين ، ولذلك كانت ناهية عن الفحشاء والمنكر ، نصبت على المدح من بين هذه المرفوعات إظهارا لفضلها^١
فقال تعالى : (والمقيمين الصلوة) أى بفعالها بجميع حدودها ، ويجوز ٥
على بُعد أن يكون المقضى لنصبها^٢ جعل " لكن " بالنسبة إليها بمعنى " إلا " و تضمينها^٣ لفظها ، لما بينهما من التآخي ، فيكون المعنى أنهم مستثنون من^٤ أعد لهم العذاب الأليم على معنى أن الله سبحانه و تعالى - [و-^٥] هو الفاعل المختار - سبق عليه بأن مقيم الصلاة بجميع حدودها لا يموت^٦ كما يموت^٧ كافر^٨ ، بل تناله بركتها فيسلم ، وهذا أعظم مدح لها ، ١٠
والحاصل أن " لكن " استعيرت لمعنى " إلا " بجامع أن ما بعد كل منهما مخالف في الحكم لما قبله ، كما استعيرت " إلا " لمعنى " لكن " في الاستثناء المنقطع .

ولما كان الرجوع بما بعدها إلى الأسلوب الماضي أبين في مدحها قال^٩ : (والمؤتون الزكوة) ولما ذكر أنهم جمعوا إلى صلة^{١٠} الخالق ١٥

(١) زيد بعده في الأصل : الاسلام ، ولم تكن الزيادة في ظ لخذفتها (٢) من ظ ، وفي الأصل : لفظها (٣) من ظ ، وفي الأصل : لبعضها (٤) في ظ : نصبها .
(٥) في ظ : بما (٦) في ظ : له (٧) زيدت الواو من ظ (٨ - ٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) من ظ ، وفي الأصل : كافرا (١٠) من ظ ، وفي الأصل : فقال (١١) من ظ ، وفي الأصل : اصله .

الإحسان إلى الخلاق ذكر الإيمان بانيا على عظمت مفصلا له بعض
 التفصيل و مشيرا إلى أن نفعه^١ كما^٢ يشترط أن يكون فالنحو^٣ يشترط
 أن يكون غائبا فقال: ﴿والمؤمنون بالله﴾ أى مستحضرين ما له من
 صفات الكمال، وضم إليه الحامل^٤ على كل خير و المقعد عن^٥ كل
 شر ترغيبا وترهيبا فقال: ﴿واليوم الآخر﴾ فصار الإيمان مذكورا
 خمس مرات، فان هذه الأوصاف لموصوف واحد عطف بالواو
 تفخيها لما وإشارة إلى أن وصف الروح في العلم مقتض لأنهم في
 الذروة من كل وصف منها، والاتصاف بكل منها يتضمن الإيمان
 يوم / الدين، فانه لا يمدح أحد اتصف بشيء منها عريا عن الإيمان به،
 ١٠ لاجرم نه على غفلة أمرهم و علو شأنهم بأداة البعد فقال: ﴿اولئك﴾
 أى العالو [الرتبة و^٦ -] المهم، ولكون^٧ السياق في الرايحين العاملين
 أنهى^٨ في التأكيد بالسين لأن المكر^٩ هنا أقل منه في الأولى، ولم يعرف
 الأجر، ووصفه بالعظم فقال: ﴿ستؤتيهم﴾ أى بعظمتنا الباهرة بوعد
 لا خلف^{١٠} فيه ﴿اجرا عظيما^{١١}﴾ .

/ ٥٥٣

١٥ ولما كانت هذه الأوصاف منطبقة على الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام، وكان من أحوالهم الوحي، قال تعالى إبطالا لشبهتهم القائلة^{١٢}:
 (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) تكرر ما بين الرقين في الأصل .
 (٣) من ظ، وفي الأصل: الحاصل (٤) من ظ، وفي الأصل: على (٥) زيدت
 الواو بعده في ظ (٦) زيد من ظ (٧) من ظ، وفي الأصل: لكن (٨) في
 الأصل: اسعى، وفي ظ: انبعى - كذا (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ:
 يختلف (١١) في ظ: عليه (١٢) في ظ: الباطلة .

لو كان نيا أتى بكتابه جملة من السماء كما أتى موسى عليه الصلاة والسلام
بالتوراة كذلك، بأقراهم نبوة هؤلاء الأنبياء عليهم السلام مع كونهم ليس
لهم تلك الصفة، ولم يكن ذلك قادحا في نبوة أحد منهم ولا رسالته:
(أنا) وضح أن يكون هذا تعليلا ليؤمنون، أى إلهم آمنوا بما أنزل
إليك [لانا - ١] (أوحينا إليك كما) أى مثل ما (أوحينا إلى نوح) ٥
وقد آمنوا بما^٢ به لما أتى به من المعجز الموجب للإيمان من غير توقف
على معجز آخر ولا غيره، لأن إثبات المدلول إنما يتوقف على ثبوت
الدليل، فإذا تم الدليل كانت المطالبة بدليل آخر طلبا للزيادة وإظهارا
للتعنت واللجاج - والله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

ولما كان مقام الإيماء - وهو الأنبياء - من قبل الله تعالى قال: ١٠
(والتبين من بعده) أى فهم يعلمون ذلك بما لهم من الرسوخ في العلم
وطهارة الأوصاف، ولا يشكون في أن الكل من مشكاة واحدة، مع
أن هذا الكتاب أبلغ، والتعبير فيه عن المقاصد أجلى وأجمع، فهم إليه
أميل، وله أقبل، وأما المطبوع على قلوبهم، المنوعون من رسوخ العلم
فيها بكتافة^٢ الحجاب، حتى أنها لا تنظر إلى أسراره إلا من وراء غشاء^٣، ١٥
فهم غير قابلين لنور العلم المتبهي للإيمان، فأسرعوا إلى الكفر، وبادروا
إلى كل جرم^٤، فهم لا يضررون إلا أنفسهم بما ينالهم من العذاب في الدنيا
بالذل والصغار^٥، وفي الآخرة بالسخط والنار .

(و) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : يشانه (٤) في ظ : غير (٥) في
ظ : حرم .

ولما أجل تعالى ذكر النبيين فصل فقال منها على شرف من ذكرهم
وشهرتهم: ﴿واوحينا إلى إبراهيم﴾ أى أبى إسحاق وأبهم كذلك
﴿واسماعيل﴾ أى ابنه الأكبر الذى هو أبوكم دونهم ﴿واسحق﴾ وهو
ابنه الثانى وأبهم ﴿ويعقوب﴾ أى ابن إسحاق ﴿والإسباط﴾ أى
٥ أولاد يعقوب .

ولما أجل بذكر الإسباط بعد تفصيل من قبلهم فصل من بعدهم
فقال: ﴿وعيسى﴾ أى الذى هو آخرهم من ذرية يعقوب ﴿وأيوب﴾
وهو من ذرية عيصو بن إسحاق على ما ذكرنا ﴿ويونس وهرون
وسليمن﴾ ولما كان المقام للتعظيم بالوحى ،^٢ وكان داود عليه
١٠ الصلاة والسلام من أهل الكتاب قال: ﴿وأتينا داود زبوراً﴾ أى وهم
يدعون الإيمان به مع اعترافهم بأنه لم ينزل جملة ولا مكتوباً من السماء .
ولما تم ما اقتضاه مقام النبوة ، وكان فيهم رسل ، وكان ربما
قال متعنت : إن شأن الرسل غير شأن الأنبياء فى الوحى ، قال عاطفاً على
ما تقديره من معنى "واوحينا" : أرسلنا من شتأ^٣ من هؤلاء الذين قصصناهم
١٥ عليك هنا إلى من شتأ^٤ من الناس : ﴿ورسلاً﴾ أى غير هؤلاء
﴿قد قصصناهم﴾ أى تلونا ذكرهم ﴿عليك﴾ ولما كان القصص عليه
غير مستغرق للزمان الماضى قال : ﴿من قبل﴾ أى من قبل إنزال هذه
الآية ﴿ورسلاً لم نقصصهم عليك^٥﴾ أى إلى الآن .

(١) فى ظ : نفو - كذا (٢) واستأقت من هنا نسخة مد (٣) من ظ و مد ،
وفى الأصل : شا (٤) سقط من ظ .

ولما كان المراد أنه لا فرق بين النبي والرسول في الوحي، نه
على ذلك بقوله: ﴿ وكلم الله ﴾ أى الذى له الكمال كله ، فهو يفعل
ما يريد ، لا أمر لاحد معه ﴿ موسى تكليماً ﴾ أى [على - '] التدرج
شيئاً فشيئاً بحسب المصالح من غير واسطة ملك ، فلا فرق في
الوحي بين ما كان بواسطة وبين ما كان بلا واسطة ، والمعنى أنكم
لو كنتم إنما تتوقعون^٢ عن الإيمان ببعض الأنبياء [تثبتاً - '] لتعلموا
أنه فعل به ما فعل بموسى عليه الصلاة والسلام من / الكرامة ، لم تؤمنوا
بإبراهيم وإسحاق ويعقوب والأسباط و هارون^٣ وغيرهم ، فانه خص
بالتكليم دونهم ، فلم جعلتم الإتيان بمثل ما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام
شرطاً في الإيمان ببعض الأنبياء دون بعض؟ وإن جعلتم الشرط الإتيان^{١٠}
بالكتاب جملة [و - '] من السماء مدعين أنه^٤ كان له ذلك دون
التكليم وغيره مما جعل له ، كان^٥ ذلك - على^٥ تقدير التسليم - فلا -
تحكما وترجيحا من غير مرجح ، على أن التوراة أيضا - كما تقدم بيانه -
كهذا القرآن في إزالتها منجمه على حسب الوقائع على ما أشار إليه قوله
" تكليماً " ، ولم يكتب منها جملة إلا اللوحان اللذان^٦ وضعا في تابوت^٧
الشهادة كما أنزل بعض سور القرآن جملة كسورة الأنعام ، وليس في
نزول موسى عليه الصلاة والسلام بهما من جبل الطور مكتوبين دليل
(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : تتوفون (٣) سقط من
ظ (٤) زيد بعده في ظ : لو (٥-٥) في ظ : على ذلك (٦) من ظ ومد ، وفي
الأصل : الذين .

على نزولها من السماء ، و يدل على ذلك كثير من نصوصها^١ أصرحها
 أنه تعالى حرم عليهم العمل في السبت عقب إخراجهم من البحر عند
 إزال المن - كما بين في السفر الثاني منها - ولم يبين كيف يفعل بالعاصي
 فيه إلا بعد ذلك بدهر ، بدليل ما في السفر الرابع منها في قصة التيه :
 ٥ و مكث بنو إسرائيل في البرية [و - ٢] وجدوا رجلا يحتطب حطباً يوم
 السبت ، فقدمه الذين وجدوه يحتطب إلى موسى و هارون وإلى الجماعة كلها ،
 و حبسوه في السجن ، لأنه لم يكن أوحى إلى موسى كيف يصنع به ؟ فقال
 الرب لموسى : يقتل هذا الرجل ، يرحم بالحجارة خارجاً من العسكر ، و رجه
 الجماعة كلها بالحجارة و مات - كما أمر الرب موسى ؛ و منها أنه أمرهم - كما بين
 ١٠ في السفر الثاني - بنصب قبة الزمان التي كانوا يصلون إليها ، و يسمع موسى
 الكلام منها ، ثم بعد ذلك بمدة أمرهم - كما بين في السفر الرابع - بالزيادة
 فيها ؛ و منها أنه كتب له الألواح^٢ في الطور : اللوحين اللذين كسرهما
 غضباً من اتخاذهم العجل ، ثم لوحين عوضاً عنها ، ثم لما نصبت قبة الزمان
 صار سبحانه و تعالى يكلمه منها ، و غالب أحكامهم^٣ إنما شرعت بالكلام
 ١٥ الذي كان في قبة الزمان - كما هو في غاية الوضوح في التوراة ؛ و منها
 ما قال في أواخر السفر الخامس و هو آخرها : فلما أكل موسى كتاب
 آيات هذه التوراة في السفر و فرغ منها ، أمر موسى الأبحار الذين
 يحملون تابوت عهد الرب و قال لهم : حذوا سفر هذه السنن^٤ و اجعلوه
 (١) في ظ : خصوصها (٢) زبدت الواو من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : الألوح (٤) في ظ : الذين (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : أحكامها .
 (٦) في ظ : السين

في جوف تابوت عهد الله ربكم في جانب من جوانبه ، ليكون هناك شاهدا ، لأنني^١ قد عرفت جفاءكم وقساوة قلوبكم و ما تصيرون^٢ إليه ، وكيف لا يكون^٣ ذلك وقد أغضبتم الرب وأناحي معكم ؟ فن بعد موتي أخرى أن تفعلوا ذلك ، فليجتمع إلى أشياخ أسباطكم وكتابتكم فأتلو عليهم هذه الأقوال ، ولاشهد^٤ عليهم السماء والارض ، لأنكم مفسدون^٥ من بعد وفاتي ، تحيدون^٦ عن الطريق الذي آمركم به ، شر شديد في آخر الأيام^٧ إذا علمت^٨ السيئات^٩ بين يدي الرب ، وأغضبتموه بأعمال أيديكم ؛ وقال موسى بين يدي جماعة بني إسرائيل : أنصت أيتها السماء فأتكلم ، ولتسمع الارض النطق من في^{١٠} - وقال كلاما كثيرا في ذمهم أذكره إن شاء الله تعالى في المائدة عند " من لعنه الله و غضب عليه " ، ثم^{١١} قال^{١٢} : يقول الله : أمخطوني مع الغرباء بأوثانهم ، وأغضبوني حين ذبحوا للشياطين^{١٣} - ومضى يتكلم من كلام الله الذي هو من أحسن التوراة إلى أن قال : فلما أكل موسى هذه الآيات كلها لبني إسرائيل قال لهم : أقبِلوا^{١٤} بقلوبكم إلى هذه الأقوال ؛ ثم قال : وكلم الرب موسى ذلك اليوم وقال :

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : الى - كذا (٢) في ظ : تضرون (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : لا تكون (٤) في ظ : لاسهل (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : مقيدون (٦) من مد ، وفي الأصل : يحيدون ، وفي ظ : عذرون - كذا (٧-٨) من مد ، وفي الأصل : إذا علمتم ، وسقط من ظ (٨) في ظ : لاسب . (٩) آية ٦٠ (١٠-١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قال ثم (١١) من مد ، وفي الأصل : للشيطان ، وفي ظ : الشياطين (١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : اقبلوا .

اصعد إلى جبل العبرانيين ، هذا جبل نابو^١ الذي في أرض مواب^٢ حيا
لإبريحا ، وانظر^٣ إلى أرض كنعان التي أعطى نبي إسرائيل ميراثا - وذكر
بعد / ذلك كلاما طويلا فيها كلها^٤ لمن تأملها كثير عما هو ظاهر في
ذلك ، بل صريح ، وفي قصة نوح وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام ما
هو صريح في أن الإيحاء إليهما كان منجما - كما مضى عنهما في قصة

/ ٥٥

٥ [إبراهيم عليه السلام في البقرة ، و يأتي إن شاء الله تعالى في ذكر الاخبار
في الاعراف وفي قصة - *] نوح عليه الصلاة والسلام في سورة هود -
والله الموفق ، وقد ابتدأ سبحانه في هذه الآية بتوح عليه الصلاة والسلام
أول أولى العزم [و - *] أصحاب الشرائع وجودا ، وهو من أوائل^٦
الانبياء ، وزمانه في القدم بحيث لا يعلم مقداره على الحقيقة إلا الله تعالى ،

ثم تثنى بثنيتهم في الوجود وهو^٧ إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ثم ذكر
أولاده على ترتيبهم ، والأسباط يحتمل أن يراد بهم أولاد يعقوب عليه
الصلاة والسلام أنفسهم وقبائلهم ، ويكون المعنى حيثئذ : وأنبياء الأسباط ،
ويكون مما استعمل في حقيقته ومجازة^٨ . ويكون شاملا لجميع^٩ أنبياء

١٥ بني إسرائيل ، ثم صرح ببعض من دخل منهم في العموم فبدأهم^{١٠} بأخرم بعثا

(١) من التوراة ، وفي الأصل : بانوا . وفي ظ : ، ماو . ولا يتضح في مد .
(٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : موات (م) في ظ : انظروا (ع) سقط من ظ .
(٣) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٦) في ظ ومد : اول (٧) من ظ ومد ،
وفي الأصل : هم (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : يحجم - كذا (٩) في
ظ : فبدأ بهم .

وهو عيسى عليه الصلاة والسلام الذى هو أحد نبى أهل الكتابين، وختم
 الآية بأحد^١ أصحاب الكتب منهم، وهو جده المشهور بالنسبة إليه، فان اليهود
 يقولون لعيسى عليه الصلاة والسلام: يا ابن داود^٢! لأن أمه من ذريته،
 وختم الآية بأول نبى أهل الكتابين موسى عليه الصلاة والسلام الذى
 آخر أجر^٣ تنبى^٤ على الإسلام، فانتقله^٥ المتسمون إلى أتباعه، ووسط أعاه^٥
 هارون عليه الصلاة والسلام بين اثنين من أهل البلاء: أيوب ويونس،
 واثنين من أهل الملك - وأحدهم^٦ صاحب كتاب - وهما سليمان وداود؛
 وكل ذلك إشارة إلى أنه لا فرق في كيفية الإيحاء مجوما إلى الأنبياء بين
 متقدمهم ومتأخرهم، سواء كان من نبى إسرائيل أو من غيرهم، وسواء
 منهم من أوتى الملك ومن لم يؤته، ومن أتى^٧ بكتاب ومن لم يأت^٨؛
 ومن لطائف هذا الترتيب أن المخصوصين بالذكر في الآية الأولى بعد
 دخولهم في العموم أحد عشر أسماء. الأسباط أحدها، والمشهور بالكتب
 والصحف منهم ثلاثة: إبراهيم وعيسى وداود، وقد وقع كل منهم
 سادسا لصاحبه، وهو العدد^٩ الذى كان فيه الخلق، فعمل ذلك إشارة
 إلى أن الله لا يحب العجلة، فكما أنه لم يعجل في إنشاء الخلق، فكذلك^{١٠}

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: بحسب - كذا (٢) من ظ ومد، وفي الأصل:
 آدم (٣ - ٤) من ظ، وفي الأصل: به تنبى، وفي مد: آخر تنبى - كذا.
 (٥) من ظ، وفي الأصل: وانظر، ولا يتضح في مد (٥) في ظ: آخرهم.
 (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: هم (٧) في ظ: أوتى (٨) في ظ: القد.
 (٩) في ظ: فلذلك.

لم يجعل يانزال الكتب التي بها قوامهم^١ وبقاؤهم دفعة، بل أزلها منجمة تبعا لمصالحهم وتثبيتا لدعائهم، ومن لطافته أنه تعالى بدأ المذكورين، وختمهم باثنين من أولى العزم اشتراكا في أن كلا منهما أهلك من عانده كنفس واحدة بالإغراء، ترهيبا لمؤلاي الملبسين على أهل الإسلام بالباطل المدعين^٢ أنهم أتباع، ووسط بينهم وبين بقية المسلمين^٣ عموم النبيين والمرسلين، ولعله آخر الرسل ليفهم^٤ أن كل من عطفوا عليه مرسل، ولأن رتبة النبوة قبل رتبة الرسالة، بمعنى أنها أعم منها.

ولما سرد^٥ أسماء من دخل في العموم بدأهم بأشرهم ثم بالأقرب إلى هذا النبي الكريم فالأقرب من المرتبين^٦ على حسب ترتيب الوجود، ١٠ إشارة إلى أنه سن به في الوحي سنة آباءه^٧ وإخوانهم وذرياتهم - والله أعلم. ولما كان معظم رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم بشاراة ونذارة، قال مينا أنهم مثله في ذلك كما كانوا قبله في الوحي، لأن المقصود من الإرسال لجميع الرسل جمع الخلق بالبشارة والنذارة: (رسلا) أى جعلناهم رسلا، ويجوز أن يكون بدلا من "رسلا" الماضي، وأن يكون ١٥ حالا، حال كونهم (مبشرين ومنذرين) ثم علل ذلك بقوله: (لئلا يكون) أى ليتقن^٨ أن يوجد (للناس) أى نوع من فيه قوة النوس^٩.

(١) في ظ: اقوامهم (٢) في ظ: المدعين (٣) في ظ: الملبسين (٤-٤) من ظ ومد، وفي الأصل: انه كلا (٥) من مد، وفي الأصل وظ: سره (٦) من مد، وفي الأصل: المرسلين، وفي ظ: المرتبين - كذا (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: آباؤهم (٨) في ظ: ليتقن (٩) من مد، وفي الأصل وظ: البوس.

ولما كانت الحجة قد تطلق على مطلق العذر^١ ولو كان مردودا،
عبر بأداة الاستعلاء فقال: ﴿ على الله حجة ﴾ أى واجبة القبول على
الملك الذى اختص / بجميع صفات الكمال فى أن لا يعذب عصاتهم^٢ ٥٥٦/
ولما كان المراد استغراق النقي لجميع الزمان المتعقب للارسل أسقط
الجار^٣ فقال: ﴿ بعد ﴾ أى اتقى ذلك انتفاء مستغرقا لجميع الزمان الذى ٥
يوجد بعد إرسال ﴿ الرسل^٤ ﴾ وتبليغهم للناس، وذلك على "أن وجوب"
معرفة تعالى إنما يثبت بالسمع، وأما نفس المعرفة والنظر والتوحيد
فطريقها العقل، "فالمعرفة متلقاة" من العقل، والوجوب^٥ متلقى^٦ من
الشرع والتقل .

ولما كان ذلك ربما أوهم أنه ربما امتنع عليه قبل ذلك سبحانه^٧ ١٠
أخذ بحجة أو غيرها^٨ قال مزيلا لذلك: ﴿ وكان الله ﴾ أى المستجمع
لصفات العظمة ﴿ عزيزا ﴾ أى يتلب كل شيء ولا يتلبه شيء، فهو
قادر على ما طلبوه، ولكنه لا يجب عليه [شيء - ']، لأنه على سبيل
اللجاج وهم "غير معجزين" (حكيما) ﴿ أى يضع الأشياء فى أتقن
مواضعها، فلذلك رتب أمورا لا يكون "معها لأحد حجة" ومن حكمته ١٥
أنه لا يجب المتعنت .

(١) فى ظ: القدر (٢) من مد، وفى الأصل وظ: البارة (٣-٢) من ظ ومد،
وفى الأصل: الوجوب (٤) من مد، وفى الأصل: تثبت، وفى ظ: تثبت .
(٥-٥) فى ظ: بالمعرفة ملقاء (٦) من مد، وفى الأصل وظ: الوجود (٧) فى
ظ: يتلقى (٨) زيد فى ظ: أنه (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: اليه (١٠) زيد
من ظ ومد (١١) فى ظ: هو (١٢-١٢) فى ظ: لأحد معها .

ولما لم يبق سبحانه لهم شبهة، واستمروا على عنادهم، أشار تعالى
إلى ما تقديره: إنهم لا يشهدون لك^١ عند اتضاح الأمر، فقال: (لكن)
أي ومع ما قام من البراهين على صدقك وكون كتابك من عند الله^٢
فهم لا يشهدون بذلك^٣ [لكن -^٢] (الله) أي الذي له الأمر كله
٥ فلا كفوء له (يشهد) أي لك (بما أنزل إليك) أي من^٤ هذا
الكتاب المعجز الذي قد أخرس الفصحاء وأبكم البلقاء، وفيه هذه
الاحكام الصادقة لما عندهم وهم يريدون الإخلال عنها، فشهادته^٥ يلاغته
وحكمته بصدق الآتي به هي شهادة الله لأنه قائله، ولذلك علل بقوله:
(أنزله بعله) أي علما بأنزاله على الوجه المعجز مع كثرة المعارض
١٠ فلم يقدر [أحد ولا يقدر -^٦] على إحداث شيء فيه من تغيير^٦
ولا تبديل ولا زيادة ولا نقصان ولا معارضة (والمشكك) أيضا
(يشهدون^٧) بذلك لأنهم كانوا^٨ حضورا لإزالته^٩ وأمناء على من
كان منهم على يده لتبليغه^٩ - كما قال تعالى "فانه يسلك من بين يديه
و من خلفه رسدا ليعلم ان قد ابلفوا رسالتهم^{١٠}" وهذا خطاب
١٥ للعباد على حسب ما يعرفون .

(١) في ظ: ذلك (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد من مد (٤) سقط
من ظ (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: لشهادته (٦) زيد من ظ ومد (٧) في
ظ: منغير (٨-٨) في ظ: حضور كذلك (٩) من ظ ومد، وفي الأصل:
لتبليغه (١٠) سورة ٧٢ آية ٢٧ و ٢٨ .

ولما كان ربما أنهم قصاصناه بقوله: ﴿و كفى بالله﴾ أى الذى له الكمال كله ﴿شهادة﴾ أى و كفى بشهادته^١ فى ذلك شهادة عن شهادة غيره، وذلك لأنه أنزله سبحانه شاهدا بشهادته ناطقا بها لإيجازه بنظمه وبما^٢ فيه من علمه من الحكم والاحكام ومواقفة كتب أهل الكتاب، فشهادته^٣ بذلك هى^٤ شهادة الله، وهى لعمري لا تحتاج إلى شهادة أحد غيره.

ولما بين سبحانه أنه أقام الأدلة على صحته بالمعجزات، فصار كأنه شهد بحقيقته، كان أنفع الأشياء اتباع ذلك بوصف من جرده^٥ فى نفسه وصد عنه غيره زجرا عن مثل حاله وتقيحا لما أبدى من ضلاله قال: ﴿ان الذين كفروا﴾ أى ستروا ما عندهم من العلم بصدقه بما ١٠ دل عليه^٦ من شاهد^٧ العقل وقاطع النقل، من اليهود وغيرهم ﴿وصدوا عن سبيل الله﴾ أى الملك الأعلى الذى^٨ لا أمر^٩ لاحد معه بأقْسَمهم وباضلال غيرهم بما يلقونه^{١٠} من الشبه من مثل هذه وقولهم كذبا: إن فى التوراة أن شرعة موسى عليه الصلاة والسلام لا تفسخ، وقولهم: إن الانبياء لا يكونون إلا من أبناء هارون و داود عليهما الصلاة والسلام ١٥ ﴿قد ضلوا﴾ أى عن الطريق الموصل إلى مقصودهم فى حسده ومنع

(١) من مد، وفى الأصل و ط: بشهادة (٢) فى ظ: ما (٣) فى ظ: بشهادته.

(٤) من ظ و مد، وفى الأصل: عن (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: جحد.

(٦-٧) من ظ و مد، وفى الأصل: شاهد من (٧-٧) فى ظ: لا امر (٨) من

ظ و مد، وفى الأصل: تلقونه.

ما يراد من إعلائه (ضلالا بعيدا) أي لأن أشد الناس ضلالا مبطل
يعتقد أنه حق، ثم يحمل غيره على مثل باطله، فصاروا بحيث لا يرجي
لهم الرجوع إلى الطريق النافع، لا سيما إن ضم^١ إلى ذلك الحسد، لأن
داه الحسد أدوأ داء؛ ثم علل إغراقهم في الضلال باضلاله لهم^٢ لتأديهم
٥ فيما تدعو إليه نقيصة النفس من الظلم بقوله وعيدا لهم: (إن الذين
كفروا) أي ستروا ما عندهم من نور العقل (وظلموا) أي فعلوا
الحسد^٣ فعل الماشي في الظلام باعراضهم وإضلالهم غيرهم (لم يكن الله)
أي بجلاله (ليغفر لهم) أي لظلمهم (ولا ليهديهم طريقا) أي
لتضييعهم ما أتاهم من نور العقل ومناذتهم؛ [ثم -] تهكم بهم بقوله:
١٠ (الاطريق جهنم) أي بما تجهموا من^٤ ظلموه.

ولما كان المعنى: فانه يسكنهم^٥ إياها، قال: (خلدين فيها) أي
لأن الله لا يغفر^٦ الشرك، وأكد ذلك بقوله: (أبدا) ولما كان
ذلك مع ما لهم من العقول أمرا عجيبا قال تعالى: (وكان ذلك)
أي الأمر العظيم من كفرهم وضلالهم وعذابهم (على الله يسيرا)
١٥ [أي -] لإله قادر على كل شيء.

ولما وضع بالحجاج معهم الحق، واستبان بمحو شبههم كلها من^٧
وجوه كثيرة الرشد، وأوضح فساد طرقهم، وأبلغ في وعيدهم؛ أتج

- (١) في ظ: حكم (٢) سقط من ظ (٣) في ظ: بحسدهم (٤) زيد من ظ و مد .
(٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بمن (٦) في ظ: ظلموا (٧) في ظ: يستلهم .
(٨) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يغفر (٩) زيد من ظ .

ذلك صدق الرسول و حقيقة ما يقول ، فأذعنت النفوس . فكان
 أنسب الأشياء أن عمم^١ سبحانه في الخطاب لما وجب من اتباعه على
 وجه العموم عند بيان السبيل و نهوض الدليل ، فقال مرغبا [مرها-^٢]:
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أى كافة ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ﴾ أى الكامل فى
 الرسالة^٣ الذى كان ينتظره أهل الكتاب لرفع الارياب^٤ ملتبسا^٥
 ﴿بِالْحَقِّ﴾ أى الذى يطابقه^٦ الواقع ، و ستنظرون الوقائع فتطبقونها على
 ما سبق فيها من الأخبار ، كائنا ذلك الحق ﴿من ربكم﴾ أى المحسن
 إليكم ، فان اتبعت رسوله قبلتم إحسانه ، فتمت نعمته عليكم ، ولهذا
 سبب عن ذلك قوله : ﴿فَأْمِنُوا﴾ .

ولما كان التقدير بما أرشد إليه السياق توعدا لهم : إن تؤمنوا ١٠
 يكن الإيمان ﴿خييرا لكم^٧﴾ . عطف عليه قوله : ﴿وان تكفروا﴾
 أى تستمروا على كفرانكم ، أو تجددوا كفرا ، يكن الكفران شرا لكم ،
 أى خاصا ذلك الشر^٨ بكم ، ولا يضره من ذلك شيء ، ولا ينقصه من
 ملكه شيئا ، كما أن الإيمان لم ينفعه شيئا ولا زاد فى ملكه شيئا ، لأن
 له الغنى المطلق ، وهذا معنى قوله : ﴿فان لله﴾ أى الكامل العظمة ١٥
 ﴿ما فى السموات والارض^٩﴾ فانه من إقامة العلة مقام المعلول ،
 ولم يؤكد بتكرير ”ما“ وإن كان الخطاب مع المضطرين^{١٠} ، لأن

(١) فى الأصول : عم (٢) زيد من ظ و مد (٣) فى ظ : الرسالة (٤) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : الارتباط (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا يطابقه (٦) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : الشيخ (٧) فى ظ : المضطرين .

قيام الأدلة أوصل 'إلى حد' من الوضوح^٢ شهادة الله [ما - ٣]
لا مزيد عليه، فصار المدلول به^٤ كالمحسوس .

ولما كان التقدير: فهو غنى عنكم، و [له - ١] عيد غيركم لا يعصونه^٥،
وهو قادر على تعذيبكم باسقاط ما أراد من السماء، وخسف ما أراد
من الأرض وغير ذلك، وكان تعيم المؤلف و تعذيب المخالف و تلقى
النصيحة بالقبول دائرا على العلم وعلى الحكمة التي هي نتيجة العلم والقدرة
قال: (وكان الله) أى [الذى - ١] له الاختصاص التام بجميع
صفات الكمال أزلا و أبدا مع أن له جميع الملك (عليما) أى فلا يسع
ذالِب أن يعدل عما أخبر به من أن أمر هذا الرسول حق إذ^٦
١٠ هو 'لم يخبر به إلا عن تمام العلم، ولا يخفى عليه عاص ولا مطيع'
(حكيماء) فلا ينبغي لعاقل أن يضع شيئا من أوامره لأنه لم يضعها
إلا على كمال الأحكام، فهو جدير بأن يحل "بمخالفته" أى انتقام^٧،
ويثيب^٨ من أطاعه بكل إنعام .

ولما اقتضى السياق الأكل فيما سبق إتمام أمر عيسى عليه الصلاة

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) فى ظ : اوضوع (٣) زيد كي تستقيم
العبارة (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : وهو (٦) زيد من ظ ومد (٧) من
ظ ومد ، وفى الأصل : لا يعصون (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : اذا .
(٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا يطيع (١٠) زيد بعده فى ظ : اى (١١) من مد ،
وفى الأصل : بمخالفته ، وفى ظ : لمخالفة (١٢) من ظ ومد ، وفى الأصل :
الانتقام (١٣) من مد ، وفى الأصل : ينبت ، وفى ظ : تتيب .

والسلام إذ كان الكلام في بيان عظيم جرأتهم وجفاهم، وكان^١
 ما فعلوا معه أدل دليل على ذلك، وكان كل من أعدائه وأجابه قد ضل
 في أمره، وغلا في شأن اليهود بخفضه، والنصارى برفعه؛ اقتضى قانون العلم
 والحكمة المشار إليهما بختام الآية السالفة بيان ما هو الحق من شأنه ودعاه
 القرصين [إليه - ٢] فقال: { يَآهْلَ الْكِتَابِ } [أى - ٢] عامة ٥
 { لا تغلوا في دينكم } أى لا تفرطوا في أمره، فتجاوزوا بسببه حدود^٣
 الشرع وقوانين العقل { ولا تقولوا على الله } أى الملك الاعلى الذى
 لا كفوه له شيئا من القول { الا الحق^٤ } أى الذى يتطابقه الواقع، فمن قال
 عن عيسى عليه الصلاة والسلام أنه لغير رشدة، فقد أغرق في الباطل،
 فانه لو كان كذلك ما وقعت أمه للدوام على الطاعات، ولا ظهرت ١٠
 عليها عجائب الكرامات، ولا تكلم هو فى المهد، ولا ظهرت على لسانه
 / بنايع الحكمة، ولا قدر على إحياء الموتى، وذلك متضمن لأن الله تعالى
 العليم الحكيم أظهر المعجزات على يد من لا يحبه، وذلك مناف للحكمة،
 فهو كذب على الله بعيد عن تنزيهه، ومن قال: إله الله أو ابن الله، فهو
 أبطل وأضل، فانه لو كان كذلك لما كان حادثا ولما احتاج إلى الضمَام ١٥
 والشراب وما ينشأ عنهما. ولا قدر أحد على أذاه ولشئت الحاجة إلى
 لصاحبة للإلهة، فلم يصلح الإلهية، وذلك أبطل الباطل .

ولما ادعى اليهود أنه غير رسول، والنصارى أنه إله، حسن تعقيه
 بقوله: { انما المسيح } أى المبارك الذى هو أهل لأن يسمحه الإمام

(١) فى ظ: كانوا (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد، و فى
 الأصل: اعظم (٥) من ظ ومد؛ وفى الأصل: يحسه .

بدن القدس ، لما فيه من صلاحية الإمامة ، وهو أهل [أيضا - ١] لأن
يمسح الناس ويظهرهم . لما له من الكرامة ؛ ولما ابتدأ سبحانه بوصفه
الأشهر ، وكان [قد - ١] يوصف به غيره بينه بقوله : (عيسى) ثم
أخبر عنه بقوله : (ابن مريم) اتصل بها اتصال^٢ الأولاد بأمهاتهم ،
٥ لا يصح نسبته للنبوة^٣ إلى غيرها ، وليس هو الله ولا ابن الله - كما زعم
النصارى (رسول الله) لا أنه لغير رشدة - كما كذب^٤ اليهود .

ولما كان تكوُّنه بكلمة الله من غير واسطة ذكر ، جعل نفس^٥ الكلمة
قَالَ : (وكلته ج) لأنه كان بها من غير تسبب عن أب بل ، كونا غارقا
للعوائد (القها) أى أوصلها على [علو - ١] أمره وعظيم قدرته إيصالا
١٠ سريعا (إلى مريم) وحصلها^٦ فيها ، وزاده^٧ تشريفا بقوله : (وروح)
أى عظيمة فتنها فيما تكوَّن^٨ في مريم من الجسد الذى قام بالكلمة ،
لا بمادة من ذكر ، والروح هو^٩ النفخ فى لسان العرب ، وهو كالريح^{١٠}
إلا أنه أقوى ، بماله من الواو والحركة المجانسة لها ، ولغلبة الروح عليه كان
يجبى الموتى إذا أراد ، وأكمل شرفه بقوله : (منه د) أى^{١١} وإن كان
١٥ جبرئيل هو النافخ ، وإذا وصف شئ بغاية الطهارة قيل^{١٢} : روح ، لا سيما
إن كان به حياة فى دين أو بدن .

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ . اتصالا (٣) فى ظ : بالنبوة (٤) فى ظ و مد :
كذبت (٥) زيد بعده فى ظ : كل (٦) فى ظ : حصل (٧) فى ظ : ازده -
كذا (٨) فى ظ : يكون (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل « و » (١٠) فى ظ :
كالقريح (١١) سقط من ظ (١٢) فى ظ : قتل - كذا .

ولما أوضح بهذا الحق سبب عنه قوله : ﴿ فآمنوا بالله ﴾ أى الذى لا يعجزه شيء ، ولا يحتاج إلى شيء ﴿ ورسله ﴾ أى عيسى عليه الصلاة والسلام وغيره عامة ، من غير إفراط ولا قريط ، ولا تؤمنوا ببعض ولا تكفروا ببعض ، فان ذلك حقا هو الكفر الكامل - كما مر .

ولما أمرهم بإثبات الحق [نوام - ١] عن التلبس بالباطل فقال : هـ ﴿ ولا تقولوا ﴾ أى فى أمر عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿ ظلمة ١ ﴾ أى استمروا أيها اليهود على التكذيب بما يقول فيه النصارى ، ولا تقولوا ٢ : إنه متولد من أب وأم لغير رشفة - المقضى للتثليث ، وارجعوا أيها النصارى عن التثليث الذى تريدون به أن الإله بثلاثة وإن ضمتم ٣ إليه أنه إله واحد ، لأن ذلك بدهى "بطلان ، فالخاصل أنه نهى كلا ١٠ عن التثليث وإن كان المرادان به محليّين ، وإما العدل فيه أنه ابن مريم ، فهما اثنان لا غير ، وهو عبد الله ورسوله وكلته وروح منه .

ولما نهام عن ذلك بصيغة النهى صرح به فى مادته مرغبا [مرهبا - ١] فى صيغة الأمر بقوله : ﴿ انتهوا ﴾ أى عن التثليث الذى نسبتموه ٥ إلى الله بسببه ، وعر كل كفر ، وقد أرشد سيق التهديد إلى أن "تقدير : ١٥ إن تنتهوا يكس الاتهاء ﴿ خيرا ١ لكم ٦ ﴾ .

ولما نفى أن يكون هو الله ٧ ، كما تضمن قولهم ، حصر القول فيه سبحانه فى ضد ذلك ، كما فعل فى عيسى عليه الصلاة والسلام فقال :

(١) زيد من ظ ومد (٢) سقط من ظ (-) فى ظ : لا يقولوا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : ضمهم (٥) فى ظ : نهيتهم (٦) فى ظ : خير (٧) زيدت الواو بعده فى ظ .

(انما الله) أى الذى له الكمال كله ؛ ولما كان النزاع إنما هو فى
الوحدانية من حيث الإلهية ، لا من حيث الذات قال : (إله واحد)^١
أى لا تعدد فيه بوجه .

ولما كان المقام عظيماً زاد فى تقريره ، فزعمه^٢ عما قالوه فقال :

٥ (سبحته) أى تنزهه وبعد^٣ بعداً عظيماً وعلا علواً كبيراً^٤ (ان)

أى عن أن (يكون له ولد) أى كما قلتُم أيها النصارى ! فإن ذلك
يقتضى الحاجة ، ويقتضى^٥ التركيب والمجانسة ، فلا يكون واحداً ؛ ثم
علل ذلك بقوله : (له) أى لأنه إله واحد لا شريك له [له -^٦

(ما فى السموات) / وأكد لأن المقام له فقال : (وما فى الأرض)^٧ ٥٥٩

١٠ أى خلقاً ومِلْكا [ومُلْكا -^٨] ، فلا يتصور أن يحتاج إلى شيء منهما^٩

ولا إلى شيء متخيز فيها ، ولا يصح بوجه أن يكون بعض ما يملكه
المالك جزءاً منه وولداً له ، وعيسى وأمه عليهما الصلاة والسلام
من ذلك ، وكل منهما محتاج إلى ما فى الوجود .

ولما كان معنى ذلك أنه الذى دبرهما^{١٠} وما فيها ، لأن الأرض

١٥ فى السماء ، وكل سماء فى التى فوقها ، والسابعة فى الكرسي . والكرسي فى

العرش ، وهو ذو العرش العظيم لا نزاع فى ذلك ، وذلك هو وظيفة الوكيل

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : منزهة - كذا (٢-٢) من مد ، وفى الأصل :

بعده فدا ، وفى ظ : بعده حدا - كذا - (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : كثيراً .

(٤) تقدم فى الأصل على «أى عن» و الترتيب من ظ ومد (٥) من ظ ومد ، وفى

الأصل : تقتضى (٦) زيد من مد (٧) زيد بعده فى ظ : الى (٨) فى ظ : دبر ما .

١ 'بالحقيقة ليكني' من وكله كل^٢ ما همه^٣ كان^٤ كأنه قيل :
 وهو الوكيل فيهما وفي كل ما فيهما في^٥ تدبير مصالحكم ، فبنى عليه قوله :
 ﴿ وكفى بالله ﴾ أى الذى أحاط بكل شيء علما وقدره ﴿ وكيلا ﴾
 أى يحتاج إليه كل شيء ، ولا يحتاج هو^٦ إلى شيء ، وإلا لما كان كافيا .
 ولما كان الوكيل من يقوم مقام الموكل ، ويفعل ما يعجز عنه ٥
 الموكل ، وكان الله تعالى لا يعجزه شيء ، ولا يحتاج إلى شيء ، وكان
 عيسى عليه الصلاة والسلام لا يدعى القدرة على شيء إلا بالله ، وكان
 يحتاج إلى النوم وإلى الأكل والشرب وإلى ما يستلزمه ، صرح أنه
 عبد الله فقال سبحانه دالا على ذلك : ﴿ لن يستكف ﴾ أى يطلب ويريد
 أن يتمتع وبأبى^٧ ويستحي^٨ وبأف^٩ ويستكبر ﴿ المسيح ﴾ أى الذى ١٠
 [ادعوا - ٧] فيه الإلهية ، وألقوا له من العبودية لكونه خلق من
 غير ذكر ، ولكونه أبنا^{١٠} يخبر بعض^{١١} المغييات ، ويحيى بعض الأموات ،
 ويأتى بخوارق العادات ﴿ ان ﴾ أى من أن ﴿ يكون عبدا لله ﴾ أى الملك
 الأعظم الذى عيسى عليه الصلاة والسلام من جملة مخلوقاته ، فانه من
 جنس البشر فى الجملة وإن كان خلقه خارقا لعادة البشر ﴿ ولا المشكك ﴾ ١٥
 أى الذين^{١٢} هم أعجب خلقا [منه فى كونهم ليسوا من ذكر ولا أنثى

(١-١) فى ظ : الحقيقة لتكنفى (٢) سقط من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 من (٤) سقط من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : يأتى (٦) فى مد :
 يقتضى (٧) زيد ما بين الحাজزين من ظ و مد (٨) فى ظ : بعض (٩) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : الذى .

ولا ما يجانس عنصر البشر، فكانوا لذلك أعجب خلقاً - ١ [من آدم عليه الصلاة والسلام أيضاً، وهم لا يستكفون بذلك عن أن يكونوا عباد الله . ولما كان التقريب مقتضياً في الأغلب للاستحقاق، وكان صفة عامة للملائكة^٢ قال: { المقربون^٣ } أى الذين هم فى حضرة القدس^٤، فهم أجدر بعلم المقيات وإظهار الكرامات، وجبرئيل الذى هو أحدهم كان سنياً فى حياة عيسى عليه الصلاة والسلام، وقد ادعى بعض الناس فيهم الإلهية أيضاً، وبهذا طاح استدلال المعتزلة بهذه الآية على أفضلية الملك على البشر بأن العادة فى مثل هذا السياق^٥ الترقى من الأدنى إلى الأعلى بعد تسليم مدعاهم، لكن فى الخلق لا فى المخلوق .

١٠ ولما أخبر تعالى عن خُصَّ عباده بالتشرف بعبوديته أخبر عن

يأبى ذلك، فقال مهدداً وعذراً موعداً: { ومن يستكف } أى من الموجودات كلهم { عن عبادته } ولما كان الاستكفاف قد يكون بمعنى^٦ مجرد الامتناع لا كبراً، قال مينا للمراد من معناه هنا: { ويستكبر } أى يطلب الكبر عن ذلك ويوجده^٧، لأن مجرد الامتناع لا يستلزمه .

١٥ ولما كان الحشر عاماً للمستكبر وغيره كان الضمير فى { فيحشرهم } عائداً على العباد المشار إليهم بعبداً وعبادته^٨، ولا يستحسن^٩ عوده على

« مَنْ » لأن التفصيل بأبابه، والتقدير حيثئذ: فيذلهم لأنه سيحشر العباد

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الملائكة (٣) سقط من ظ (٤) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد لحذفها (٥) فى ظ: لحنى (٦) فى ظ: توجد (٧) من ظ، وفى الأصل ومد: عبادة (٨) فى ظ: لا تحس .

(إليه جميعا) أى المستكبرين وغيرهم بوعده لا خلف فيه لأن الكل يموتون، ومن مات كان مخلوقا محدثا قطعاً، ومن كان مقدورا على ابتدائه وإفائه كانت القدرة على إعادته أولى، والحشر: الجمع بكرة .

ولما 'عم بالحشر' المستكبرين وغيرهم جاء التفصيل إلى القسمين فقال: (فاما الذين آمنوا) أى أذعنوا لله تعالى وخضعوا له (وعملوا الصالحات) تصديقا لإقرارهم بالإيمان (فوفيهما اجرهم) أى التى جرت العادات^١ بينكم أن يُعطَوْها وإن كانوا فى الحقيقة لا يستحقونها، لأن الله تعالى هو الذى وقفهم لها، [فهي - ٢] فضل منه عليهم (ويزيدهم) أى بعد ما قضيت به العادات (من فضله^٣) أى شيئا لا يدخل تحت المحصر لأنه ذو الفضل العظيم (واما الذين استنكفوا

/ واستكبروا) أى طلبوا كلا من الإباء والكبر (فيعذبهم عذابا بيا^٤)
 أى بما وجدوا من لذاعة الترفع^٥ والكبر، وآلموا بذلك أولياء الله (ولا يجدون لهم) أى حالا ولا مآلا (من دون الله) الذى لا أمر لاحد معه (وليا) أى قريبا يصنع معهم ما يصنع القريب (ولا نصيرا) أى وإن كان بعيدا، وفى هذا آثم زاجر^٦ عما ١٥
 قصده المتأفقون من موالاته أهل الكتاب، وأعظم نافي لما متوهم^٧ إياه عما لهم^٨ [و- ٨] زعموا من المنزلة عند الله، المتقضية لأن يقربوا

(١-٢) فى ظ: اعم بالخبر (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: العادة (٣) زيد من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: الترفع (٥) من مد، وفى الأصل وظ: زاجرا (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: يمنوهم (٧) فى ظ: لم (٨) زيدت الواو كي تستقيم العبارة .

من شأوا، ويمعدوا من شأوا، وهو من أنسب الأشياء لحتام أول الآيات
المخذرة منهم ” او كنى باقّه وليا^١ و كنى باقّه نصيرا^٢ .

ولما أزالح شبه جميع المخالفين من سائر الفرق: اليهود و النصارى
و المنافقين^٣، و أقام الحجة عليهم^٤، و أقام الأدلة القاطعة على حشر^٥ جميع
المخلوقات، ثبت أنهم كلهم عبيده؛ عمّ في الإرشاد لطفًا منه بهم فقال:
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أى^٦ كافة أهل الكتاب و غيرهم .

ولما كان السامع جديرا بأن يكون قد شرح صدرا بقواطع^٧
الأدلة بكلام و جيز جامع قال: (قد جاءكم برهان) أى حجة ثيرة
واضحة مفيدة لليقين التام، وهو رسول مؤيد بالأدلة القاطعة من المعجزات
١٠ و غيرها (من ربكم) أى المحسن إليكم بأرساله^٨ الذى لم تروا قط إحسانا
إلا منه .

و [لما - ٩] كان القرآن صفة الرحمن^٩ أنى بمظهر العظمة فقال:
(وانزلنا) أى بما لنا من العظمة و القدرة و العلم و الحكمة على الرسول
الموصوف، متبها (اليكم نورا مينا) أى واخفا في نفسه موضحا لغيره،
١٥ و هو هذا القرآن الجامع باعجازه و حسن يانه بين تحقيق النقل و تبصير
العقل، فلم يبق لأحد من المدعّين به نوع عذر، و الحاصل أنه سبحانه
لما خلق^{١٠} للآدمى عقلا^{١١} و أسكنه نورا لا يضل و لا يميل مهما جرد،

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: المنافقون.
(٣) سقط من ظ (٤) فى ظ: خير (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: قواطع .
(٦) فى ظ: بإحسان (٧) زيد من ظ و مد (٨) من ظ و مد، وفى الأصل:
الرحمة (٩ - ٩) من ظ و مد، وفى الأصل: الآدمى عقل .

ولكنه سبحانه حقّه بالشهوات والحظوظ والملل والفقر، فكان في أغلب أحواله قاصراً إلا الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن ألحقه سبحانه بهم؛ أزل كتبه بذلك العقل مجرداً عن كل عائق، وأمرهم أن يجعلوا عقولهم تابعة [له - ١] متفاداة به، لأنها مشوبة^٢، وهو مجرد لا شوب فيه بوجه .

٥

ولما أشار في هذه الآية إلى الرسول الأصنى والنبي الأهدى، المجبول على هذا العقل الأقوم الاجلى، والكتاب الاتم الأوفى، الجارى على هذا القانون الأعلى، الوافى تعبيره الوجيز بأحكام الأولى والأخرى، الكفيل سياقه وترتيب آياته بوضوح الأدلة وظهور^٣ الحجج: أخذ بقسم^٤ المنذرين فقال تعالى: ﴿ فاما الذين آمنوا بالله ﴾ أى الذى اتضح ١٠ أنه " لا أمر " لأحد معه فى ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسمائه بما دل عليه قاطع البرهان ﴿ واعتصموا ﴾ أى جعلوه عصاما لهم فى الفرائض التى هى من أعظم مقاصد هذه السورة، يربطهم^٥ ويضبطهم عن أن يضلوا بعد الهدى، ويرجعوا من الاستبصار إلى العمى، لأن العصام هو الرابط للوعاء أن يخرج شيء مما فيه، وصيغة الافعال تدل ١٥ على الاجتهاد فى ذلك، لأن النفس داعية إلى الإهمال المستج للضلال ﴿ فسيدخلهم ﴾ أى بوعده لا خلف فيه، ولعل السين ذكرت^٦ لتنفيد^٧

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: متوبة (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: ظهر (٤) فى ظ: قسم (٥) فى ظ: لا من (٦) فى ظ: تربطهم (٧) من ظ، وفى الأصل ومد: ذكر (٨) فى ظ: مغيدا .

مع تحقيق الوعد الحثّ على المثابرة و المداومة على العمل إشارة إلى
 عزة ما عنده سبحانه (في رحمة منه) أى ثواب عظيم هو برحمته لهم ،
 لا بشئ استوجبه ، وأشار إلى البر على ما تقتضيه أعمالهم لو كانت
 لهم بقوله : (وفضل) أى عظيم يملون^١ أنه زيادة ، لا سبب لهم
 فيها (و يهديهم) أى فى الدنيا و الآخرة (إليه صراطا)^٢ أى عظيما
 واضحا جدا^٣ (مستقيما)^٤ أى هو مرشد قومه ، كأنه طالب لتقويم
 نفسه ، فهو يوصلهم لا محالة إلى وعده بما يحفظهم فى سرهم و علنهم ،
 يستجلى أنوار علم القدس فى أرواحهم و توفيقهم لاتباع^٥ ما هدت
 إليه من أمر الفرائض و غيرها ، قد أتى - كما ترى - بأما المقتضية^٦
 ١٠ / ٥٦١ للتقسيم لا محالة ، و أتى / بأحد القسمين المذكورين فى الآية التى قبلها ،
 و وصفهم بالاعتصام بالله فى النصرة و قبول جميع أحكامه فى الفرائض
 و غيرها ، و ائقت أهويتهم أو خالفتها^٧ ، تعرضنا بالمنافقين الذين^٨
^٢ والوا غيرهم^٩ ، و بالكافرين الذين آمنوا ببعض و كفروا ببعض ، و ترك
 القسم الآخر و هو قسم المستنكفين و المستكبرين ، و وضع موضعه حكما
 ١٥ من أحكام الفرائض المفتحة بها السورة^{١٠} التى هى من أعظم مقاصدها من
 غير حرف عطف ، بل بكمال الاتصال ، فقال منكرا عليهم تكرير السؤال

(١) فى ظ : يقتضيه (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : تملون (٣ - ٢) سيقط
 ما بين الرقين من ظ (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : لانه (٥) من ظ و إمد ،
 وفى الأصل : الاتباع (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ : خالفها - كذا (٨) من مد ،
 وفى الأصل و ظ : الصورة - كذا .

عن النساء و الأطفال بعد شافى المقال ، ميئنا أنه قد هدى في ذلك كله^١
أقوم طريق : (يستفتونك^٢) أى يسألونك أن تفتيهم ، أى أن تبين لهم
بما^٣ عندك من الكرم و الجود و السخاء ما انفلق عليهم أمره و انهم^٤
لديهم سره من حكم الكلالة ، و للاعتناء بأمر المواريث قال إشارة إلى
أن الله لم يكلل أمرها إلى غيره : (قل الله) أى الملك الأعظم^٥
(يفتيكم في الكلالة^٦) و هو من لا ولد له و لا والد ؛ روى البخارى في
التفسير عن البراء رضى الله عنه قال : آخر سورة نزلت براءة و آخر آية
نزلت " يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة " ؛ و قال الأصهبان عن الشعبي :
اختلف أبو بكر و عمر رضى الله عنهما في الكلالة^٧ ، فقال أبو بكر : هو ما عدا
الوالد ، و قال عمر : ما عدا الوالد^٨ و الولد^٩ ، ثم قال عمر : إني لأستحي^{١٠}
من الله أن أخالف^{١١} أبا بكر رضى الله عنه ؛ ثم استأنف قوله : (ان
امروا هلك) أى و هو موصوف بأنه ، أو حال كونه (ليس له
ولد) أى و إن سفل سواء كان ذكرا أو أنثى عند إرث النصف ،
و ليس له أيضا والد ، فان كان له أحدهما لم يسم كلالة و قد
يفت ذلك السنة ؛ قال الأصهبان : و ليس بأول حكيم بُيِّنَ أحدهما^{١٥}
بالكتاب و الآخر بالسنة ، و هو قوله عليه الصلاة و السلام : ألحقوا
الفرائض بأهلها فما بقى فلاولى عصبه ذكر ، و الأب أولى من الأخ ،
(١) سقط من ظ (٢) في ظ : ما (٣) كذا ، و لا يطرد الارتفاع من هذه المادة -
(٤) في ظ : (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من مد (٦ - ٦) من ظ و مد ،
و في الأصل : والد (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : خالف .

(و) الحال أنه^١ (لأنه اخت) أى واحدة من أب^٢ شقيقة كانت أو لا،
لأنه سياتى أن أخاها يعصبها، فلو كان "ولد أم" لم يعصب (فلها نصف
ما ترك^٣ وهو) أى وهذا الأخ الميت (يرثها) أى إن ماتت هى
وبقى هو، جميع مالها (ان لم يكن لها ولد^٤) أى ذكرًا كان أو أنثى
٥ - كما مر فى عكسه، هذا إن أريد بالإرث جميع المال، وإلا فهو يرث مع
الأنثى كما أنها هى أيضا ترث مع الأنثى - كما يرشد^٥ إليه السياق أيضا -
دون النصف .

ولما بين الأمر عند الأفراد أتبعه بيانه عند الاجتماع، وقدم
أقله فقال: (فان كانتا) أى الوارثتان ببيان السياق لهما وإرشاده
١٠ إليهما، ولما أضمر ما دل عليه السياق، وكان الخبر صالحا لأن يكون:
صالحتين، أو صغيرتين، أو غير ذلك؛ بين أن المراد - كما يرشد إليه
السياق أيضا - مطلق "معد على أى وصف اتفق فقال: (اثنتين) أى
من الأخوات للأب شقيقتين كانتا أو لا (فلهما الثلثن بما ترك^٦) فان
كانتا شقيقتين كان لكل^٧ منهما ثلث، وإن اختلفتا كان للشيقة النصف
١٥ وللى للأب فقط^٨ السدس تكلمة الثلثين .

ولما بين أقل الاجتماع أتبعه ما فوقه فقال: (وان كانوا) أى

(١) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد لحدفتاها (٢) فى ظ: ان.
(٣-٣) من ظ ومد، وفى الأصل: والد - كذا (٤) من ظ ومد، وفى الأصل:
ترك (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: يريد (٦) زيد فى ظ: واحد (٧) من مد،
وفى الأصل و ظ: اختلفا (٨) سقط من ظ .

الوراث^١ (اخوة) أى مختلطين (رجالا و نساء فلذا ذكر) أى منهم
(مثل حظ الاثني^٢) وقد أنهى سبحانه ما أراد من بيان إرث الإخوة
لأب، فتم بذلك جميع أحوال ما أراد من الإرث، وهو على وجازته
كما ترى - يحتمل^٣ مجلدات - والله الهادى، ووضع هذه الآية هنا^٤
- كما تقدم - إشارة منه [إلى -^٥] أن من أبى توريث النساء والصغار

الذى^٦ تكرر الاستفتاء عنه قد استنكف عن عبادته واستكبر وإن
آمن^٧ بجميع ما عدها من الأحكام، ومن استنكف عن حكم من / الأحكام
فذاك هو الكافر حقا، كما أن من آمن ببعض الانبياء وكفر ببعض
فهو الكافر حقا، وهذا مراد شياطين أهل الكتاب العارفين بصحة هذه

الأحكام، الحاسدين لكم عليها. المريدن لضللكم^٨ عنها لتشاركونم^٩
فى الشقاء الذى وقع لهم لما بدلوا الأحكام المشار إليهم بعد ذكر آيات
الميراث وما تبعها من أحوال النكاح بقوله " يريد الله ليبين لكم ويهديكم
سنن الذين من قبلكم " وقوله " ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا
ميلا عظيما " ثم المصرح بهم فى قوله " ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من
الكتب يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا السيل والله اعلم باعدائكم " ١٥
ولذلك - والله أعلم - ختم هذه الآية بقوله: (يبين الله) أى الذى

(١) من مد، وفى الأصل وفى ظ: الوارث (٢) من ظ ومد، وفى الأصل:
يتحمل (٣) فى ظ: هناك (٤) زيد من ظ ومد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ
ومد، وفى الأصل: يتكرر (٧) زيد فى ظ: من، والعبارة من بعده إلى " من
آمن " ساقطة منه (٨) فى ظ: لصلاتكم (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الشق.

أحاط بكل شيء قدرة وعلما (لكم) أى 'ولم يكلّمكم فى هذا اليان
إلى يان غيره ، وقال مرغبا مرهبا: (ان) أى كراهة أن (تضلوا)
والله (أى الذى له الكمال كله) (بكل شيء عليم) أى قد
بين لكم بعلمه ما يصلحكم بيانه محيا ومماتا دنيا وأخرى ، حتى جعلكم
٥ على المحجة البيضاء فى مثل ضوء النهار ، لا يزيغ عنها منكم إلا هالك ،
والحاصل أن تأخير هذه الآية إلى هنا لما تقدم من أن تفريق القول
فيما تأباه النفوس وإلقاء شيئا فشيئا باللفظ والتدريج أدعى لقبوله ،
وللاشارة إلى شدة الاهتمام بأمر الفرائض بجمل الكلام فيها فى جميع
السورة أولها وأثنائها وآخرها ، والتخويف من أن يكون حالهم كحال
١٠ المناققين فى إضلال أهل الكتاب لهم بإلقاء الشبهة وأخذهم من الموضع
الذى تهواه قلوبهم ، ومضت عليه أوائلهم ، وأشربت قلوبهم ، والتهيب
من أن يكونوا مثلهم فى الإيمان ببعض والكفر ببعض ، فيؤديهم ذلك
إلى إكمال الكفر ، لأن الدين لا يتجزأ ، بل من كفر بشيء منه كفر به
جميعه ، ومن هنا ظهرت مناسبة آخر هذه السورة لأولها ، لأن أولها
١٥ مشير إلى أن الناس كلهم كشىء واحد ، وذلك يقتضى عدم الفرق
بينهم إلا فيما شرعه الله ، و آخرها مشير إلى ذلك بالتسوية بين النساء

(١-١) موضع الرقين فى ظ : الذى له الكمال (٢-٢) سقط ما بين الرقين من
ظ (٣) فى ظ : كما (٤) فى ظ : بإياه (٥) فى ظ : آخرتها (٦) فى ظ : بالشبه .
(٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : الواضع (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : عليهم .
(٩) سقطت الواو من ظ (١٠) فى ظ : شيء (١١) فى ظ : العرف - كذا .

والرجال في مطلق التوريث بقرب الأرحام^١ وإن اختلفت الأنساب،
فكانه قيل : يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة،
وخلق منها زوجها، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء، وسوى بينهم
فيما أراد من الأحكام فاته من استكبر - ولو عن حكم من أحكامه -
فسيجازه^٢ يوم الحشر، ولا يجد له من^٣ دون الله^٤ نصرا، ولا ينفي^٥
عليه شيء من حاله، وما أشد مناسبة ختامها باحاطة العلم لما^٦ دل عليه
أولها من تمام القدرة، فكان آخرها دليلا على أولها لأن^٧ تمام العلم
مستلزم^٨ لشمول القدرة؛ قال الإمام : وهذان الوصفان هما اللذان بها
ثبتت الربوبية والإلهية والجلال والعزة، وبها يجب على العبد أن يكون
مطيعا للأوامر والنواهي منقادا لكل التكليف - انتهى - ولختام^٩ أول^{١٠}
آية^{١١} فيها بقوله " إن الله كان عليكم رقيبا " أى وهر بكل شيء من
أحوالكم وغيرها عليم، فلا تظنوا أنه ينفي عليه شيء وإن دق، فليشتد
حذرکم منه ومراقبتکم له^{١٢}، وذلك أشد شيء مناسبة لأول المائدة -
والله الموفق بالصواب، وإليه المرجع والمآب^{١٣} .

(١) في ظ : الأرجا (٢) في ظ : متجاره - كذا (٣-٢) في ظ ومد : دونه .
(٤) في ظ : بما (٥) في ظ : لانها (٦) في ظ : تستلزم (٧-٧) في ظ : اوائه - كذا
(٨) سقط من ظ (٩) وإلى هنا ينتهى الجزء الأول من الأصل ومد، فقد زيد بعده
في الأصل : ثم الجزء الأول من تناسق الدرر في تناسب الآى والسور -
لعلامة الإسلام الشيخ برهان الدين إبراهيم البقاعي ، وزيد في مد : ثم
الجزء الأول من كتاب الدرر في مناسبة الآى والسور - تأليف الشيخ الإمام
العالم العلامة منبج القوائى ومظهر العجائب إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط =

= ابن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي - طيب الله ثراه وجعل الجنة مقره
وماواه ... (وبعد ذلك وردت أسطر من النسخ لم تقدر على قراءتها لعدم
اتضاحها) وكان الفراغ من ذلك النقل بعد العصر من يوم الثلاثاء سادس
عشر شوال سنة سبعين وستائة ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على أشرف المرسلين سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
تسلية كثيرا دائما ! يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثاني من أول سورة المائدة .

* * * * *

* * * *

* * *

* *



خاتمة الطبع

تم بمئة تعالى وحسن توفيقه طبع الجزء الخامس من تفسير
”نظم الدرر في تناسب الآيات و السور“ للشيخ العلامة برهان الدين
أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله يوم الاثنين السادس عشر
من شهر ذي الحجة سنة ١٣٩٢ هـ = ٢٢ يناير سنة ١٩٧٣ م .

و قد اعتنى بتصحيحه و التعليق عليه مصصح دائرة المعارف العثمانية
الأخ الفاضل السيد محمد عمران الأعظمي العمري (الحامل شهادة أفضل العلماء
من جامعة مدراس) و عني بتنقيحه السيد حبيب الله القادري صدر المصححين
ثم راقم هذه الخاتمة تحت إشراف الأديب الفاضل الفضيلة الدكتور
محمد عد المعيد خان مدير دائرة المعارف و عييدها - أبقاه الله لخدمة العلم
و الدين ! و يتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى من أول سورة المائدة .
و في الختام ندعو الله سبحانه أن يتغننا به و يوفقنا لما يحبه و يرضاه
و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله و أصحابه أجمعين ،
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

محمد عظيم الدين غفر له

(كامل الجامعة النظامية)

نائب صدر المصححين بدائرة المعارف

DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA PUBLICATIONS
NEW SERIES, No. I/iv/v

NAZMUD-DURAR
FI
TANĀSUB-IL-ĀYĀTI WAS-SUWAR

BY

BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM

IB. 'OMAR AL-BIQĀ'I

[d. 885 A. H./1480 A. D.]

Vol. V

Printed

Under the Auspices of the Ministry of Education

Government of India

&

The Supervision of

Dr. M. 'Abdu'l Mu'id Khan

Director, Dai'ratu'l-Ma'arif'il-Osmania

(First Edition) 



Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD-7
DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA
INDIA

